

مزید اضافہ عنوانات و تصحیح، نظر ثانی شدہ جدید ایڈیشن

# اَشْرُفُ الْهِدَايَةِ

شرح اردو

## هَذَا آيَتَا



مؤلف: مولانا محمد عظیم الدین  
ترجمہ: مولانا محمد عظیم الدین

مؤلف: مولانا جمیل احمد سکسزوی  
ترجمہ: مولانا محمد عظیم الدین

مکتبہ  
دارالافتاء

ڈیڑھ کراچی اسلام آباد پاکستان 2213788

وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (الفرقان)  
اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہیں راہِ راست بتلا دیتے ہیں

مزید اضافہ عنوانات و تصحیح نظر ثانی شدہ جدید ایڈیشن

# استشرق الہدایہ

شرح اردو

ہدایۃ

جلد دوم

باب صفۃ الصلوۃ

باب الصلوۃ فی الکعبۃ

تالیف : مولانا جمیل احمد سکروڈھوی  
مدارس دارالعلوم دیوبند

اضافہ عنوانات : مولانا محمد عظیم اللہ  
رہیق دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

آڈیو بازار اسلام آباد  
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

میں شریف علی قاضی تصنیف کردہ شرح ہدایہ بنام "اشرف الہدایہ" کے حصہ اول تا پنجم اور ششم تا دہم کے جملہ حقوق ملکیت پاکستان میں صرف خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی جمع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سینٹرل کاپی رمانٹ رجسٹرڈ کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بالا اجازت طبع یا فروخت کرنا چاہے اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔ ناشر

اضافہ عنوانات، تسہیل و کمپوزنگ کے جملہ حقوق بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی  
طباعت : مکی علی گرافٹس  
مضامات : 379 صفحات  
کمپوزنگ : منظور احمد

### قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

### ملنے کے پتے

بیت العلوم 20 تا بھروڈ لاہور	ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور	بیت القرآن اردو بازار کراچی
مکتبہ ادویہ بی بی ہسپتال روڈ ملتان	بیت القلم مقابل اشرف المدارس گلشن اقبال بلاک کراچی
کتاب خانہ رشیدیہ۔ ہینڈ مارکیٹ لہجہ بازار اردو الینڈری	بیت الکتاب بالمقابل اشرف المدارس گلشن اقبال کراچی
مکتبہ اسلامیہ گامی انارکلی لاہور	مکتبہ اسلامیہ این پور بازار۔ فیصل آباد
مکتبہ المعارف محلہ جنگلی۔ پشاور	ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور

### انگلینڈ میں ملنے کے پتے

فہرست عنوانات

باب صفة الصلوة

	باب صفۃ الصلوٰۃ	
۲۳	نماز کے فرائض	
۲۴	نماز کے واجبات	
۲۶	نماز کا طریقہ، تکبیر تحریمہ شرط ہے یا نہیں، اقوال فقہاء	
۲۸	ہاتھوں کو تکبیر کے ساتھ اٹھانا سنت ہے	
۲۹	ہاتھوں کو کانوں کی لو کے برابر یا کندھوں تک اٹھایا جائے گا۔ اقوال فقہاء	
۳۱	عورت کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھائے گی	
۳۲	اللہ اکبر کی جگہ دوسرے اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ لینے کا حکم۔ اقوال فقہاء	
۳۳	فارسی میں قرأت کرنے کا حکم، اقوال فقہاء و دلائل	
۳۵	اللهم اغفر لی کے ساتھ نماز شروع کرنے کا حکم	
۳۶	نماز میں ہاتھ باندھنے کا طریقہ اور ہاتھ کہاں باندھے جائیں۔ اقوال فقہاء	
۳۸	ثناء میں کیا پڑھا جائے۔ اقوال فقہاء	
۳۹	تعوذ کی شرعی حیثیت، موضع تعوذ، تعوذ کے الفاظ	
۴۱	تسمیہ	
۴۱	تعوذ تسمیہ آمین سر آ کہی جائے یا جہراً..... اقوال فقہاء و دلائل	
۴۳	قرآت فاتحہ و ضم سورۃ رکن ہے یا نہیں..... اقوال فقہاء و دلائل	
۴۴	امام اور مقتدی کے لئے آمین کہنے کا حکم۔ اقوال فقہاء و دلائل	
۴۶	امام اور مقتدی دونوں آمین سر آ کہیں گے، اور آمین کا صحیح تلفظ	
۴۷	رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کہنا	
۴۸	رکوع کی کیفیت اور رکوع کی تسبیح	
۴۹	امام رکوع سے سراٹھاتے ہوئے سمع الله لمن حمدہ کہے اور مقتدی ربنا لک الحمد کہے..... اقوال فقہاء و دلائل	



- ۵۱ قومہ کا حکم، سجدہ میں جانے اور اس سے اٹھنے کا طریقہ اور جلسہ کا حکم، اقوال فقہاء و دلائل
- ۵۲ سجدہ کی کیفیت (طریقہ)
- ۵۳ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرنے یا کسی ایک پر اکتفاء کرنے کا حکم، اقوال فقہاء و دلائل
- ۵۶ پٹری کے بل پر اور فاضل کپڑے پر سجدہ کرنے کا حکم
- ۵۶ دونوں بازوؤں کو سجدہ میں کشادہ رکھنے
- ۵۷ سجدے میں پیت کو رانوں سے دور رکھنے
- ۵۷ پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف رکھنے
- ۵۸ سجدہ کی تسبیح
- ۵۹ عورت کے لئے سجدہ کا طریقہ
- ۵۹ سجدہ سے اٹھ کر دوسرے سجدہ میں جانے کا طریقہ، جلسہ کا حکم، اقوال فقہاء و دلائل
- ۶۰ سجدہ سے قیام کی طرف جانے کا طریقہ
- ۶۱ دوسری رکعت مکمل کرنے کی کیفیت
- ۶۲ رفع یدین کا حکم، اقوال فقہاء و دلائل
- ۶۳ قعدہ میں بیٹھنے کی ہیئت
- ۶۴ تشہد ابن مسعودؓ
- ۶۷ قعدہ اولیٰ میں مقدمہ تشہد پر اضافہ کرے
- ۶۷ آخری دو رکعتوں کے پڑھنے کا طریقہ
- ۶۸ قعدہ اخیرہ قعدہ اولیٰ کی مانند ہے
- ۶۹ تشہد کی شرعی ہیئت، اقوال فقہاء و دلائل
- ۷۱ ماثورہ و منقولہ دعاؤں کے پڑھنے کا حکم
- ۷۱ لوگوں کے کلام کے مشابہ ادعیہ سے اجتناب کرے
- ۷۲ دائیں بائیں سلام پھیرنا، سلام میں نیت کس کی کرے
- ۷۳ مقتدی سلام میں امام کی نیت بھی کرے گا یا نہیں

- ۷۴ منفرد سلام میں کس کی نیت کرے، اقوال فقہاء
- ۷۳ امام سلام میں ملائکہ اور مقتدیوں ووتوں کی نیت کرے
- ۷۵ فصل فی القراءۃ
- ۷۶ جہری قرأت کن نمازوں میں ہوگی، منفرد کے لئے جہر کا حکم
- ۷۷ سری قرأت کن نمازوں میں ہوگی، امام مالک کا نقطہ نظر
- ۷۸ امام جمعہ اور عیدین میں جہر قرأت کرے، دن اور رات کے نوافل میں جہر کا حکم
- ۷۸ جہری نماز کی قضا میں بھی جہر قرأت ہوگی
- ۷۹ عشاء کی پہلی دو رکعت میں سورت ملائی فاتحہ نہیں پڑھی یا فاتحہ پڑھی اور سورت ساتھ نہیں ملائی تو اس کے لئے کیا حکم ہے
- ۸۱ فاتحہ اور سورت جہر پڑھے
- ۸۲ جہر اور اخفاء کی تعریف
- ۸۳ کم سے کم قرأت کی وہ مقدار جس سے نماز درست ہو جائے، اقوال فقہاء و دلائل
- ۸۴ حالت سفر کی نماز میں قرأت کا حکم
- ۸۵ حالت حضر میں فجر کی نماز میں قرأت کی مقدار
- ۸۶ ظہر کی نماز میں قرأت کی مقدار
- ۸۶ عصر اور عشاء میں اوساط مفصل کی قرأت مغرب میں قصار مفصل کی قرأت
- ۸۷ فجر کی پہلی رکعت دوسری رکعت کی نسبت لمبی ہو
- ۸۸ ظہر کی دو رکعتیں برابر ہوں یا کم زیادہ..... اقوال فقہاء
- ۸۹ قرأت کے لئے سورۃ معین کرنے کا حکم
- ۸۹ قرأت خلف الامام کی شرعی حیثیت..... اقوال فقہاء و دلائل
- ۹۱ امام کی قرأت کے وقت مقتدی کے لئے حکم
- ۹۳ باب الامامۃ
- ۹۳ جماعت کی شرعی حیثیت
- ۹۴ منصب امامت کا سب سے زیادہ حقدار کون ہے؟

اعلم بالسنۃ میں سب برابر ہوں تو مستحق امامت کون ہے؟

۹۵

علم اور قرأت میں سب برابر ہوں تو مستحق امامت کون ہے؟

۹۶

علم قرأت، تقویٰ میں سب برابر ہوں تو مستحق امامت کون ہے؟

۹۶

غلام، دیہاتی، فاسق اور نابینے کی امامت کا حکم

۹۷

امامت کے لئے کن امور کی رعایت کا خیال رکھنا ضروری ہے

۹۸

عورتوں کی تنہا جماعت کا حکم

۹۸

ایک مقتدی ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو

۹۸

دو مقتدی ہوں تو امام مقدم ہو جائے

۱۰۰

مردوں کے لئے عورت اور بچے کی اقتداء کا حکم

۱۰۰

صفوں کی ترتیب کیسے ہوگی؟

۱۰۲

مسئلہ محاذات

۱۰۳

امام نے محاذی عورت کی امامت کی نیت نہ کی ہو تو اس کا حکم

۱۰۴

محاذات کی شرائط

۱۰۶

عورتوں کے لئے جماعت کی نماز میں شرکت کا حکم

۱۰۷

بوزھی عورتوں کے لئے جماعت میں شرکت کا حکم..... اقوال فقہاء

۱۰۷

طاہرہ کے لئے مستحاضہ کی اقتداء کا حکم

۱۰۹

قاری کے لئے امی اور کپڑے پہننے والے کے لئے ننگے کی اقتداء کا حکم

۱۰۹

متوضمین کے لئے متمم کی اقتداء کا حکم..... اقوال فقہاء

۱۰۹

عالمین کے لئے مباح کی اقتداء کا حکم

۱۱۰

ہائم کے لئے قاعد کی اقتداء کا حکم

۱۱۱

مومی کے لئے مومی کی اقتداء کا حکم

۱۱۱

راکع اور ساجد کے لئے مومی کی اقتداء کا حکم

۱۱۳

مفترض کے لئے متفعل کی اقتداء کا حکم

۱۱۳

- ۱۱۳ ایک فرض والے کے لئے دوسرے فرض والے سے پیچھے نماز کا حکم
- ۱۱۴ متغفل کے لئے مفترض کی اقتداء کا حکم
- ۱۱۴ ایک شخص نے امام کی اقتداء کی پھر معلوم ہوا امام محدث ہے اس کے لئے کیا حکم ہے
- ۱۱۵ قراء اور امیوں کے لئے امی کی اقتداء کا حکم
- ۱۱۷ قاری اور امی کے لئے الگ الگ نماز پڑھنے کا حکم
- ۱۱۷ امام نے دو رکعتیں پڑھائیں پھر آخری دو میں امی کو مقدم کر دیا تو کیا حکم ہے
- ۱۱۸ باب الحدیث فی الصلاة
- ۱۱۸ امام کو نماز میں حدیث لاحق ہو جائے تو کیا کرے ..... بناء کا حکم
- ۱۲۰ استیناف افضل ہے
- ۱۲۰ منفرہ کو نماز میں حدیث لاحق ہو جائے تو کیسے مکمل کرے
- ۱۲۱ وہ شخص جس نے بحالت نماز گمان کیا کہ وہ محدث ہو گیا ہے وہ اپنی جگہ سے پھر گیا پھر اسے معلوم ہوا کہ وہ محدث نہیں تو اس کے لئے کیا حکم ہے
- ۱۲۲ امام نے حدیث گمان کر کے کسی کو خلیفہ بنا دیا پھر ظاہر ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے
- ۱۲۳ مصلی دوران نماز مجتوں یا مختلم یا مدہوش ہو گیا، نماز کا حکم
- ۱۲۴ امام قرائت سے عاجز ہو گیا اس حالت میں دوسرے کو اس نے آگے بڑھا دیا خلیفہ بنانے کا حکم، اقوال فقہاء
- ۱۲۴ امام فرض قرائت کرنے کے بعد عاجز آجائے تو خلیفہ بنانے کا حکم
- ۱۲۵ تشہد کے بعد حدیث لاحق ہو تو نماز مکمل کیسے کرے
- ۱۲۵ تشہد کے بعد عہد احداث لاحق کیا یا کلام کیا یا منافی صلوٰۃ عمل کر لیا کیا نماز مکمل ہو جائے گی؟
- ۱۲۵ متمم نماز میں پانی دیکھ لے نماز باطل ہے
- ۱۲۶ مسائل اثنا عشرہ
- ۱۲۸ امام کو حالت نماز میں حدیث لاحق ہوا تو مسبوق کو خلیفہ بنانا جائز البتہ مدرک کو خلیفہ بنانا اولیٰ ہے
- ۱۲۹ مسبوق خلیفہ بن جائے تو نماز مکمل کہاں سے کرائے
- ۱۳۰ امام کو حدیث لاحق نہیں ہوا اور قدر تشہد بیٹھنے کے بعد قہقہہ لگایا عہد احداث لاحق کیا تو نماز کا کیا حکم ہے



رکوع اور سجدے میں جس کو حدت لاحق ہو جائے تو نماز کا کیا حکم ہے

۱۳۲

۱۳۲

امام رکوع سجدے میں حدت لاحق ہو جائے تو اس نے خلیفہ بنایا، خلیفہ نے سرے سے رکوع سجدہ کرے

۱۳۳

نمازی کو رکوع یا سجدہ میں آیا کہ اس پر رکوع یا سجدہ باقی ہے اس کے لئے کیا حکم ہے

ایک ہی شخص کی امامت کر رہا تھا اور اسے حدت لاحق ہو گیا اور مسجد سے نکل گیا تو مقتدی امام ہے خواہ امام اول نے خلیفہ بنانے کی نیت کی ہو یا نہیں

۱۳۴

باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا

۱۳۵

نماز میں کلام کرنے سے خواہ عمدہ ہو یا نسیاناً نماز باطل ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء و دلائل

۱۳۵

نماز میں کراہنا اور رونا خواہ خشیت سے ہو یا تکلیف اور درد سے مفسد صلوۃ ہے یا نہیں

۱۳۷

نماز میں کھانا سنا عذر سے ہو یا بغیر عذر کے اسی طرح چھینکنے اور ڈکار لینے کا حکم

۱۳۹

نماز میں چھینک کا جواب دینا مفسد صلوۃ ہے

۱۳۹

نمازی کا اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ دینے کا حکم

۱۴۰

مقتدی کا اپنے امام کو لقمہ دینے کا حکم

۱۴۱

لقمہ دینے میں جلد بازی سے کام لیا اور امام دوسری آیت کی طرف منتقل ہو گیا تو لقمہ دینے والے کی نماز کا حکم

۱۴۲

نماز میں کسی کو ”لا الہ الا اللہ“ کے ساتھ جواب دینے کا حکم

۱۴۲

اگر دوسرے کو نماز میں ہونے پر خبردار کرنے کے لئے کلمہ یا آیت پڑھی تو بالا جماع نماز فاسد نہیں ہوگی

۱۴۳

ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد عصر یا نفل میں شروع ہوا تو ظہر کی نماز باطل ہو جائے گی

۱۴۳

ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد دوبارہ ظہر میں شروع ہوا تو پہلی پڑھی ہوئی رکعت محسوب ہوگی

۱۴۴

نماز میں مصحف سے دیکھ کر پڑھنا مفسد صلوۃ ہے یا نہیں..... اقوال فقہاء

۱۴۵

نماز میں مکتوب چیز کی طرف دیکھ کر اسے سمجھ لیا تو یہ بالا جماع مفسد صلوۃ نہیں

۱۴۶

عورت کا نمازی کے سامنے سے گزرنا مفسد صلوۃ نہیں

۱۴۷

صحرا (میدان) میں نماز پڑھنے والے کے لئے سترہ قائم کرنا مستحب ہے

۱۴۸

نمازی سترہ اپنے قریب گاڑھے، سترہ لگانے کا طریقہ

۱۴۹

امام کا سترہ مقتدی کے لئے کافی ہے

۱۵۰

سترہ گز ہٹنے کا اعتبار ہے ڈال دینا اور خط کھینچنا کافی نہیں

۱۵۰

نمازی سترہ کی عدم موجودگی میں گزرنے والے کو دفع کبڑے

۱۵۰

فصل

۱۵۱

مکروہات نماز

۱۵۱

نماز میں کپڑے، بدن سے کھینا اور عبث کام مکروہ ہے

۱۵۱

کنکریوں کو پلٹنے کا حکم

۱۵۲

نماز میں انگلیاں جٹھکانا اور کھوکھوں پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے

۱۵۲

کردن موڑ کر دائیں بائیں التفات کرنا مکروہ ہے

۱۵۳

کتے کی طرح بیٹھنا اور بازوؤں کو زمین پر بچھا دینا بھی مکروہ ہے

۱۵۴

نماز میں سلام کا جواب دینے کا حکم

۱۵۴

نماز میں چار زانو بیٹھنے اور بالوں کو گوندھنے کا حکم

۱۵۵

نماز میں کپڑے کو سمیٹنا اور سدل کرنا مکروہ ہے

۱۵۶

نماز میں جان بوجھ کر یا بھول کر کھانا پینا مفسد مصلوٰۃ ہے

۱۵۶

امام کا مسجد میں کھڑا ہونا اور سجدہ محراب میں کرنا مکروہ نہیں ہے، مکمل محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے

۱۵۷

بیٹھ کر باتیں کرنے والے کی پیٹھ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں

۱۵۸

نمازی کے سامنے مصحف یا تلوار لٹکی ہوئی ہو تو کوئی حرج نہیں

۱۵۸

تصویر والے بچھونے پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں

۱۵۹

نمازی کے سر کے اوپر چھت میں یا سامنے یا دائیں بائیں تصویریں ہوں تو مکروہ ہے

۱۶۰

سر کی یا سر منی تصویر کے حکم میں نہیں

۱۶۱

نماز تصویر والے نیکیے یا بچھونے پر ہو تو نماز مکروہ نہیں

۱۶۲

تصویر والے لباس میں نماز مکروہ ہے

۱۶۲

غیر ذی روح کی تصاویر مکروہ نہیں

۱۶۳

دوران نماز موذی جانوروں کے مارنے کا حکم

۱۶۳

- ۶۴ نماز میں آیات و تسبیحات کا تکرار مکروہ ہے
- ۶۵ نماز نماز کے مکروہات کا بیان
- ۶۵ بیت اخلاقیہ میں فرق کے ساتھ مستقبل قید اور استبداد قید مکروہ ہے
- ۶۶ مسجد کی حیثیت پر اعلیٰ پیشاب یا خاں مکروہ تحریمی سے
- ۶۷ مسجد کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں
- ۱۶۷ مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے
- ۱۶۸ مسجد کو چوٹے، لکڑی، سونے کے پانی کے ساتھ متشیر کرنے کا حکم
- ۱۶۹ باب صلوٰۃ السوتر
- ۶۹ وتر کی شرعی حیثیت اقوال فقہاء و رجال
- ۷۱ وتر کی تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں
- ۱۷۲ قنوت وتر سب پڑھی جائے "کرونا سے پہلے یا بعد میں" اقوال فقہاء
- ۱۷۳ قنوت وتر پورا سال پڑھی جائے گی، اہم شافعی کا نقطہ نظر
- ۷۴ وتر کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ پڑھی جائے گی
- ۱۷۴ قنوت پڑھنے کا طریقہ
- ۷۵ وتر کے بعد وہ قنوت کا حکم، اقوال فقہاء
- ۱۷۵ قنوت نازلہ فجر کی نماز میں پڑھی جائے گی اور مقتدی کے لئے قنوت پڑھنے کا حکم، اقوال فقہاء
- ۷۷ باب الوافل
- ۱۷۸ سنن اور نوافل کا بیان، سنن مجتہدہ و غیر مجتہدہ کی تعداد و رکعات
- ۸ دن اور رات کے نوافل کی تعداد و رکعات
- ۸۴ قرأت کا بیان فرائض میں قرأت کا حکم اہم شافعی کا نقطہ نظر و رجال
- ۱۸۶ فرائض کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کا حکم
- ۱۸۶ نوافل میں قرأت کا حکم

نفل شروع کرنے کے بعد فاسد کرنے سے قضا کا حکم

۸۷

نفل کی چار رکعتیں پڑھنا شروع کیس پہلی دو میں قرأت کی اور قعدہ وہیں بھی کیا پھر آخری دو رکعتوں کو فاسد کر دیا یا تہتی  
رکعتوں کی قضا، زمر ہے

۸۸

پھر رکعتیں پڑھیں اور کسی میں بھی قرأت نہیں کی کتنی رکعتوں کا اوروہ زمر سے قول فقہاء

۱۸۹

پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی آخری دو میں قرأت نہیں کی یا جماعت آخری دو رکعتوں کی قضا، زمر ہے

۹۲

آخری دو میں قرأت کی پہلی دو میں نہیں کی یا جماعت پہلی دو رکعتوں کی قضا، زمر ہے

۱۹۲

پہلی دو اور آخری دو میں سے ایک میں قرأت کی سی طرح آخری دو اور پہلی دو میں سے ایک میں قرأت کی سی طرح پہلی دو

۱۹۳

میں سے ایک میں اور آخری دو میں سے ایک میں قرأت کی تہتی رکعتوں کی قضا، زمر ہے

۹۴

رکعت کے علاوہ کسی رکعت میں قرأت نہیں کی تہتی رکعتوں کی قضا، زمر ہے قول فقہاء

۹۵

رکعت میں اقیام کے باوجود بیٹھ کر نفل پڑھنے کا حکم

۱۹۶

سے سو کر نفل شروع کرنے پھر بغیر سدر کے بیٹھ کر نفل کرنے کا حکم قول فقہاء

۹۷

سے باہر چوپائے پر نفل پڑھنے کا حکم قول فقہاء

۱۹۹

کی پر نفل شروع کئے پھر ترکرائی پر بنا کرنے کا حکم سی طرح ترکرائی رکعت پڑھی پھر سو ربوئی قضا، زمر سے فو پر ہے

### فصل فی قیام رمضان

۲۰۱

اوتارے کے اجتماع مستحب ہے نہ تراویح کی رکعت

۲۰۱

کی جماعت کی شرعی حیثیت

۲۰۳

مان میں وتر کی جماعت کا حکم

۲۰۶

تراکب القریضة

۲۰۶

بھنے کے دوران قرائت کی جماعت شروع ہو جائے تو نماز کے لئے یہ حکم ہے

۲۰۶

نفل پڑھ چکا تھا پھر جماعت کھڑی ہوئی تو پھر رکعت ملنے کا حکم

۲۰۸

تک یک رکعت پڑھی پھر جماعت کھڑی ہو گئی

۲۱۰

بعد مسجد سے نکلنے کا حکم

۲۱۱

سنے کے بعد ظہر و عشاء کی نماز پڑھ چکا تھا تو مسجد سے نکلنے میں کوئی حرج نہیں

۲۱۲

- ۲۱۳ فجر کی نماز میں دورانِ جماعت سنت فجر پڑھنے کا حکم
- ۲۱۶ فجر کی سنتیں فوت ہو جائیں تو طلوع شمس کے بعد قضا کرے
- ۲۱۷ ظہر کی جماعت سے ایک رکعت پالی اسے ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے والا شمار کریں گے یا نہیں
- ۲۱۸ جس مسجد میں فرض نماز ہو چکی پھر کوئی آیا وہ نوافلِ فرائض سے پہلے پڑھ سکتا ہے یا نہیں
- ۲۱۹ جو امام کو رکوع میں نہ پاسکا اس نے رکعت کو نہیں پایا
- ۲۱۹ امام کو رکوع میں پالی اس نے رکعت پالی
- ۲۲۰ باب قضاء الفوائت
- ۲۲۰ فوت شدہ نماز کو قضا کرنے کا وقت
- ۲۲۱ فوت شدہ اور وقتی نمازوں میں ترتیب
- ۲۲۲ تنہی وقت کے باوجود فوت شدہ نماز کو مقدم کرے تو کیا حکم ہے
- ۲۲۳ فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کا حکم
- ۲۲۴ فوت شدہ نمازیں قدیمہ اور حدیث میں ان کی ادائیگی کا طریقہ کار
- ۲۲۴ قضا کرنے سے فوت شدہ نمازیں کم ہو جائیں ترتیب بولنے کی یا نہیں اقوال فقہاء
- ۲۲۶ ظہر نماز نہ پڑھنا یا نہ ہونے کے باوجود عصر کی نماز پڑھنے کا حکم، اقوال فقہاء
- ۲۲۸ عصر کی نماز فساد و موقوف پر ہوگی کا مطلب
- ۲۲۸ ترتیب سے بغیر فجر کی نماز پڑھنے کا حکم
- ۲۲۹ باب سجود السہو
- ۲۳۰ جبہ سہو کب واجب ہوتا ہے اور ادائیگی کا طریقہ
- ۲۳۲ جبہ سہو میں زیادتی سے ادا کرنا ہوگا جو من صلوٰۃ سے ہو مگر جزاء صلوٰۃ نہ ہو
- ۲۳۳ فعل مسنون کے چھوڑنے پر جبہ سہو لازم ہوتا ہے (فعل مسنون کا مصدر اق)
- ۲۳۳ سورہ فاتحہ یا قنوت یا تکبیرات عیدین چھوڑنے سے جبہ سہو واجب ہوتا ہے
- ۲۳۳ جہری نماز میں سر اور سر کی نماز میں جہرا قرأت سے بھی جبہ سہو واجب ہوتا ہے



- ۲۳۶ امام کے بھولنے سے امام اور مقتدی دونوں پر سجدہ سہو لازم ہے
- ۲۳۷ مقتدی کی بھول سے امام اور مقتدی دونوں سجدہ سہو نہیں
- ۲۳۸ قعدہ اولی بھول گیا پھر دایا گر بیٹھنے کے قریب ہے تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے گا یا نہیں
- ۲۳۸ دور گر کھڑے ہونے کے قریب ہو کھڑا ہو جائے اور سجدہ سہو کرے
- ۲۳۹ قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت کا سجدہ بھی کر لیا تو فرض ہو گئے یا باطل ہیں، اقوال فقہاء
- ۲۴۱ چھٹی رکعت ملائے کا حکم
- ۲۴۲ قعدہ اخیرہ مقدار تشبہ بیضا پھر سلام پھیرے بغیر پانچویں رکعت کے لئے ہر دو گویا جب پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا لوٹ آئے
- ۲۴۳ پانچویں کا سجدہ کر لیا تو چھٹی رکعت ملائے
- ۲۴۴ چھٹی رکعت ملائے کے بعد سجدہ سہو کرے گا یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۲۴۶ غفلت کی دو رعیتیں پڑھیں ان میں بھولا اور سجدہ سہو بھی کر لیا دو ور رعیتوں کی بنا پہلی پر کر سکتا ہے یا نہیں
- امام نے سلام پھیرا اور اس پر سجدہ سہو تھا مقتدی نے سلام کے بعد ماہر کی قعدہ کی گرام سجدہ سہو کر لے تو مقتدی کی اقتداء
- ۲۴۷ شمار ہوگی ورنہ نہیں، اقوال فقہاء
- ۲۴۹ نماز کو ختم کرنے کے لئے سلام پھیرا اس پر سجدہ سہو لازم ہے تو سجدہ سہو کرے
- ۲۴۹ اس شخص کو نماز میں شک ہو گیا ہے معلوم نہیں تین رعیتیں پڑھی ہیں یا چار اس کا کیا حکم ہے
- ۲۵۰ اگر سہو بار بار پیش آتا ہو پھر کیا کرے
- ۲۵۱ باب صلوة المریض
- ۲۵۱ یام پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے
- ۲۵۲ یوں اور سجدہ کی حالت نہ ہو تو اشارہ سے رکوع سجدہ کرے
- ۲۵۳ بیٹھنے کی قدرت نہ ہو تو لیٹ کر نماز پڑھے اور اس کا طریقہ یہ ہے
- ۴۵۴ بیٹ کر پہلو کے بل نماز پڑھنے کا حکم
- ۲۵۴ رکے اشارہ تک سے عاجز ہو تو نماز کب تک مؤخر کرے گا
- ۲۵۵ یام پر قادر ہو رکوع سجدہ پر قادر نہ ہو اس لئے کیا حکم ہے

تہ است نے نماز پڑھنے کے بعد شراب کی پھر مرض حق سو یا چھوٹا رکھ لے

۲۵۶

حالت مرض میں میٹر کرنا پڑھی اور کو بجہ شہادت یہ کہ تہ است ہو گیا کھڑے ہو کر یہی نماز پڑھ کر سکتا ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

۲۵۷

مارن پھر عقیق شہادت پر جس پر نماز بجہ پڑھنا یا نہ پڑھنا ثانی ہے

۲۵۷

کس نماز میں شراب کی پھر ایک نماز تو یہ حکم

۲۵۷

جس عذر کے میٹر کرنا پڑھنا ضروری ہے

۲۵۸

شکی میں بھی عذر کے میٹر کرنا پڑھنے کا حکم تو یہ فقہاء

۲۵۹

یا شکی یا یقین کے میٹروں میں با سوئی طاری رتی قضا ہے اور کیا وہ میں نہیں

۲۶۰

باب فی سجدۃ التلاوة

۲۶۲

آیت رب میں کمال کتنے عذر ہیں، کو کون کون کی سورت میں ہیں

۲۶۲

صاحب ہدایہ نے ان پر وہ مباحثہ سجده پر مختلف عقائد سے امتداد کیا ہے اور مصنف عثمان بن معمر ہے

۲۶۲

ن تمام مباحثہ میں قاری و راسخ پر سجده تلاوت سے

۲۶۳

ما تکتب سجده تلاوت کی تو ما، مقتدی پر سجده تلاوت ہے، مقتدی نے آیت سجده تلاوت کی تو سجده کا حکم

۲۶۵

ما تکتب سجده تلاوت کی تو ما، مقتدی پر سجده تلاوت ہے، مقتدی نے آیت سجده تلاوت کی تو سجده کا حکم

۲۶۷

نماز میں کی قیام سے شخص سے سجده تلاوت کی آیت سنی حوت سے، جو نماز میں نہیں ہے نماز میں یا نماز کے بعد

۲۶۷

نماز میں سجده تلاوت کی قیام سے، کافی نہیں

۲۶۸

نماز میں سجده تلاوت کی قیام سے، کافی نہیں

۲۶۸

ما نے آیت سجده کی تلاوت کی اور ایسے شخص نے سنی جو نماز میں نہیں تھا، ما کے سجده کرینے کے بعد نماز میں

۲۶۹

ما نے آیت سجده کی تلاوت کی اور ایسے شخص نے سنی جو نماز میں نہیں تھا، ما کے سجده کرینے کے بعد نماز میں

۲۶۹

آیت سجده کی تلاوت کی، سجده نہیں کیا کچھ یہ نماز میں داخل ہو، دوبارہ وہی آیت پڑھی، در سجده یا یہ سجده دونوں تلاوتوں

۲۷۰

نے کفایت کرے گا

- ۲۷۱ نیت مجددہ کی تلاوت کی پھر سجدہ کیا نہ زمین میں دوبارہ نیت سجدہ کی تلاوت نہ ہی بپہلے والا سجدہ کافی نہیں
- ۲۷۱ ایک مجلس میں کافی بار نیت سجدہ کی تلاوت کی تو ایک ہی سجدہ کافی ہے
- ۲۷۳ جامع کی مجلس بدل گئی تلاوت کرنے والے کی مجلس نہیں بدلی تو جامع پر مکرر سجدہ ہے نہ کہ تلاوت کرنے والے پر
- ۲۷۴ سجدہ کرنے کا طریقہ
- ۲۷۵ نماز غیر نماز میں سورۃ پڑھنے کے دوران آیت سجدہ، تہجد، تہجد، تہجد، تہجد ہے
- ۲۷۵ باب صلوٰۃ المسافر
- ۲۷۶ سفر شرعی کی مسافت
- ۲۷۷ متوسط رفتار معتبر ہے
- ۲۷۷ دریا میں خشکی کی رفتار معتبر نہیں
- ۲۷۸ قصر نماز کی شرعی حیثیت
- ۲۸۰ رقصہ کے بجائے اتم کیا تو یہ حکم ہے
- ۲۸۰ قصر نماز کہاں سے شروع کرے
- ۲۸۱ مقیم بننے کے لئے کتنے دن کی قیامت کی نیت ضروری ہے
- ۲۸۳ یہ شیر سے کلّانچہ کھانے کا ارادہ کیا لیکن دوسرے تک ٹھہرا رہا تو نماز قصر پڑھے گا
- ۲۸۳ شکر کی دارالحرب میں اقامت کی نیت معتبر ہے یا نہیں
- ۲۸۳ اگر دشمن میں، سدّی شکر نے باغیوں پر حملہ کیا اور اقامت کی نیت کی تو ان کی نیت معتبر ہوگی یا نہیں
- ۲۸۵ مسافر کے لئے مقیم کی اقتداء کا حکم
- ۲۸۵ مسافر کے لئے فوت شدہ نماز کی اقتداء کا حکم
- ۲۸۶ مسافر مقیمین کا امام بن سکتا ہے
- ۲۸۷ مسافر امام کے لئے یہ بہنا مستحب ہے اتمو، صلاتکم، ادا قوم، سفر
- ۲۸۸ مسافر تہ میں داخل ہو جائے تو تکبیر نماز پڑھے گا اگرچہ اقامت کی نیت نہ کی ہو
- ۲۸۸ وطن اقامت وطن اقامت سے باطل ہو جاتا ہے

مردہ کے لئے اور شہداء میں قامت کی نیت کا اعتبار نہیں

مذکورہ بالا میں قامت کی نیت کا اعتبار نہیں  
مذکورہ بالا میں قامت کی نیت کا اعتبار نہیں  
مذکورہ بالا میں قامت کی نیت کا اعتبار نہیں

### باب صلوة الجمعة

ثابت بعد

مذکورہ میں بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

ثابت بعد کا حکم

- ۳۰۹ نماز کو تہجد یا نبرد سہو میں پایا تو جمعہ کی بنا درست ہے یا نہیں، قول فقہاء
- ۳۱۰ ، موجب خطبہ کے لئے نفل تو ہرگز اور کلام ترک مروی ہے یا نہیں، قول فقہاء
- ۳۱۱ بیع و شراء، ان اوں پر ختم مروی
- ۳۱۲ باب العیدین
- ۳۱۳ عید الفطر مقرر ہونے کا راز
- ۳۱۴ عید قربان کے منہر ہونے کی وجہ
- ۳۱۴ نماز عید کی شرعی حیثیت
- ۳۱۴ عیدین میں مسنون اعمال
- ۳۱۵ صدقۃ الفطر کی ادائیگی کا وقت
- ۳۱۷ عید گاہ میں عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنے کا حکم
- ۳۱۷ نماز عید کا وقت
- ۳۱۸ عید کی نماز کا طریقہ
- ۳۲۱ تکبیرات عیدین میں رفع الیدین کا حکم
- ۳۲۱ نماز کے بعد عیدین کے خطبے دیئے جائیں
- ۳۲۲ منفرد کے لئے عید کی نماز قضاء کرنے کا حکم
- ۳۲۳ عید الاضحی کے مستحبات
- ۳۲۳ راحت میں جہراً تکبیر کہنے کا حکم
- ۳۲۳ کسی شخص کی وجہ سے پہلے دن عید نہیں پڑھی تو دوسرے دن یا پھر تیسرے دن پڑھ نہیں
- ۳۲۴ اہل عرفہ کے ساتھ مشابہت کا حکم
- ۳۲۵ فصل فی تکبیرات الشریق
- ۳۲۵ تکبیرات تشریق کا بیان تکبیرات تشریق کا آغاز بے ہرگز اور اختتام کب ہوگا
- ۳۲۷ تکبیرات تشریق کہنے کا وقت



## باب صلوٰۃ الکسوف

۳۲۸

سورن گرن کی نماز کا طریقہ

۳۲۹

بھی ورس قرأت کرنے کا حکم

۳۳۰

نماز کے بعد دعا کا حکم

۳۳۲

اہم جمعہ صلوٰۃ الکسوف کی اہمیت کرے

۳۳۲

چاند گرہن میں جمعہ عت کا حکم

۳۳۲

## باب الاستسقاء

۳۳۳

نماز استسقاء کی جمعہ عت کا حکم

۳۳۳

صاحبین کا نقطہ نظر

۳۳۴

جمعہ قرأت کا حکم

۳۳۵

نماز استسقاء میں خطبہ کا حکم

۳۳۶

قبعد رخ ہو کر دعا کرنے کا حکم

۳۳۶

## باب صلوٰۃ الخوف

۳۳۷

صلوٰۃ الخوف پڑھنے کا طریقہ

۳۳۷

ما مقیم ہو تو نماز کا یہ طریقہ ہے

۳۳۹

حالت نماز میں قتل کا حکم

۳۴۰

سوار کی نماز پڑھنے کا حکم

۳۴۰

## باب الجنائز

۳۴۱

میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ

۳۴۱

نماز جنازہ کے فرض میں لحد یہ ہونے کا راز

۳۴۲

قریب امرگ کو کس میت پر لٹایا جائے

۳۴۲

۳۴۳

## فصل فی الغسل

۳۴۳

میت غسل دینے کا طریقہ

۳۴۷

میت بعد از خوشبو لگانے کا حکم، میت کو کٹھنھی کرنے، ناخن اور بال کاٹنے کا حکم

۳۴۸

## فصل فی التکفین

۳۴۸

میت کے مسنون کفن

۳۴۹

میت پر استسنا کرنے کا حکم

۳۴۹

شیش پینے کا طریقہ

۳۵۰

عورت کا مسنون کفن

۳۵۱

کفن پہنانے کا طریقہ

۳۵۱

کفن و خوشبو لگانے کا حکم

۳۵۲

## فصل فی الصلوۃ علی المیت

۳۵۲

میت کی نماز جنازہ پڑھانے کا حقد رکون ہے

۳۵۳

فیرولی نے نماز جنازہ پڑھائی تو ولی امدادہ کر سکتا ہے

۳۵۴

جس میت پر نماز جنازہ نہ پڑھی گئی تو قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

۳۵۵

نماز پڑھنے کا طریقہ

۳۵۷

میت کے سینے کے برابر کھڑا ہو

۳۵۸

سورہ پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

۳۵۹

نماز جنازہ کے لئے ولی سے اجازت لینے کا حکم

۳۵۹

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

۳۶۰

جس بچہ کی بیہوشی کے بعد آثار حیات نمایاں ہوں نام رکھا جائے، غسل دیا جائے گا ورنہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی

۳۶۱

کوئی بچہ اپنے والدین کے ساتھ قید ہو گیا، پھر مر گیا تو نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی

کافر کا مسلمان دلی سے غسل اور غسل دے گا اور دفن کرے گا

### فصل فی حمل الجازة

جنازہ ٹھانے کا یہاں جنازہ اٹھانے کا طریقہ

قبر میں رکھنے سے پہلے بیٹھنے کا حکم

### فصل فی الدفن

دفن کا بیان قبر حد بتائی جائے یا شق

قبر میں رکھنے والا کوئی دعا پڑھے اور کیا عمل کرے

قبر میں پکی اینٹ، لکڑی لگانے کا حکم

### باب الشہید

شہید کی تعریف

حریص یا فیوں، رذاکس کے ہاتھوں قتل ہونے والے کا حکم

جنین شہید کو غسل دینے کا حکم، اقوال فقہاء

شہید سے خون نہ پونچھ جائے ورنہ کپڑے تارے جائیں، از شد اشیا، تاروں میں رشتہ کی تعریف

شہر میں پائے جانے والے مقتول کے غسل کا حکم

حد اور قصاص میں قتل ہونے والے کو غسل دینے اور اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

### باب لصلوة فی الکعبة

کعبہ میں فرائض و نوافل رکعت کا حکم، اقوال فقہاء

کعبہ میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم

مسجد حرام میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا طریقہ

۳۷۸

کتبہ ندی چھت پر نماز پڑھنے کا حکم، امام شافعی کا نقطہ نظر

۳۷۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## باب صفۃ الصلوۃ

ترجمہ۔ (یہ) باب نماز کی صفت (کے بیان میں) ہے۔

اب نماز کے مسائل و مقتضات کا بیان تا باب یہاں کے مقصود یعنی نماز پڑھ کر کریں گے۔

نماز کے نصاب و صنف و صفت دونوں مترادف ہیں اور انہوں میں مصدر میں جیسے دینا اور عداۃ اور متکلمین میں سے ہمارے ۳۰۔  
یہ صنف و صفت کا نام ہے۔ صفت بمعنی صفت جو موصوف کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔ اس زیادہ عام زیادہ کا صنف ہے نہ کہ صفت  
۳۱۔ صنف اس سے ساتھ قائم نہ ہوتا ہے نہ کہ صنف۔

۳۲۔ اس صفت کے یہاں صنف و صفت میں اختلاف ہے۔ صاحب غنائیہ نے کہا کہ یہ ہے کہ صفت سے مراد نماز  
۳۳۔ اس کے ارکان اور جوڑوں سے حاصل ہوا اور بعض کا خیال یہ ہے کہ صفت سے مراد وہ جو اس باب میں مذکور ہیں  
۳۴۔ اس صنف و صفت میں اس صورت میں صفت کی صفت صلوۃ کی طرف اضافت جرائی اکل کے قبیحہ سے ہوئی  
۳۵۔ سنات مذکورہ میں سے ہر صفت نماز کا جز ہے۔

۳۶۔ بعض نے کہا کہ یہاں صنف و صفت سے تقدیری عبارت ہے باب صفۃ اجزاء الصلوۃ اس صورت میں صفت سے مراد کیفیت  
۳۷۔ یہ باب نماز کے اجزاء کی کیفیت (و جو بہ غرضیت وغیرہ) کے بیان میں ہے۔

## نماز کے فرائض

فرض الصلاۃ سنتہ التحریمۃ لقولہ تعالیٰ وربک فکثر و لمر دہ نکیۃ الاہتاحت والقیام لقولہ تعالیٰ و  
فرض اللہ فیہ والفریۃ لقولہ تعالیٰ فاعلموا انما یتسوس من الفؤان والرکوع والسجود لقولہ تعالیٰ و رکعوا  
و سجدوا و لقعدۃ فی احمر الصلوۃ مقدار انشہد لقولہ علیہ السلام لا یسعد احدٌ حین عنہ التمشہد و  
فرضہ او فعلتہ۔ فقہ تمت صلاتک علی التمام بالععل قرأ اولہ یقرأ

ترجمہ۔ اور نماز کے فرائض چھ ہیں (۱) تحریمہ یعنی باری تعالیٰ نے فرمایا اور اپنے رب کی برتری بیان کر۔ در تکبیر سے مراد نماز شروع  
۱۔ نیت ہے (۲) قیام اندھن کا شروع و رکوع ہے ہو نہ تعالیٰ کے واسطے نماز شروع (۳) قرأت اس لئے کہ اللہ رب  
اعتاد ہے فرمایا قرآن جس قدر آیت ہو پڑھو (۴-۵) رکوع اور سجود کیونکہ باری تعالیٰ نے فرمایا ہے اور رکوع کرو اور سجدہ کرو  
۶۔ نماز میں شہد کی مقدار رقعہ ہے اس سے کہ حضور ﷺ نے جب عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہد کی تعلیم دی تو فرمایا کہ  
اساتے یہ بھی اس کو تیری ضروری ہوگی۔ حضور ﷺ نے نماز کا پورا ہونا فعل پر معلق کیا ہے (خواہ) کچھ پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو۔



شرف اہل بیت علیہم السلام و درود ہدایہ جلد ۱

تشریح یہاں قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ ہم قدرتی فرض نفس الصلوٰۃ مست فرماتے ہیں جس سے لو تک اعداد کے استعمال کا قاعدہ یہ ہے کہ معدود اگر مذکر ہو تو عدد مؤنث ہوگا اور اگر معدود مؤنث ہے تو عدد مذکر ہوگا۔ اور اس جگہ فرض نفس (محدود) فرضیت کی جمع سے لا فرضیت مؤنث سے اس وجہ سے عدد مذکر آنا چاہیے تھا۔

جو ب یہاں فرض نفس کی تاویل میں کر گیا اور فرض جمع ہے فرض کی اور فرض مذکر نسبت کو مؤنث بنا دیا قاعدہ کے منافی ہو۔ صاحب سن یہ کہنے سے کہ بعض نسخوں میں فرض نفس الصلوٰۃ مست سے ہیں اس نسخہ کی بنا پر اس سے کوئی شک و شبہ واقع نہیں ہو۔ لیکن یہ بات کہ مختلف نے فرض نفس الصلوٰۃ کیوں کہا۔ کان الصلوٰۃ کیوں نہیں کر گیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ فقہ فرض جمع سے ارکان و ریمہ (شرط) سب و شامل ہے۔ اور یہاں تحریر جو مذکور سے وہ رکن صلاۃ نہیں بلکہ جو رطلہ کی شرط ہے اور قعدہ جو رطلہ فرض ہے لیکن رکن اصلی نہیں۔ اور رکن اصلی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قعدہ اخیر بھی رطلہ میں مشرور نہیں کیا گیا۔ بہر حال مسئلہ اگر فقہ فرض کی جگہ کان ذکر کرتے تو یہ تحریر جو رطلہ و شامل نہ ہوتا۔ اس لئے ایسا فقہ ذکر کیا گیا جو سب کو مہم ہو۔ فرض جمع جس کا مراد اصل قطعی سے، مذکورہ ماس سے کہ رکن صلاۃ اور رکن وہ نہ ہونے کی بات میں نقل حواصی (بخاری و سنن) اور بھی اس کو حلی فرض مذکور ہوتا ہے جو مذکر کی وادارہ شرط ہو۔

نماز کا پہلا فرض نماز کے فرض نفس میں سے دل تحریر سے و رفت میں تحریر کہتے ہیں جعل النبی معوماً کو حقیقی کو تحریر مانا۔ یہاں تحریر تکبیر اولیٰ کا نام ہے کیونکہ تکبیر اولیٰ اس تمام چیزوں کو تحریر مکرر دیتی ہے جو اس سے پہلے بیان تھیں۔ اس کے بعد دوسری تکبیروں کی یہ شرط نہیں ہے۔

علامہ ابن تیمیہ نے کہا کہ تکبیر تحریر کہنا مجازی ہے اس سے تحریر بذاتہ تکبیر نہیں بلکہ اس سے تحریر ثابت ہو جاتی ہے ورنہ اس طرف اس حدیث کا شرع ہے مصاح الصلوٰۃ الطہور و تحریرھا لتکبیر و تحلیلھا التسليم (ابو داؤد و ترمذی) نماز کی کئی و طہور ہے، تحریر اس کی تکبیر ہے اور اس کی تحمیل تسليم ہے۔

تکبیر تحریر فرضیت پر چند دیکھیں ہیں۔ اس تکبیر تحریر پر حضور ﷺ کا بیٹگی فرمانا ہے اور پھر ترک کے کسی چیز پر آیا ہے۔ ہاں حقیقی فرض واجب عدم است ہے دوم جماع ہے کیونکہ آپ ﷺ کے زمانہ سے آج تک تکبیر اولیٰ کے وجوب میں کسی کا اختلاف متفق نہیں ہے۔ تیسری دلیل دہری قائل کا قول و ربک فکبر آیت میں اللہ اکبر کہنا مراد ہے کیونکہ مروی ہے اللہ الماسول قل رسول اللہ ﷺ اللہ اکبر فکبرت حدیث و فرحت و اہلقت امہ الوحی یعنی جب یہ آیت اتری تو رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ اللہ اکبر جس حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی تکبیر کہی اور خوش ہوئیں اور یقین کیا کہ یہ وحی ہے۔

مبادی استدلال یہ ہے کہ تمام مفسرین کا اس پر جماع ہے کہ اس سے مراد تکبیر تحریر ہے نیز کسب مفید امر ہے و امام کا موجب وجوب ہے اور یہ بات جماع ثابت ہے کہ خارج صلاۃ کوئی تکبیر واجب نہیں ہے پس متعین ہو گیا کہ اس سے تکبیر تحریر ہے اور تکبیر تحریر کے دو ہلال جماع نماز میں کوئی تکبیر واجب نہیں ہے پس متعین ہو گیا کہ اس سے مراد تکبیر تحریر ہے۔

دوسرا فرض قیام ہے یعنی فرض نماز اور وتر و رطلہ جو عرض ہیں مثلاً نماز و تراویح کے ہو کر پڑھنا فرض ہے بشرطیکہ قیام و رطلہ

کرے پر قادر ہو۔ اور اگر قیام کر سکتا ہے مگر سجدہ نہیں کر سکتا تو اس کے لئے بیٹھ کر شہادہ سے پڑھنا بہتر ہے۔ قیام کے فرض ہونے کی دلیل  
باری تعالیٰ کا قول قُضُوا لَہٗ قَابِلِیْنَ ہے یعنی کھڑے ہوا اللہ تعالیٰ کے واسطے بحالت خضوع یا بی موثی قنوت کے معنی طاعت کرنا، اور  
جس کے نزدیک خضوع اور بعض کے نزدیک سبوت اور خاموشی۔

اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ قنوت کے معنی نماز میں طول قیام ہے۔ آیت سے استدلال اس طور ہوتا کہ  
خداوند قدوس نے قیام کا امر فرمایا ہے اور امر واجب کے لئے آتا ہے اور خارج نماز پر۔ تحقق قیام واجب نہیں جس کا ثبوت ہو یا کہ قیام امر  
میں واجب (فرض) ہے۔

تیسرا فرض قرأت سے دلیل اللہ تعالیٰ کا قول قُضُوا لَہٗ قَابِلِیْنَ وَ اَمَّا یُسِّرُ مِنَ الْقُرْآنِ ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ قرأت کا حکم بیحد و  
بہ و امر واجب کے لئے آتا ہے اور نماز سے باہر ہر جماع قرأت فرض نہیں پس نماز میں قرأت کا فرض ہونا ثابت ہو یا یہ بات  
کہ نئی مقدار پڑھنا فرض ہے؟ سو سہارے میں فصل القراءۃ میں منسلک کیا جائے گا۔

چوتھا فرض رکوع و رکوع اور پانچواں سجود ہے دلیل باری تعالیٰ کا قول و اَسْجُدُوا ہے یعنی رکوع کرو اور سجدہ کرو۔

وجہ استدلال وہی ہے جو سابق میں گذر چکی کہ رکوع و رکوع کا حکم بیحد و امر ہے و امر کا موجب وجوب ہے بعض حضرات کا کہنا ہے  
کہ اسلام کے شروع زمانے میں کچھ لوگ سجدہ کرتے تھے مگر رکوع نہیں کرتے تھے اور کچھ رکوع کرتے تھے مگر سجدہ نہیں کرتے تھے پس ان کو  
حکم کیا گیا کہ رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھو۔

فائدہ نماز کے ارکان کتاب اللہ میں متفرق کر کے شروع کئے گئے ہیں چنانچہ کسی آیت میں رکوع اور سجود کا بیان ہے اور کسی میں  
قرأت کا اور کسی میں قیام کا وغیرہ۔ صاحب شریعت نقیہ نے لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ دوسرا سجدہ واجب یعنی فرض عملی سے کیونکہ اس کا ثبوت  
دلیل قطعی سے نہیں ہوا۔

اور بعض فقہاء کا قول ہے کہ دوسرے سجدہ کی فرضیت باجماع ثابت ہے حتیٰ کہ اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کر دیا تو نماز  
فسد ہو جائے گی۔ پھر فرمایا کہ ہر رکعت میں تکرار سجود نہ کر تکرار رکوع امر تعبدی ہے یعنی خداف قیاس ثابت ہے۔

اور بعض نے کہا کہ پہلا سجدہ (آقا) کے حکم کی تعمیل کے لئے ہے اور دوسرا بلطیس کو رسوا اور ذلیل کرنے کے لئے ہے کیونکہ اس نے  
اللہ کے حکم کے باوجود ازراہ تکبر سجدہ نہیں کیا تھا۔

اور بعض کا قول یہ ہے کہ پہلا سجدہ للامو اور دوسرا للشکر ہے۔ بعض نے کہا کہ پہلا سجدہ بیانِ نبی سے ہے اور دوسرا اللہ  
امین کی وجہ سے۔

اور بلطیس نے کہا کہ پہلے سجدے سے انسان کی ابتداء پیدائش کی طرف اشارہ ہے اور دوسرے سے اس کی حیات بقا کی طرف اشارہ  
ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کے قول مِنْہَا حَفْصُکُمْ وَ فِیْہَا نَعْنَدُکُمْ وَ مِنْہَا نُخْرِجُکُمْ تَرَدُّ اُخْرٰی میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

چھٹا فرض بقدر تشہد تعدد اخیرہ ہے یعنی اتنی مقدار بیسٹنا فرض ہے جس میں التَّحِیَّاتُ سے عیدہ و رسولہ تک پڑھنا مستحب ہو  
دلیل یہ ہے کہ امام احمد امام ابو داؤد و امام طحاوی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ان النبی ﷺ اخذہ بیدہ

وعدم تشہد چہ آخر حدیث میں ہے اذا قلت هذا او قضيت هذا فقه قضيت حدیث کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ اگر کسی نے یہ کہا کہ میں نے نماز پوری کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔  
 اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔  
 اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہے کہ اگر کسی نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔  
 اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔  
 اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔

یہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔  
 اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔  
 اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے نماز پوری نہیں کی تو اس کی گواہی دینا جائز ہے۔

### نماز کے واجبات

قل وما سوی ذلک فهو سہ، طلق سم اسمہ وفتیہ واجب کفر ۵۵ نذاج، وسم السورة معہا  
 وصوت لیسب فیما شرع مکرر من ذلعل والعقدہ الاونی وشرأة لتشہد فی الاحرہ ونبوت فی  
 لوفرو وکبراب العیدین و لحریر فما یجہر وامتجافہ فیما حرفت غیہ و یجہد یجب غیہ سجدہ سہر  
 بسر کبھا ہذا هو الصبح وکسمیب سہ فی الکعب لحد سہ قلب وحبوبہا بالسمہ

ترجمہ: یہ کہ اگر وہ طلاق سم اس کے اسم ہے اور فتیہ واجب کفر ہے۔ ۵۵ نذاج، وسم السورة معہا  
 وصوت لیسب فیما شرع مکرر من ذلعل والعقدہ الاونی وشرأة لتشہد فی الاحرہ ونبوت فی  
 لوفرو وکبراب العیدین و لحریر فما یجہر وامتجافہ فیما حرفت غیہ و یجہد یجب غیہ سجدہ سہر  
 بسر کبھا ہذا هو الصبح وکسمیب سہ فی الکعب لحد سہ قلب وحبوبہا بالسمہ

تشریح: شہادت دینا ہے کہ وہ کفر ہے۔ ۵۵ نذاج، وسم السورة معہا  
 وصوت لیسب فیما شرع مکرر من ذلعل والعقدہ الاونی وشرأة لتشہد فی الاحرہ ونبوت فی  
 لوفرو وکبراب العیدین و لحریر فما یجہر وامتجافہ فیما حرفت غیہ و یجہد یجب غیہ سجدہ سہر  
 بسر کبھا ہذا هو الصبح وکسمیب سہ فی الکعب لحد سہ قلب وحبوبہا بالسمہ

حاکم مذکور کے تحت ہے کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

ابن ماجہ نے یہ تا یہ جواب لکھے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

ابن ماجہ نے یہ تا یہ جواب لکھے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

ابن ماجہ نے یہ تا یہ جواب لکھے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

ابن ماجہ نے یہ تا یہ جواب لکھے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

ابن ماجہ نے یہ تا یہ جواب لکھے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

ابن ماجہ نے یہ تا یہ جواب لکھے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔ اور اگر کسی نے نماز میں کوتاہی کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

### نماز کا طریقہ، تکبیر تحریمہ شرط ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

والا شرع فی الصلوۃ کبر لما کنوا وقال علیہ السلام حریمها لکبیر وهو شرط عندا حلالہ عند فعی  
حسب من یحرم بلفظ کان نہ ۱۰ یودی ہا لنظرون وهو یقول انه یشتروہا لہا ما یشتروہا السائر الارکان  
ہذا ایہ الرکسۃ ولما انہ عطف لصلوۃ عمید فی قولہ تعالیٰ و ذکر اسم رندہ فصلی ومقتضیہ المعبرۃ وہیہ  
لایکرر کتکرار الارکان ومراعاة الشرط لما یصل بہ من لفظہ

ترجمہ: اور جب نماز شروع کرے تو تکبیر کہے اس آیت کی وجہ سے جو ہم نے تلاوت کی اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں تحریمہ تکبیر  
ہے اور یہ ہمارے نزدیک شرط ہے، مگر شافعی کا خوف ہے حتیٰ کہ جو کوئی فرض کا تحریمہ نہ سمجھے تو اس کا وجہ ہے کہ اس تحریمہ سے نکل  
جائے اور اہل شافعی کہتے ہیں کہ تحریمہ کے لئے جو چیز شرط ہے جو اور ہے ارکان کے لئے شرط ہے اور یہ بات اس لئے کہ  
وہ ان کا مقتضی ہے اور ہمارے دیکھنے میں یہ ہے کہ ہر ایک ان کے قولوں کو ذکر اسم رندہ فصلی میں تکبیر مذکور پر نماز کا صحیفہ یا یہ ہے  
"ظنہا مقتضی معیرت ہے اور اس وجہ سے تکبیر مکرر نہیں ہوتی جیسے کہ دوسرے ارکان مکرر ہوتے ہیں۔ اور شرط کی رعایت اس





وہو اسمرؤی عن ابی یوسف والمحقکی عن الطحاوی والاصح انہ ویرفع یدہ اولاً ثم یکبر، لان فعلہ ہی لکرماء عن غیر اللہ تعالیٰ، والھی مقدم

ترجمہ اور (مرد) اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تکبیر کے ساتھ اور یہ سنت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس پر موعظت فرمائی ہے۔ اور یہ لفظ مبارک کے شرط ہونے کی طرف اشارہ کرتا ہے ورنہ ابی یوسف سے مروی ہے ورنہ طحاوی سے حکایت کیا گیا ہے ﷺ وراحت یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے کیونکہ اس کا فعل اللہ تعالیٰ کے ملاوہ سے کبریا کی غی سے اور ثقی مقدم ہوتی ہے۔

ترجمہ نیز یہ کہ مرد پہلے دونوں ہاتھ تکبیر کے ساتھ ساتھ اٹھائے۔ اور یہ نماز کے شروع میں ہاتھوں کا اٹھانا مسنون ہے کیونکہ حضور ﷺ نے بھی کبھی کبھار ترک کے ساتھ اس پر بھی عمل فرمائی ہے۔ اور یہ مسنون ہونے کی بدلت ہے۔ پھر اس بارے میں اختلاف ہے کہ ہاتھ اٹھانے کا فضل وقت کو رہے۔

ترجمہ امام وقفی خاں نے کہا کہ ہاتھ اٹھانا اور تکبیر کہنا دونوں سے ہونے ساتھ ہوں قدوری کی عبارت بھی ای طرف مشیر سے کیونکہ قدوری نے کہا ویرفع یدہ مع الکبیر اور مع مقارنت پر دست کرتا ہے۔ لیکن امام ابو یوسف کا قول ہے۔ وراحت

صاحب ہدایہ نے کہا کہ مذہب میں اصح یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے کی کے قول عادت امت میں نہیں نہیں یہ ہے۔ اس کے فعل میں ثقی کے معنی اور اس کے قول میں اثبات کے معنی میں اس طور پر کہ جب یہ شخص ہاتھ اٹھاتا ہے تو غیر اللہ سے کبریا کی غی کرتا ہے اور جب اللہ اکبر کہتا ہے تو اللہ سے کبریا کی ثابت کرتا ہے۔ ورنہ اور اثبات میں غی اثبات پر مقدم ہوتی ہے جیسے علماء شریعت میں ثقی مقدم ہے اس وجہ سے افضل یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے۔

ترجمہ اصح کی تائید وکیل بن حجر کی حدیث سے بھی ہوتی ہے اتنا حدیث میں ان السی ۳۰ حین قام الی لصلوۃ یرفع یدہ ثم یکبر حی حضور ﷺ جس وقت نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر تکبیر کہتے۔

لیکن صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے استدلال اس لئے نہیں کیا کہ حدیث اس کے معارض ہے حدیث یہ ہے عن انس قال کان رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوۃ کثر ثم رفع یدہ۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے۔ (شرح نقیہ)

ہاتھوں کو کانوں کی لو کے برابر یا کندھوں تک اٹھایا جائے گا اقوال فقہاء

ویرفع یدہ حتی یحادی ببہامیہ شحمة ادبیہ، وعند الشافعی یرفع الی مسکبہ، وعن ہذا تکبیرۃ القوت و لا عیاد والحارۃ، لہ حدیث ابی حمزہ الساعدی قال کان السی علیہ السلام اذا کثر رفع یدہ الی مسکبہ، ولروایۃ وائل بن حجر والبراء و انس ان السی علیہ السلام کان اذا کثر رفع یدہ حداء دبیہ ولان رفع الید لاعلام لاصہ، وهو بما قلنا، ومارواه یحمل علی حالۃ العذر

ترجمہ اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے دونوں کانوں کی وسعت میں ڈال کر دوسرے اور امام شافعی  
 سے یہاں اپنی اور سندھوں تک اٹھائے اور اسی اختلاف پر قنوت کی تکبیر پیدین کی تکبیر اور جنازہ کی تکبیر ہے۔ امام شافعی کی یہ  
 روایت صحیحی مدعیان حدیث نے اپنی کہ حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنی سندھوں تک اٹھاتے۔  
 ہماری دلیل اہل بیت پر اور شیخ رشیدی مدظلہ کی حدیث ہے کہ حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے  
 کانوں کے مقابل اٹھایا کرتے۔ اس حدیث کے ہاتھ اٹھانا یہ ہے۔ آئی کوئی کہہ دے کہ اسے نہایت صریح پر مبنی حوالہ ہے۔  
 اور حدیث حسن و امینہ نے روایت کیا کہ حضرت علیؓ نے یہاں کوئی نہایت صریح پر مبنی حوالہ ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ تکبیر تو یہ ہے کہ وقت پہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کندھوں تک اٹھائے کہ وہاں انگوٹھے دونوں کانوں کی وسعت میں  
 (مقابل) ہو جائیں۔ امام شافعی اور امام مالکؒ نے کہا کہ کندھوں تک اٹھانے سے یہ روایت امام احمد سے ہے۔ یہی اختلاف قنوت  
 پیدین اور جنازہ کی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھانے میں ہے۔

امام شافعی کی دلیل حدیث ہشتم ہے عن محمد بن عمرو بن عقیق عن حاتم بن اسحاق عن صاحب السیف  
 عبد کربا صلاۃ رسول اللہ ﷺ فقال ابو حمید الباعدی اما کتب احفظکم لصلاۃ رسول اللہ ﷺ راتہ اذ کبر  
 جعل یدیه حذاء مکیہ (بخاری) محمد بن عمرو بن عقیق سے روایت ہے کہ وہ اس باب نبیؐ کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے  
 تھے۔ نبیؐ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کو دیکھا تو یہ حمید الباعدی نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو دیکھتا تھا میں  
 نے آپ کو دیکھا کہ جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کندھوں کے مقابل کرتے۔

سبب ہدایت یہ حدیث ان غلط روایتوں کی ہے کہ اسی اذاکبر و رفع یدیه الی عکبہ ان دونوں حدیثوں سے  
 ثابت ہوئے۔ ہمارے جواب یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے۔

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس و اہل بن حجر نے اس باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے ان اسی  
 کان اذاکبر و رفع یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)  
 ۱۰۰۰ قریبی نے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ سے حدیث اس روایت کے ساتھ نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذاکبر و رفع  
 یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)  
 ۱۰۰۰ قریبی نے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ سے حدیث اس روایت کے ساتھ نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذاکبر و رفع  
 یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)  
 ۱۰۰۰ قریبی نے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ سے حدیث اس روایت کے ساتھ نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذاکبر و رفع  
 یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)

۱۰۰۰ قریبی نے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ سے حدیث اس روایت کے ساتھ نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذاکبر و رفع  
 یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)  
 ۱۰۰۰ قریبی نے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ سے حدیث اس روایت کے ساتھ نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذاکبر و رفع  
 یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)

۱۰۰۰ قریبی نے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ سے حدیث اس روایت کے ساتھ نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذاکبر و رفع  
 یدیه حذاء اذنی عن حضورؐ جب تکبیر سے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے مقابل کرتے اٹھاتے۔ (ترمذی)

ترغیب الہدیہ کے تحت میں یہ سنت نکال پائی گئی۔

توبہ: توبہ کا جو مطلب ہے کہ نسل و جماعت کے ساتھ رہنا ہے ارشاد باری ہے وَاذْكُرُوا مَعَ الزَّالِكِينَ اُنْفِرُوا  
مِنْهُمْ مَرَّتَيْنِ مَرْهَةً مَّتَابِعُهَا يَوْمَ تَأْيُودُكَ مَدْرَسَةُ السَّاهِرِ كَالْمَعْدُومِ شَكْلًا سَيِّئًا يَحْرُشُكَاسْ هُوَ كَاكِجَا اچھا تو مقتدی کے تحت  
میں کہاں تک ہاتھ اٹھائے گی ہوں ضرورت نہیں۔

جوب نہیں ہے۔ ہر دو تین آخری سرف میں ہو اور وہ ہاتھ نہیں اٹھاتا تو ایسی صورت میں وہ اپنے سے آگے والے مقتدیوں  
پر نہ توجہ نہ دے گا کہ تے مقتدیوں کے لئے بھی کانوں تک ہاتھ نہ اٹھانا ضروری ہے۔

سب سے پہلے فرمایا کہ اگر مشافعی کی پیش کردہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر محمول ہے، چنانچہ وائل بن حجر سے روایت ہے کہ  
فِي قَدَمَيْهِ مَدِينَةُ فَوْحٍ تَعْلَمُ بِرَفْعِهِ اَيْدِيَهُمْ اِلَى الْاَذْيَانِ ثُمَّ قَدَمَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ قَائِلٍ وَعَلَيْهِمُ الْاَكْسِيَّةُ وَالْبُرُوسُ  
عَنْ شَدَّةٍ لِبُرْدٍ فَوَحْدَتِهِمْ يَرْفَعُونَ اَيْدِيَهُمْ اِلَى الْمَاكِبِ. وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ میں حاضر  
خدمت میں تھا تو میں نے دیکھا کہ وہ (تکبیر کے وقت) اپنے ہاتھ اپنے کانوں تک اٹھاتے ہیں پھر اگلے سال حضورؐ کی خدمت میں  
آئے اور لوگ سخت سردی کی وجہ سے لمبے اوزختے وراپا لباس پہنتے تھے جس کا کچھ حصہ اوپری کی جگہ کاڑھا۔ تو میں نے ان کو دیکھا وہ  
کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں۔

وائل بن حجر سے اس حدیث میں واضح کر دیا کہ ان لوگوں کا مونڈھوں تک ہاتھ اٹھانے میں اکتفا کرنا ان کے لباس کی وجہ سے تھا پس  
مقدمہ و حدیث کی سبب سے حد پر محمول ہے۔

سبب شریعتیہ نے ان لوگوں کی حد میں تہلیل کی ہے اس بنا پر کہ یہ (ہاتھ) کا اطلاق تہلیل اور اس سے اوپر کے حصہ پر ہوتا ہے  
اس بنا پر کہ تہلیل کا نذر دینا مونڈھوں کے متناہل رہتا ہے۔ ورنہ تہلیل کا اس کی محذورات میں رہنے پر اب دووں رہائوں میں کوئی  
تعلیل نہیں رہتا۔

## عورت کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھائے گی

وَابْمُرَاقَةٍ تَرْفَعُ يَدَيْهَا حَتَّى تَمْسُكَنَهَا هُوَ الصَّحِيحُ. لَا يَدُ اسْتَرْ لَهَا

ترجمہ: عورت اپنے دونوں ہاتھ اٹھانے پر مونڈھوں کے مقابل یہی صحیح ہے کیونکہ یہ طریقہ عورت کے لئے زیادہ پرہیزگار ہے۔  
شریح: تکبیر تو یہی ہے کہ عورت اپنے مونڈھوں تک ہاتھ اٹھے۔ صحیح یہی ہے اور حسن بن زیاد نے امام غفرہ سے روایت کی کہ  
عورت اپنے ہاتھ کان تک اٹھائے روایت حسن بن زیاد کی وہ یہ ہے کہ رفع یدین تہلیلوں سے متحقق ہوتا ہے ورنہ سابق میں گدڑچنا کہ  
ذات کی تہلیل عورت نہیں ہے اس کا دل تک ہاتھ اٹھانے میں عورت اور مرد دونوں برابر ہیں۔

مردوں میں وجہ یہ ہے کہ مانند حسن تک ہاتھ اٹھانے میں عورت کے واسطے زیادہ پردہ ہے اس لئے عورت کے لئے ہاتھ اٹھانے میں  
ہاتھ اٹھانا مناسب ہے۔

## اللہ اکبر کی جگہ دوسرے اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ لینے کا حکم . اقوال فقہاء

فان قال بدل التکبر اللہ اجل او اعظم او الرحمن اکبر او لا الہ الا اللہ او سمرہ من اسماء اللہ تعالیٰ حرام عند سی حنفی و محمد و قس ابو یوسف ان کان یحس التکبر لم یحز الا قوله اللہ اکبر او اللہ الاکبر و التکبر و قال النبی لا یحوز الا بالاولی و قال مالک لا یحوز الا بالاول لانه هو المقول والاصل فی اتوکیف و السافعی یقول ادحل الالف واللام ابلغ فی الشاء فقام مقامہ و ابو یوسف یقول ان افعل وفعیلا فی صفات اللہ تعالیٰ سواء بحلاف ما اذا کان لا یحس لانه لا یقدر الا علی المعنی ولہما ان التکبر هو التعظم لعلہ و هو حاصل

ترجمہ : چنانچہ اگر کسی نے تکبیر کے بدلے اللہ حل یا اللہ اعظم کہا یا الرحمن اکبر یا لا الہ الا اللہ یا اس کے بدلے اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے (کوئی اور اسم یا) تو طرفین کے نزدیک کافی ہے اور ابو یوسف نے کہا کہ اگر اچھی تکبیر کہہ سکتا ہو تو جہاں تکبیر کہہ کر اس کا قول کرے یا اللہ لاکبر یا اللہ التکبر اور اگر مشافعی نے کہا کہ نہ پہلے دو کلموں کے ساتھ چڑھے۔ اور ان میں سے کہہ کر صرف یہ کلمہ کہہ کر چڑھے تو اسے یونکہ یہی منقول ہے اور اصل اس میں توقیف ہے۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان کے اور نام کا داخل کرنا ثناء میں زیادہ مباح نہ رہتا ہے تو اگر اکبر کے قائم مقام ہوا۔ اور ابو یوسف فرماتے ہیں کہ فعل اور فاعیل اللہ تعالیٰ کے صفات میں برابر ہیں۔ برخلاف ان کے جب وہ شخص اچھی طرح نہیں کہہ سکتا کیونکہ وہ صرف معنی پر قادر ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ تکبیر نفی میں تعظیم کا نام نہ لے کر یہ تعظیم حاصل ہے۔

تشریح : اس عبارت میں افتخار کے غلط کابیہاں ہے چنانچہ طرفین کے نزدیک ہر اس لفظ سے نماز شروع کرنا جائز ہے جو اللہ تعالیٰ کی تعظیم پر لائق ہے خواہ اللہ اکبر ہو یا اللہ الاکبر یا اللہ التکبر یا اللہ اکبر یا اللہ عظم یا الرحمن اکبر یا لا الہ الا اللہ یا اللہ یا اللہ یا اللہ یا سبحان اللہ یا اللہ کے اسماء میں سے کسی اسم سے شروع کرے سب جائز ہیں امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر اچھی طرح تکبیر کہنے پر قادر ہو تو صرف تین الفاظ (اللہ اکبر اللہ الاکبر اللہ التکبر) میں سے کسی ایک لفظ کے ساتھ نماز شروع کرنا جائز ہے ان کے بدلے وہ کسی لفظ کے ساتھ چڑھ کر نہیں ہے۔

امام شافعی نے فرمایا کہ صرف اللہ اکبر اور اللہ الاکبر کے ساتھ شروع کرنا جائز ہے اور امام مالک نے کہا کہ فقط اللہ اکبر کے ساتھ چڑھ کر ہی امام محمد بن حنبل کا قول ہے۔

امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ سے صرف اللہ اکبر منقول ہے۔ واصل اس میں توقیف ہے یعنی شرعیہ اس کا واثق نہ بنا اور شرعیہ اسام سے صرف اللہ اکبر منقول ہے لہذا اس کے علاوہ دوسرے الفاظ کے ساتھ نماز شروع کرنا درست نہیں ہوگا۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ بلاشبہ حضور ﷺ سے اللہ اکبر منقول ہے لیکن اللہ الاکبر اللہ اکبر کے قائم مقام ہوئے کی وجہ سے ثابری میں منع ہے اس لئے یہ بھی اللہ اکبر کے قائم مقام ہوگا۔

امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں فعل۔ ماضی پر اسم تفصیل اور فاعیل یعنی قائل سب برابر ہیں کیونکہ اللہ



















عود باللہ بکنی سے اور مذہب متاثر کنی بکنی - اور ان پر فتویٰ دیا ہے - اور جس حضرت نے یہیں لکھنا شروع کیا ہے اللہ العظیم  
السمیع العظیم من الشیطان الرجیم پڑھا ہے من و نتیجہ دیا ہے -

### تسمیہ

وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، هكذا نقل في المشاهير

ترجمہ - اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے - ایسی ہی شہادہ حدیث میں مروی ہے -

شرح - تسمیہ کے اندر چند باتوں میں کام ہے

۱۔ حق ہو کہ وہ کمال کی آیت و احد صلی اللہ علیہ وسلم اور حسن الرحیم میں بسم اللہ کی آیت و احد صلی  
اللہ علیہ وسلم کا بھی بیان ہو سکتا ہے اور حق کے درمیان جو واسطہ انداز کے ان میں اختلاف ہے کہ وہ قرآن کا جزو ہے یا نہیں یاں ہمارے  
حرف کے ذریعہ قرآن کا جزو ہے اور ہمارے ایک قرآن کا جزو ہونے کے قائل نہیں ہیں -

۲۔ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ قرآن کا جزو ہے اور نہ ہی سورت کا بلکہ سورتوں کی درمیان فصل کرنے کے لئے ماری کی ہے  
متمامی کے لئے کہ اسم اللہ سارہ کا حصہ ہے اور باقی سورتوں کا جزو ہے - میں اسے مشافہی کے بقول ہیں -

۳۔ امام نے ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ اس کی تفسیل اگلی سطور میں آ رہی ہے -

تعوذ، تسمیہ، آمین سرائی جائے یا جہرا القول فقہاء و دلائل

ویرسہما لبقول ابن مسعود اربع یحقیق الامام و ذکر من حمسہ، لعود و التسمیہ و امین و قال الشافعی یحقیق  
بسم اللہ عند التحہر بالفراء و الصاروی ابی البی علیہ السلام حہر فی صلوٰۃ التسمیۃ قضاہو محسوس علی العسم  
لہ اس احمر احد علیہ السلام کن لا یحہر بہا ثم عن سی حیدر انہ لایاتی نہا فی اول کل رکعۃ کل لعود وعدہ  
بسی لہا احبھا و هو قولہا و لایاتی نہا فی لعود و الفاتحہ الاعد محمد فامہ بالی نہا فی صلوٰۃ لمحاضیۃ

ترجمہ - اور محمد اور محمد کے ساتھ نقل کر کے یہ نقل اس مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا کہ چار چیزیں ہیں جن کو دعا ہے کہ  
یہ ائمہ میں سے تھا تسمیہ، آمین، فاء، ام شافعی نے کہا کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ  
۴۔ نے اپنی کتاب میں یہ کہہ دیا ہے کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ  
تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ  
تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ  
تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ

شرح - صاحب قدوری نے فرمایا کہ تسمیہ اور تعوذ میں یہ کمرے یعنی نماز کے اندر ہو سکتے ہیں یا نہ ہو سکتے ہیں  
ہاں میں یہ کہہ دوں کہ تسمیہ پڑھنے سے تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ تسمیہ و جہر سے پڑھتے ہیں کہ



میں بھی رشتہ مندوں سے مروی ہے کہ فرمایا کہ مشرکین مکہ میں راضے ہوتے تھے اور جب آنحضرت ﷺ قریب آتے کہ یہ کہتے ہیں یہاں کے دشمن یعنی مسلمان کذاب کا ذکر کرتے ہیں پس آپ ﷺ ان کو یہ کہہ کر ان سے رخصت ہو گئے۔

۱۔ ائمہ سے معذور ہونا کہ آپ رحمہ اللہ وقت قریب میں بہ فرما تے تھے میں اس وقت تک بعد چہر کا حکم منسوب نہیں کرتا۔  
۲۔ ان کی روایت میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ عنہم نے فرمایا کہ میں نے آپ ﷺ کو جب مکہ کے پاس پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ یہاں سے نہ جاؤ۔

۳۔ ان سے بھی روایت کی روایت کا جواب یہ ہے کہ فرمایا کہ میں نے وہ یہودی رشتہ مندوں کے خلاف ہجو و نفیر فرمایا ہے اور یہودی رشتہ مندی سے قریب ہونا مکہ میں مباح نہ تھا، جو تو بھی سننا متعلق ہو سکتا ہے۔

۴۔ یہ بات کہ ہم بعد ہر رخت میں سورہ فاتحہ سے پہلے پڑھتے ہیں اس بارے میں حضرت امام اعظمیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ روایت درست ہے کہ ہم بعد ہر رخت میں نہ پڑھتے بلکہ نماز کے شروع میں فاتحہ ایک مرتبہ پڑھ لینا کافی ہے۔  
۵۔ یہ روایت بھی درست ہے کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ ہم بعد سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے بلکہ افتتاح صلوٰۃ کے لئے پڑھنا ہوتا ہے اور بعد ہر رخت میں فاتحہ کا رخت کے بعد پڑھنا کافی ہے۔  
۶۔ یہ روایت بھی درست ہے کہ ہم بعد ہر رخت میں سورہ فاتحہ کا رخت کے بعد پڑھنا کافی ہے۔

۷۔ روایت سے دوسری روایت یوسف کی ہے کہ ہم رخت میں ہم بعد پڑھتے ہیں حقیقت میں سے یہ روایت ہم بعد ہر رخت کا ہے۔  
۸۔ اختلاف سے اور فاتحہ کا ہم رخت میں پڑھنا ضروری ہے۔ ہمدانہ کا پڑھنا جس رخت میں ضروری ہے۔ تاکہ اختلاف سے بچ جائے۔

۹۔ صاحب مدنی فرماتے ہیں کہ ہم رخت میں ہم بعد پڑھنا صحیح کا قول ہے۔ پھر فرمایا کہ سورت فاتحہ اور سورت کے درمیان ہم بعد پڑھنا بہتر ہے۔  
۱۰۔ یہ روایت بھی درست ہے کہ ہم رخت میں ہم بعد پڑھنا صحیح کا قول ہے۔ لیکن جہڑی نماز میں نہ پڑھتے۔

## قرأت فاتحہ و ضم سورت رکن ہے یا نہیں؟ . اقوال فقہاء و دلائل

ثم يقرأ فاتحة الكتاب وسورة و ثلاث آيات من اى سورة شاء فقراءة الفاتحة لا تعين ركع عبدنا و كذا صرح  
نسرة. ليهنا خلافنا لشماعى فى الفاتحة ولما لك فيهما له قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب و  
سورة معها و لشماعى قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب و ما قوله لعائى فافترى و انما سمر من  
شرون و لزيادة عليه بجز الواحد لا يجوز لكه يوجب لعن فقلنا لا يوجبها

ترجمہ۔ پھر سورہ فاتحہ پڑھے اور وہی سورت یا تین آیات جس کی سورت میں نے چاہا ہے۔ یہ روایت قرأت فاتحہ کا رکن ہونا  
متعلق نہیں ہے۔ اور یہی اس کے ساتھ سورت ہونے کا ہے۔ سورہ فاتحہ میں امام شافعی کا وہ سورہ فاتحہ اور سورت، ان میں امام مالک کا  
اختلاف ہے۔ امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ سورت کے ساتھ اور اس کے ساتھ سورت کے۔ اور امام شافعی کی













صاحب مد یہ کہتے ہیں کہ رکوع کی حالت میں انگلیوں کو کشادہ رکھنا مندوب و مستحب ہے تاکہ انگلیوں سے گھٹنے کا پکڑنا ممکن ہو سکے اور حالت رکوع کے علاوہ میں انگلیوں کا کشادہ رکھنا مندوب نہیں ہے اور سجدہ کی حالت میں ہاتھ کی انگلیوں کا ملنا مستحب ہے تاکہ انگلیوں کے سرے قبلہ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ ان دونوں حالتوں کے علاوہ میں انگلیاں اپنی حالت پر چھوڑ دی جائیں یعنی ان کو نہ ملایا جائے اور نہ کشادہ کیا جائے بلکہ وضع طبعی پر رکھی جائیں۔ رکوع کی حالت میں پیٹھ کو اس قدر ہموار اور برابر رکھا جائے کہ اس کی پیٹھ پر پانی ہر پہلو سے بہہ نکلے۔

اس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی پیٹھ کو ہموار اور برابر کرتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ اسے کب بعتوں کو وضع علی ظہرہ قدح ماء تستقر یعنی حضور ﷺ اپنی پیٹھ کو اس قدر ہموار اور برابر رکھتے تھے کہ اگر آپ کی پیٹھ پانی سے بھر لیا جائے تو وہ ٹھہر رہے اور نہ بہہ بنی حدیث میں ہے کہ سوی ظہرہ حتی لو صب علیہ الماء لاستقر یعنی اپنی پیٹھ کو ہموار کرتے تھے حتی کہ اس پر پانی بہہ نہ جائے۔

صاحب تدریس کہتے ہیں کہ رکوع کی حالت میں سر نہ اونچا رکھے اور نہ جھکائے یعنی سرین سے سطح ہموار رکھے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ جب رکوع کرتے تو پائے نہ جھکاتے اور نہ اونچا کرتے۔

حالت رکوع کی تسبیح یہ ہے کہ تیس مرتبہ سبحان ربی العظیم کہے تو تین بار کہنا کم سے کم مقدار ہے ورنہ پانچ بار سات بار یا اس سے زیادہ ہے۔ اہل حضور ﷺ کا قول دار کعب احد کم فلیقل فی رکوعہ سبحان ربی العظیم ثلاثا ہے یعنی جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو اپنے رکوع میں تین بار سبحان ربی العظیم کہے ورنہ تین بار کہنا کم سے کم ہے۔

امام رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی

ربنا لک الحمد کہے۔ اقوال فقہاء و دلائل

نہ یرفع رأسہ ویقول سمع اللہ لمن حمدہ ویقول المؤمن ربنا لک الحمد ولا یقولہا الامام عند اسی حیثۃ، وقالوا یقولہا فی نفسہ لما روی ابو ہریرۃ ان النبی علیہ السلام کان یجمع بین الدکون، ولانہ حرص غیرہ لانیسی نفسہ، ولانی حیثۃ قولہ علیہ السلام اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ قولوا ربنا لک الحمد، حمدہ قسمۃ وانہما تسافی الشرکۃ، ولہذا لایاتی المؤمن بالتسمیع عددا، خلافا للشافعی، ولانہ یقع تحمیدہ بعد تحمید المقلدی، وهو خلاف موضوع الامامۃ، وما رواہ محمول علی حالۃ الافراد والمفرد بجمع بیہما فی الاصح، وان کان یروی الاکتفاء بالتسمیع، ویروی بالتحمید والامام بالدلالۃ علیہ اتی بہ معنی،

ترجمہ۔ پھر اپنے سر اٹھائے اور کہے سمع اللہ لمن حمدہ و مقتدی ربنا لک الحمد کہے۔ اور ابو حنیفہ کے نزدیک امام سر نہ اٹھائے اور ساتین سے کہے کہ امام بھی اس کو بہت کہے کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ دونوں کر کو جمع کرتے تھے اور کسی وجہ سے کہ ان نے غیر کو آدگی والی ہذا اپنے آپ کو فراموش نہ کرے گا۔ اور ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب اب سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو۔ یہ تقسیم ہے و تقسیم شرکت کے منافی ہے اسی وجہ سے ہمارے

بزرگ مقتدی سمع اللہ من حمدہ نہیں کہے گا۔ ہر مشافعی کا اختلاف ہے اور کبھی سے کہ ہم کا تحمید بن مقتدی کی تحمید کے حدود  
ہوگا اور یہ امت کے موضوع کے خلاف ہے اور دوسری روایت حدیث انہما پر جموں ہے درود دونوں ذکر جمع کرے صحیح روایت  
میں۔ اگرچہ اس صاحب سے مروی ہے کہ (منفرد) سمع اللہ من حمدہ پر اکتفاء کرے اور روایت کیا جاتا ہے کہ فقط رسولک  
الحمد پر اکتفاء کرے اور ہر تحمید پر ذلت کرنے کی وجہ سے اس کو معنی آیا۔

تشریح سمع اللہ من حمدہ کے معنی ہیں قبل اللہ حمد من حمدہ یعنی جس نے مدح حمد اللہ کی حمد قبول کرے اس  
پر کہ حمد قبولیت حمد کے معنی میں استعمال بھی کیا جاتا ہے جیسے مائتہ کی روایت قبول کرے۔  
جائز سمع الامیر کلام فلاں حمدہ میں ہو سکتا ہے کہ یہ بتایا ہے دونوں قول ہیں لیکن اول ثبات سے منقول ہے۔  
حاصل مسئلہ یہ ہے کہ طہران کے ساتھ رکوع کرنے کے بعد پندرہ اٹھتے ہوئے سمع اللہ من حمدہ تمام توبہ و اجماع میں  
کہے اور جہر کرے اور اگر مقتدی ہے تو رسولک الحمد کہے نہ روایت یہی ہے اور رسولک الحمد اور للہم رسولک  
الحمد بھی مروی ہے۔ (عناہ)

اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسولک الحمد کہے یا نہ کہے۔ جس حدیث امام یوسف کا قول یہ ہے کہ ماں و نہ ہے اور حدیث  
سے یہ کہ ماں بھی اس کو آستہ ہے۔ صاحبین کی دلیل حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث سے کماں المسی۔ اذ قام سے  
الصلاة تکبیر حين يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول  
وهو قائم رسولك الحمد ثم يكبر حين يهوي ساجدا الحديث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ  
حضور جب نماز کے ارادہ فرماتے تو تکبیر کہتے جس وقت کھڑے ہوتے پھر جس وقت رُوحِ سرّت تو تکبیر کہتے پھر جس وقت اپنے  
پچھروں سے اٹھتے تو سمع اللہ من حمدہ کہتے پھر کھڑے ہوئے رسولک الحمد کہتے پھر تکبیر کہتے جس وقت کہ ہر  
بُھتے (فتح القدیر) اس حدیث سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (سمع اللہ لمن حمدہ رسولک الحمد) جمع فرماتے  
تھے اور آپ باجموع امت فرماتے تھے پس ثابت ہو گیا کہ امام دونوں کو جمع کرے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ ماں نے سمع اللہ لمن حمدہ ہر درود میں کو بھرا ہے ہذا اپنا آپ کو بھی فراموش نہ کرے چنی  
جب ماں نے کہا کہ جس نے اللہ کی حمد کی اللہ تعالیٰ نے اس کی تعریف کی تو اس کا مقصود یہ ہے کہ یہ ضرور درود خود بھی کرے گا اور اپنے  
آپ کو محروم نہ کرے گا ورنہ انما صرّوا بالمرء وفسدوا انفسكم، عید کے تحت داخل ہوگا۔

امام یوسف کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقوله رسولک الحمد ہے یہ شریعت میں ہے نہ حضور  
امام و مقتدی کے درمیان تقسیم مائی کہہ یا جمع کہے اور مقتدی تحمید کے درتیم شرکت کے معنی کے صاحب سنی تحمید کے مقتدی کیساتھ  
شریک نہیں ہوگا یہی وجہ یہ ہے کہ اگر مقتدی سمع اللہ من حمدہ نہیں کہے گا، مشافعی کا خلاف ہے اور دوسری دلیل یہ یہ ہے کہ  
رسولک الحمد کہے تو کسی یہ تحمید مقتدی کی تحمید کے جدا قع ہوں یوں مقتدی رسولک الحمد سماعت کے حساباً سمع اللہ من حمدہ  
کے کا اور سماعت کا رسولک الحمد بن مقتدی رسولک الحمد کہنے کے جدا قع ہوگا اور یہ امت کے موضوع کے خلاف ہے

یہ کہ امام کو پہلے سنا چاہئے تھا وہ مقتدی کو بعد میں دیر میں برعکس ہے اور صاحبیں کی پیش کردہ حدیث ابو ہریرہ کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حالت نحر و پر محمول ہے اور صحیح قول کے مطابق منفرد کا حکم یہی ہے کہ وہ سميع الله لص حمده پراکتفا کرے۔ دوم یہ کہ فقط رسالہ حمده پراکتفا کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ما فقط سميع الله لص حمده پراکتفا کرتا ہے اور منفرد بھی اپنے حق میں امام سے زیادہ اس طرح مہر پر قات و جب ہے ہی طرہ منفرد پر بھی قات و جب ہے۔

اور دوسری روایت کی وجہ یہ ہے کہ منفرد اگر دونوں ذکر یعنی تسبیح و تحمید کو جمع کرے گا تو تحمید امتداد یعنی قوم کی حالت میں واقع ہوگی۔ اگر ایک حالت دوسری حالت کی طرف منتقل ہوتے وقت حمد الکی حالت میں کوئی ذکر مسنون مشرور نہیں کیا جیسے وہ اس کا دوسری حالت کی حالت میں کوئی ذکر مسنون مشرور نہیں ہے اس لئے کہا گیا کہ منفرد سميع الله لص حمده نہ کہ بدعت و بالک الحمد پراکتفا کرے۔

دوسری روایت کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے یہ کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا کہ جو شخص فرض نماز میں یہ روئے سے اٹھتا ہے یا اللہ اعظم لی کہہ سکتا ہے آپ نے فرمایا کہ وینالک الحمد کہے اور سکوت کرے اور یہی ہے اور مجدد کے درمیان سکوت کرے۔

قول اصح کی دلیل حدیث صحیح ہے کہ حضورؐ دونوں ذکر یعنی تسبیح و تحمید کو جمع فرماتے تھے یہ حدیث کی عقل و دلیل کا جواب یہ ہے کہ امام سميع الله لص حمده ہوتا ہے اس نے مقتدیوں کو رسالہ الحمد کہنے کے لئے آمادہ کیا پس الدال علی الخیر کدعہ کے مطابق گویا امام بھی معنی اس کو کہنے والا ہو اس سے امام تہمیدوں لیس بالسر و تسنوں انفسکم کی وعید کے تحت داخل نہیں ہوگا۔

### تومہ کا حکم، سجدہ میں جانے اور اس سے اٹھنے کا طریقہ اور جسدہ کا حکم، اقوال فقہاء و دلائل

فل نم دا استوی قائما کبر و سجد اما التکبر و السجود فلما بیا و اما الاستواء قائما فلیس بمرص و کدہ الحسہ بین السجدتین و الطمبسة فی الركوع و السجود و هذا عبد ابی حنیفہ و محمد و قال ابو یوسف بمرص ذلک کدہ و هو قول الشافعی لقوله علیه السلام قم فصل فانک تصل قالہ لا عرابی حسن احدی تصویر و لہما ان الركوع هو الانحاء و السجود هو الانحماص لعة فیتعین الركبہ بالادبی فیہما و کدہ فی لانس اذ هو غیر مقصود و فی اخر ما روی تسمیہ ایاہ صلوۃ حبت قال و ما نصبت من هذا شینا فہذا نصبت من صلاحک ثم القومہ و الحلسہ سہ عبدہما و کدہ الصماہیہ فی تحریج الجرح حاسی و فی تحریج الکرخی و اجبۃ حتی تجب سجدتا السہو یر کہا عنہ

ترجمہ کیا کہ پھر جب سیدھا کھڑا ہو جائے تو تکبیر ہے اور سجدہ کرے ہم حال تکبیر و سجدہ انی دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے۔ اور ان سے سیدھا کھڑا ہونا تو یہ فرض نہیں ہے اور یوں ہی وہ سجدوں کے اسیان میٹھنا اور رکوع اور تہجد میں حرانیت (فرض نہیں ہے) اور یہاں وضو اور امام محمد کے نزاع یہ ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ سب فرض ہیں اور یہی ما مشفق کا قول ہے کیونکہ حضورؐ نے





ت میں خاص ہے اور خاص محتاج بیان نہیں ہوتا اس لئے حدیث اعرابی سے آیت کے سے بیان واضح نہیں ہو سکتی۔

اور آیت میں کہ اس آیت وحدیث اعرابی سے منسوخ مانا یا جائے تو ہم کہیں گے کہ یہ بھی ممکن نہیں اس لئے کہ یہ حدیث خبر واحد سے آئی ہے۔ حد سے کتاب منسوخ نہیں کیا جاسکتا پس ثابت ہو کہ متعلقاً جھٹنہ اور زمین پر پیشانی ٹیکنا فرض ہے (تفصیل نور الانوار میں دیکھ جائے) جمیل احمد۔

دوسری مددوی اس سے حدیث اعرابی کا جو ب ہے جو ب کا اصل یہ ہے کہ اعرابی نے نماز کی شکل میں جو چھ کی تھ حضور نے اس کو نماز کے ساتھ موسوم کیا ہے چنانچہ اسی حدیث اعرابی کے آخر میں یہ الفاظ مروی ہیں وما سقطت من هذا شياء فقد عصى من الصلاة یعنی تو نے جو کچھ ان چیزوں میں کمی کی تو تیری نماز میں کمی ہو گئی۔

اس ار قعدیل رکاع کو ترک کرنا مفید نماز ہوتا ہے تو آپ نے اس کو صلوۃ (نماز) کے ساتھ موسوم نہ فرماتے جیسا کہ اگر رکوع یا تہجد کہتا ہے تو نماز ہی سے بد ہو جاتی ہے اور اس کو نماز نہیں کہا جاتا پس معلوم ہوا کہ ترک قعدیل سے نماز میں نقصان نہ ہوتا ہے مگر نماز میں نقصان ہوتا ہے کہ فرض کی یہ شان نہیں ہے پس حدیث اعرابی سے بھی قعدیل رکاع کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔

حاجب ہدایہ سے کہا کہ قوم اور دو جہدوں کے درمیان جلسہ مباحثہ مشائخ طرفین کے نزدیک سنت ہیں اور ہر روع و تہجد میں نہایت احتیاط کی تحریک میں اختلاف ہے چنانچہ امام ابو عبد اللہ اخرجی کی ترجیح یہ ہے کہ طہنیت بھی مسنون ہے اور امام رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ وجہ ہے حتی کہ امام رحمہ اللہ کے نزدیک ترک طہنیت سے بدو کے دو جہد واجب ہوں گے جرجانی کے قول کی وجہ یہ ہے کہ طہنیت تکمیل رکن کے لئے شروع کی گئی ہے اور جو چیز تکمیل رکن کے لئے شروع ہو وہ سنت ہوتی ہے لہذا یہ طہنیت بھی سنت ہوگی۔

امام رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ یہ صریحاً رکن مقصود ہمارے لئے شروع کی گئی ہے اور جو چیز ایک ہو وہ واجب ہوتی ہے اس لئے طہنیت واجب ہوگی۔

### سجدہ کی کیفیت (طریقہ)

وبعد بیدہ علی الارض لان وائل بن حجر وصف صلاة رسول الله ﷺ فسجد وادعم على راحتيه ورفع عنصريه ووضع وجهه بين كفيه ويديه حذاء أذنيه لماروى عنه عليه السلام فعل كذلك

ترجمہ اور پتہ دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دے کیونکہ وائل بن حجر نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کو بیان کیا تو سجدہ کیا اور ٹیک کیا دونوں ہاتھوں پر اور سرین کو اونچے رکھا اور پنا چہرہ دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھے اور دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے مقابل رکھے کیونکہ آیت کی گویا کہ حضور ﷺ نے ایسا کیا۔

شرح اس عبارت میں سجدہ کی کیفیت کا بیان ہے چنانچہ فرمایا کہ سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک دے اور چہرہ دونوں ہاتھوں کے درمیان اور دونوں ہاتھ کانوں کے مقابل رکھے، وائل بن حجر کی حدیث ہے حضرت وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اشرف احمد یہ شرح اردو مداریہ

رسول اللہ ﷺ کی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرمایا: **سجدوا دعم علی راحتہ و رفع عن حرقہ** یعنی آپ نے ہر دو نوبتیں زمین پر رکھ دیں اور سریں گواہ نہ کی۔ اور اُن کی چترائی سے مروی ہے: **قال رخصت اسی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم** سجد و صبح بدیدہ حداء ادیبہ فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے جب آپ نے سجدہ کیا تو اپنے دونوں ہاتھوں کا سر کے مقابل رکھے۔

نیز یہ سچی کہتے ہیں کہ میں نے برہنہ صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا پس کہا: **السی بوضع جھنہ اداہ** حال میں کھڑے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تو اپنی پیشانی کہیں رکھتے تھے فرمایا کہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان۔

**ناک اور پیشانی پر سجدہ کرنے، کسی ایک پر اکتفاء کرنے کا حکم، اقوال فقہاء و وائیل**

**قال و يسجد على اشفه و جھنہ، لان السی علیہ لسلام و اظہ علیہ فان اقتصر علی احدہما حار عہد حقیقہ، و قال لا یجوز الاقتصار علی الالف الا من عذر و هو روایۃ عہد، لقولہ علیہ السلام امرت ان سجد علی سبعة اعظم و عذمتہا احصیہ و لا بی حقیقہ ان السجود یتحقق بوضع بعض الوجه المأمور بہ الا الحد و الدفن حارج بالاحتماع و المدکور فیما روی الوحده فی المشہور و وضع الیدین و الرکبتین سجدۃ علی السجود و سجدۃ دونہا و اما وضع القدمین فقد ذکر القدوری اسہ فربصۃ فی السجود**

ترجمہ: کہا کہ سجدہ کرے اپنی ناک اور پیشانی پر یا نہ کہ حضور نے اس پر مقرر فرمایا کہ پھر اگر ان دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفاء تو بوضیفہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین نے کہا کہ ناک پر اکتفاء ناجائز نہیں ہے مگر مذکور وجہ سے یہی امام صاحب سے ایک روایت ہے کہ نہ کہ حضور نے فرمایا کہ مجھے حکم آیا گیا ہے کہ میں سات ہاتھوں پر سجدہ کروں اور ان میں سے شام یا پیشانی کو اور بوضیفہ کی دلیل ہے کہ سجدہ بعض چہرہ رکھنے سے متحقق ہوتا ہے اور یہی ہی ہمارے پاس ہے۔ میں گاہ اور شوخی بالجماع حارج میں اور روایت مشہورہ مذکور وجہ (چہرہ) ہے اور ہاتھوں اور ہتھوں کا رکھنا ہمارے نزدیک مستحب ہے کیونکہ بغیر ان دونوں کے سجود متحقق ہو جائے اور ہاتھوں کو نہ رکھنا تو قدری نے ذکر کیا کہ یہ سجود میں فرض ہے۔

**تشریح** صاحب مانیہ نے لکھا ہے کہ سجدہ کی کیفیت اور سجدہ سے کھڑے ہونے کی کیفیت کے بارے میں ضابطہ یہ ہے کہ جو عضو زکوٰۃ سے قریب تر ہو سجدہ کرتے وقت سب سے پہلے اس کو زمین پر رکھے اور جو عضو آسمان سے اقرب ہو سب سے پہلے اس کو اٹھائے پس کیفیت سجود یہ ہونی کہ دائرہ زمین پر دونوں گھٹنے رکھے پھر دونوں ہاتھ پھر چہرہ اور بعض نے کہا کہ ہاتھ رکھنے کے بعد ناک رکھے پھر پیشانی رکھے اور ٹھٹھے وقت ترتیب یہ ہونی کہ پہلے پنا چہرہ اٹھائے پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں گھٹنے۔

عبارت کا حصل یہ ہوا کہ ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ہمیشہ اسی طرح سجدہ کیا ہے۔ ورنہ اگر ایک اکتفاء یا تو اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) یہ کہ فقط پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۲) یہ کہ فقط ناک پر سجدہ کرے۔

پہلی صورت میں ہمارے علماء احناف کا سجدہ کے جو زہر اتفاق ہے اور دوسری صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک مع انکراہت جائز

ہے۔ اور صاحبین نے کہا کہ بدعت ناکہ پر اکتفاء کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر کوئی عذر ہو تو شرعی جائز ہے۔

صاحبین کی دلیل وہ حدیث ہے جو کتب ستہ میں مذکور ہے

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ امرت ان اسجد علی سعة اعظم علی الحيضة واليدين والركبتين واطراف القدمين

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے خمودیا گیا کہ میں سجدہ کروں سات ہڈیوں پر پیشانی پر دونوں ہاتھوں دونوں گھٹنوں اور دونوں قدموں کے پوروں پر۔

مجاہد سندس یہ ہے کہ جن سات ہڈیوں پر سجدہ کا خمودیا گیا ان میں ناک کا ذکر نہیں ہے اس وجہ سے ثابت ہوا کہ ناک مکمل سجدہ نہیں ہے۔ جب ناک مکمل سجدہ نہیں ہے تو ناک پر اکتفاء کرنا بھی درست نہیں ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ آیت پاک میں مصداقاً سجدہ کا خمودیا گیا ہے اور سجدہ بعض چہرہ رکھنے سے متحقق ہو جاتا ہے کیونکہ پورے چہرے کا رکھنا ناممکن ہے اس لئے کہ ناک اور پیشانی ایسی جہری ہونی چاہیے جو پورے چہرے کا زمین پر رکھنے سے ناممکن ہو۔ چہرے کا زمین پر رکھنا مستعد ہے تو بعض چہرے کا زمین پر رکھنا ناممکن ہوگا لیکن کلاں و ریشمی باجہاں خارج ہیں یعنی آیت پاک کی حدت اگرچہ ان کو بھی شامل ہے لیکن باجہاں آیت میں مراد نہیں ہیں کیونکہ سجدہ سے مراد تنظیم ہے اور کلاں اور ریشمی زمین پر رکھنے سے تنظیم شرعی نہیں ہوئی اس لئے یہ دونوں سجدہ کے مفہوم سے خارج ہوں گے۔

اب ناک اور پیشانی باقی رہ گئے اور یہ دونوں سجدہ کا مکمل ہیں اس سے ان دونوں پر سجدہ کرنا جائز ہے اور چونکہ پیشانی پر رکھنا ناممکن ہے اس لئے ناک پر بھی اکتفاء کرنا جائز ہوگا۔

اسمذکور قصور وی نشان صاحبین کی دلیل کا جواب سے جواب کا حاصل یہ ہے کہ مشہور روایت میں بجائے جہرہ کے وجہ مذکور ہے۔ چنانچہ سنن رحمہ اللہ میں حضرت عباس بن عبد المطلب سے مروی ہے کہ سمع رسول اللہ ﷺ يقول اذا سجد العبد اسجد معه سعة راب وجهه وكفاه وركبتيه وقدماه عني حضور ﷺ فرماتے ہوئے سنا کہ بندہ جب سجدہ کرتا ہے تو اس کے ساتھ سات اعضا بند کرتے ہیں اس کا چہرہ اس کی ہتھیلیاں اس کے گھٹنے اور اس کے دونوں قدم اس حدیث میں وجہ مذکور سے اسباق میں گزر چکا ہے۔ ناک اور پیشانی دونوں مراد ہیں اس لئے ہم نے کہا کہ سجدہ کے حکم میں ناک اور پیشانی دونوں مراد ہیں۔

ہاتھوں و گھٹنوں کا زمین پر رکھنا مستنون ہے صاحب بدایہ نے کہا کہ ہمارے نزدیک ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا مستنون ہے۔ امام زفر امام شافعی اور فقہ ابو لکیت نے کہا کہ یہ واجب ہے بن حضرت کی دلیل حضور ﷺ کا قول امرت ان اسجد علی سعة راب وجهه واليدين والركبتين والقدمين۔ فرمایا کہ مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا مرفر دیا گیا ہے اور امر کا موجب وجوب ہے پس معلوم ہوا کہ سجدہ میں ساتوں اعضاء کو زمین پر رکھنا واجب ہے اور ان سات اعضاء میں ہاتھ اور دونوں گھٹنے بھی ہیں اس وجہ سے دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھنا واجب ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھنا سجدہ کرنا ناممکن ہے اس لئے ان کا زمین پر رکھنا سجدہ کے مفہوم میں

داخل نہیں ہوگا۔ اور حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث فقط اس پر درست کرتی ہے کہ یہ سات سطحاں سجدہ کا عمل میں اس پر کوئی دلائل ہے کہ تمام کاز میں پر رکھنا لازم ہے۔ اور مایہ کہ حدیث میں اس کا لفظ آیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر جس طرح وجوب سے اس کا یہی طرح مذکور ہے لے بھی آتا ہے ہو سکتا ہے کہ یہاں امر وجوب کے سے مستعمل نہ ہو۔

رہا یہ کہ سجدہ میں دونوں قدموں کو زمین پر رکھنے کا حکم ہے سو اس بارے میں امام قدوری نے ذکر کیا کہ سجدہ میں دونوں قدموں زمین پر رکھنا فرض ہے چنانچہ اگر سجدہ کیا اور پیروں کی ٹکلیوں کو زمین سے اوپر اٹھالیا تو جائز نہیں ہوگا۔ امام شریعی اور دیگر مصلحین نے قائل ہیں۔

اور اگر ایک قدم زمین پر رکھا اور ایک زمین سے اٹھالیا تو یہ ناجائز ہے۔ اور قاضی خاں نے مع الکراہت جائز قرار دیا ہے۔ امام ترمذی نے کہا کہ حد مفروضیت میں دونوں ہاتھ اور دونوں قدم برابر ہیں۔

### پگڑی کے بل پر اور فیض کپڑے پر سجدہ کرنے کا حکم

قال سجد علی کور عمامتہ او فاصل ثوبہ جاز لان لسی علیہ السلام کان سجد علی کور عمامہ ویر علیہ السلام صلی فی ثوب واحد یتقی بفصولہ حر الارض وبردہ

ترجمہ پھر اگر نمازی نے عمامہ کے چٹ پر یا فاصل کپڑے پر سجدہ کیا تو جائز ہے کیونکہ حضور نے اپنے عمامہ کے چٹ پر سجدہ کیا کرتے تھے۔ روایت یہ ہے کہ حضور نے یہ کپڑے میں نماز پڑھی کہ اس کے فیض سے زمین کی حرارت اور برسات کو بچاتے تھے۔

تشریح مسند ہمارے نزدیک عمامہ کے چٹ یا فیض کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے اور حضرت امام شافعی نے کہا کہ عمامہ کے چٹ پر سجدہ جائز نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک سجدہ کے وقت پیشانی کا ٹھکانہ واجب ہے۔ ہماری دلیل ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے۔ ان الیٰ کان لیسجد علی کور عمامتہ حتیٰ حضور نے اپنے عمامہ کے چٹ پر سجدہ کرتے تھے عبد اللہ بن ابی اونی سے مروی ہے۔ قال رایت رسول اللہ ﷺ یسجد علی کور عمامتہ عبد اللہ بن ابی وئی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو آپ پر عمامہ کے چٹ پر سجدہ کیا کرتے تھے دوسری دلیل یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ان الیٰ کان لیسجد علی کور عمامتہ حتیٰ حضور نے اپنے عمامہ کے چٹ پر سجدہ کرتے تھے۔ روایت یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ان الیٰ کان لیسجد علی کور عمامتہ حتیٰ حضور نے اپنے عمامہ کے چٹ پر سجدہ کرتے تھے۔ روایت یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ان الیٰ کان لیسجد علی کور عمامتہ حتیٰ حضور نے اپنے عمامہ کے چٹ پر سجدہ کرتے تھے۔

ایک روایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ان صلی مع الیٰ فی شدة الحر فادالہم یستطع احدہم یسجد وجہہ من الارض بسط ثوبہ فیسجد عبید حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ تم دو گھنٹہ کے ساتھ سخت گرمی میں نماز پڑھتے ہو جب ہم میں سے کوئی قابو نہ پاتا کہ چہرہ و زمین پر نیچے ڈالنا پڑا پھا کر اس پر سجدہ کرتا۔

### دونوں بازوؤں کو سجدہ میں کشادہ رکھے

ویدی صبیحہ لقولہ علیہ السلام وابد صعیک ویروی واند من الابداد وهو المذ والافول من الابداء وهو الإصھر

ترجمہ اور کشادہ کر کے اپنے دونوں بازو کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ظاہر کراپنے بازوؤں کو اور رویت کیا جاتا ہے کہ ہر اہدات  
انہ معنی میں ٹھینچا اور اول اہداء سے ہے معنی میں ظاہر کرنا۔

ترشح مسئلہ جہد کی حالت میں نماری اپنے بازو ظاہر کرے یعنی شہادہ کرے دندنے کی طرح زمین پر نہ پھائے اہل بیرویت ہے  
عن ادم بن عسی البکری قال رانی ابن عمر واما اصلی لا اتجہی عن الارض سدراعی فقال یا بن احی  
لا تسط بسط السبع و دعم عسی را حثیک و ابد صعیک فساک اذا فعلت دلک سجد کل  
عہو منک

ابن عمر بن علی البکری نے کہا کہ مجھے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایسا اس میں کہ میں نماز پڑھتا کہ زمین سے اپنے ہاتھوں کو جہد  
نہیں کرتا تھا تو فرمایا کہ اسے بھتیجے دندنوں کی طرح مت بچھا اور اپنی ہتھیلیوں پر ٹیک لگا اور اپنے بازو شہادہ کرے کیونکہ جب تو نے یہ کیا  
تو تیرے ہاتھ جہد میں ہو گیا۔

نہد مد یہ ہے کہ ایک رویت میں ہڈوں کی تشدید کے ساتھ آیا ہے ہداء سے مشتق ہے جس کے معنی کھینچنے کے ہیں یعنی اپنے  
ہاتھیں سب رکھ اور اس ہد سے مشتق ہے جس کے معنی ظاہر کرنے کے ہیں یعنی اپنے بازو ظاہر کر یعنی کشادہ رکھ۔

### جہدے میں پیٹ کو رانوں سے دور رکھے

وبیحاہی بطلسہ عن فحدہ لآلہ علیہ السلام کان إذا سجد جاحی حتی ان یہمة لو أرادت ان تہمر بین یدہ  
نہوت وفیل إذا کان فی صف لا یحاحی کیلا یؤدی حارہ

ترجمہ اور اپنے پیٹ کو اپنی رانوں سے جدا کرے کیونکہ حضور ﷺ جب جہد کرتے تو جہد کرتے حتیٰ کہ گریز بکری کا چھوٹا بچہ آپ سے  
بقول کے درمیان سے گزرنے کا ارادہ کرتا تو گزر جاتا اور کہا گیا کہ اگر صرف میں ہو تو جہد نہ کرے تاکہ پڑوسی کو ایذا نہ دے۔

ترشح مسئلہ یہ ہے کہ نمازی جہد کی حالت میں اپنا پیٹ اپنی رانوں سے جدا رکھے۔ اہل یہ ہے کہ حضور ﷺ جب جہد کرتے تو  
ذو الیت یعنی پیٹ رانوں سے جدا رکھتے اور کہنیوں کو زمین سے اونچا رکھتے حتیٰ کہ گریز بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں کے درمیان سے  
نہا پچھتا تو گزر سکتا تھا۔ اور بعض فقہاء نے کہا کہ اگر صرف کے اندر ہو تو ہاتھوں کو خوف نہ دے یعنی ان کو نہ پھینکے تاکہ برادران  
یہ محسوس نہ کرے۔

### پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف رکھے

وبیحد اصابع رحدہ نحو القبلة لقولہ علیہ السلام إذا سجد المؤمن سجد کل عصبہ منہ فلیوجہ من عصانہ  
القبلة ما استطاع

ترجمہ اور اپنے پاؤں کی انگلیوں قبلہ کی جانب متوجہ کرے اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب مؤمن جہد کرتا ہے تو اس کا ہر عصبہ  
جہد کرتا ہے جس جہاں تک قدرت ہو اپنے اعضاء میں سے قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔

تشریح مسجد اور اس کی نیل و شمع

شرف اہد یہ شرح ردودہ

## سجدہ کی تسبیح

و یقول فی سجودہ سبحان ربی الاعلی ثلاثا وذلک اذہ لقولہ علیہ السلام وادسجد أحدکم فیسجد  
سجودہ سبحان ربی الاعلی ثلاثا وذلک اذہ یادی کمال الجمع ویستحب ان یرید علی الثلاث  
المرکوع والسجود بعد ان یحتم بالبرکات علیہ السلام کان یحتم بالوتر وان کان اماما لا یزید علی  
یسمل القنوت حتی لا یؤدی الی التفسیر ثم تسبیحات المرکوع والسجود سبعة لان النص لاولہما و  
تسبیحاتہما فلا یراد علی النص

ترجمہ اور سجدہ کی حالت میں تین مرتبہ سبحان ربی الاعلی کہے اور یہ ادنی مقدار سے یہ نیک حضور ﷺ کا رشتہ ہے کہ جب نماز  
میں کوئی بندہ کرے تو اپنے سجدہ میں تین مرتبہ سبحان ربی الاعلی کہے اور یہ کثرت سے تین کمال جمع کی دینی مقدار ہے۔ اور مستحب  
کہ رُکوع اور سجدہ میں تین پر اضافہ کرے مگر حاق پر ختم کرے۔ اس سے کہ حضور ﷺ حاق پر ختم کرتے تھے اور اگر امام ہو تو ایسے طور پر  
پڑھے۔ کہ مقتدی کتاب میں تاکہ نفرت کا سبب نہ بنے چہ رُکوع اور سجود کی تسبیح سے کثرت درست ہے کیونکہ نص ان دونوں کو شامل  
کہ ان کی تسبیح کو پس نص پر زیادتی نہیں کی جائے گی۔

تشریح امام مقداری نے کہا کہ سجدہ کی حالت میں تین مرتبہ سبحان ربی الاعلی کہے اور تین بار ہنہ منہ سے کہہ دے چنانچہ  
نے لکھا ہے کہ اس کا ترک کرنا یا کم کرنا مکروہ ہے۔ اس کی دلیل حضور ﷺ کا رشتہ اور اس کا سجدہ احدکم فیسجد  
ربی الاعلی ثلاثا ہے۔

ورُکوع اور سجدہ میں تین مرتبہ پر اضافہ کرنا مستحب ہے بشرطیکہ حاق پر ختم کرے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ رُکوع  
جد کی تسبیح کو حاق پر ختم کرتے تھے۔ اور حد مشہور ان الله وتوبیحب الموتی سے بھی استدلال کیا گیا ہے۔  
صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ رُکوع اور سجدہ میں تین مرتبہ پر اضافہ نہ کرے کہ وہ کتاب میں ورنہ کے دونوں میں نفرت اور تافہ  
پیدا ہو جائے۔ واضح ہو کہ رُکوع اور سجدہ کی تسبیح سے سنت ہے یہ نیک نص یعنی ورنہ و سجدہ اور رُکوع اور سجدہ کو شامل ہے ان کی تسبیح سے  
شامل نہیں ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ تسبیح رُکوع و سجود فرض نہیں ہیں۔

نیلن شکال ہوگا کہ فرض نہ ہونے سے یہ کہاں ازم آتا ہے کہ سنت ہو بلکہ ممکن ہے کہ واجب ہو اور آخالیکہ وجوب پر دو دلیلیں موجود  
ہیں۔ اول یہ کہ رُکوع و سجود کی تسبیح پر حضور ﷺ نے موعظت فرمائی ہے جو دلیل وجوب ہے دوم یہ کہ رُکوع کی تسبیح کے بارے میں  
حضور ﷺ نے فرمایا جعلوہا اور سجدہ کی تسبیح کے بارے میں فرمایا فذلک۔ اور یہ مر کے صیغے میں اور امر کا موجب وجوب ہے ہذا  
دونوں کی تسبیحات کو واجب قرار دینا چاہئے تھا جواب غرابی کا تعلیم دیتے وقت حضور ﷺ نے اس کو بیان نہیں کیا تھا۔ اس سے معلوم ہو کہ  
تسبیح رُکوع و سجود کا حکم بطور وجوب نہیں بلکہ بطور استحباب ہے۔

## عورت کے لئے سجدہ کا طریقہ

والسجدة تنحصر في سجودها وبلوق بطها بفحديها لان ذلك استر لها

ترجمہ ۱۰ عورت اپنے سجدہ میں پست ہو جائے اور اپنے پیٹ کو اپنی رانوں سے ملائے کیونکہ ایسا کرنا اس کے حق میں زیادہ پردہ ہے۔

تشریح ۱۱ اس عبارت میں عورت کے سجدہ کی کیفیت کا بیان ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ عورت سجدہ کرتے وقت پست ہو جائے یعنی زمین سے قریب تر ہو جائے۔ اور پیٹ نورنوں سے مل جائے۔ دلیل یہ ہے کہ اس کیفیت کے ساتھ سجدہ کرنے میں عورت کے حق میں زیادہ ستر ہے ورنہ ایک عورت کے حق میں ستر ہی مطلوب ہے۔

سجدہ سے اٹھ کر دوسرے سجدہ میں جائے کا طریقہ، جلسہ کا حکم، اقوال فقہاء و دراکل

فإن ثم يرفع راسه، ويكبر لما رويها، فإذا اطمأن جالساً كبر وسجد لقوله عليه السلام في حديث الأعرابي ثم رفع راسك حتى تستوي حالسا ولولم يستو حالسا وكبر وسجد أخرى أخرى عذابي حبيبة و محمد وقد ذكرناه وتكلموا في مقدار الرفع والأصح أنه إذا كان إلى السجود أقرب لا يجوز لانه يعد ساجداً وإن كان إلى الجلوس أقرب جاز لانه يعد حالساً فتحقق الثابتة

ترجمہ کہا کہ پھر پندرہ ٹھہرائے اور تکبیر کہے۔ اس حدیث کی مد سے جو ہم روایت کر چکے۔ پھر جب اطمینان سے بیٹھ جائے تو تکبیر کے اور سجدہ کرے کیونکہ حدیث اعرابی میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا پھر پندرہ سراجہا یہاں تک کہ تو سیدھا بیٹھ جائے۔ ورنہ سیدھا نہیں بیٹھا اور تکبیر کہہ کر دوسرے سجدہ کیا تو اوضیفہ وراہم محمد کے نزدیک اس کو کافی ہو گیا ورنہ اس کو ذکر کر چکے ہیں۔ ورنہ اٹھانے کی مقدار میں کافی ہے۔ در صحیح یہ ہے کہ جب سجدہ سے قریب تر ہو تو جا رہیں ہے اس لئے کہ وہ سجدہ ہی میں شمار ہوگا۔ ورنہ وہ بیٹھنے سے زیادہ قریب ہے تو جا رہے کیونکہ وہ بیٹھنا شمار ہوگا پس دوسرا سجدہ متحقق ہو جائے گا۔

تشریح ۱۲ اس عبارت میں دوسرے سجدہ کی کیفیت کا بیان ہے چنانچہ فرمایا کہ سجدہ اولیٰ سے سر اٹھاتے ہوئے تکبیر کہے دلیل وہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم سجدہ سے اٹھ کر سیدھا بیٹھ جائے۔ اور اگر تم زکی پہلے سجدہ سے اٹھ کر سیدھا بیٹھ نہیں بیٹھو اور تکبیر کہہ کر دوسرا سجدہ کیا تو طریقین کے نزدیک ہلکیا۔ اس کی تفصیل مع اختلاف تعدیل رکات کے ذیل میں مذکور کی گئی ہے۔

۱۳ یہ ہے کہ اگر اعرابی کو نماز تکمیل دیتے ہوئے حضور ﷺ نے فرمایا ثم رفع راسك حتى تستوي حالسا یعنی پھر اپنا سر اٹھا یہاں تک کہ سیدھا بیٹھ جائے۔ اور اگر تم زکی پہلے سجدہ سے اٹھ کر سیدھا بیٹھ نہیں بیٹھو اور تکبیر کہہ کر دوسرا سجدہ کیا تو طریقین کے نزدیک ہلکیا۔ اس کی تفصیل مع اختلاف تعدیل رکات کے ذیل میں مذکور کی گئی ہے۔

ملاحظہ ہو یہ کہتے ہیں کہ مشائخ کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ دوسرے سجدہ معتبر ہونے کے لئے پہلے سجدہ سے کس قدر سر اٹھانا ضروری ہے۔

بعض فقہاء نے کہا کہ جب پیشانی زمین سے ہٹ گئی اور پھر بندہ میں چڑ گیا تو دونوں سجدے ادا ہو گئے۔ حسن بن ریاح نے کہا کہ جب اس نے زمین سے پناہ سرتی مقدار اٹھایا کہ وہاں سے ہوا اُٹھ جائے تو اس صورت میں دونوں سجدے ادا ہو جائیں گے۔ حسن نے زیادہ کا قول پہلے قول سے قریب ہے۔

محمد بن سلیمان کہتے ہیں کہ اگر اتنی مقدار اٹھایا کہ دیکھنے سے یہ سمجھے کہ اس نے دوسرا سجدہ کرنے کے لئے پناہ اٹھایا تو دونوں سجدے ہو جائیں گے ورنہ ایک سجدہ ادا ہوگا۔

امام قدوری نے کہا کہ جس پر غلط فہم (سراٹھنا) ہو جائے اس قدر سر اٹھانا معتبر ہے۔

صاحب ہدایہ نے کہا کہ اس قول میں یہ ہے کہ اگر اتنا اٹھائے کہ بہ نسبت بیٹھنے کے سجدہ سے زیادہ قریب ہے تو دوسرا سجدہ جائز نہیں ہے کیونکہ وہ ابھی تک پہلے سجدہ ہی میں شمار ہوگا اور اگر اس قدر اٹھا کر بیٹھنے سے زیادہ قریب ہے تو دوسرا سجدہ جائز ہے کیونکہ وہ اس صورت میں بیٹھا ہوا شمار ہوگا لہذا دوسرا سجدہ تحقق ہو جائے گا۔

یعنی یہ بات کہ ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کیوں ہیں تو اس بارے میں اکثر علماء نے یہ ہے کہ یہ تو یقینی چیز ہے عقل قیاس کو اس میں کوئی دخل نہیں۔

اور بعض حضرات نے یہ حکمت ذکر کی کہ دو سجدے شیطان کو ذلیل کرنے کے ہیں اس سے کہ تخلیق آدم کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم دیا تھا کہ وہ آدم کو سجدہ کرے لیکن اس نے آدم کو سجدہ نہیں کیا ہذا ہم شیطان کو رسوا و ذلیل کرنے کے لئے دو سجدے کرتے ہیں جو اس میں حضور نے اسی طرف اشارہ کیا چنانچہ فرمایا ہما تر عیما لشیطان یعنی سہوے دونوں سجدے شیطان کو ذلیل کرنے کے ہیں۔

اور بعض نے کہا کہ پہلے سجدہ میں اس طرف اشارہ کیا گیا کہ انسان مٹی سے پیدا کیا گیا ہے اور دوسرے میں یہ اشارہ ہے کہ اسی میں ٹوٹا دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہما حلصا کم و فہا بعد کم و اللہ اعلم۔

### سجدہ سے قیام کی طرف جانے کا طریقہ

قال فادا اطمأن ساجدا کبر وقد ذکرناہ و استوی قائما علی صدور قدمیہ ولا یقع ولا یعتمد بیدہ علی الارض وقال الشافعی یجلس جلسة حقیقة ثم یھض معمد اعلی الارض لان السی علیہ السلام فعل ذلک ولما حدیث ابی ہریرہ ان السی علیہ السلام کان یھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ و مارواہ محمود علی حالۃ الکبر و لان هذه قعدة استراحة و الصلوۃ ما وضعت لہا

ترجمہ: کہا کہ پھر جب سجدہ کی حالت میں اطمینان کرے تو تکبیر کرے و ہم اس کو ذکر کر چکے۔ اور سیدھا کھڑا ہو جائے اپنے پیش کے بل اور نہ پیچھے اور نہ ٹیٹ گائے اپنے ہاتھوں کے ساتھ زمین پر اور نہ مشرقی سے کہا کہ خلیفہ کی بیٹھک بیٹھ لے۔ پھر زمین پر ٹیک دیتے ہوئے کھڑا ہو کر اس کے حضور نے ایسا کیا ہے اور ہماری حدیث ابو ہریرہ ہے کہ حضور ﷺ نے زمین میں اپنے پیچوں کے بل کرتے تھے اور وہ حدیث جس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے وہ بڑھاپ کی حالت پر مبنی ہے اور اس لئے کہ یہ قعدۃ استراحت ہے۔



نماز ستراحت کے واسطے وضع نہیں کی گئی ہے۔

تشریح فرمائی کہ جب جدہ کی حالت میں اطمینان کرے تو کھڑا ہونے کے لئے تکبیر کہے۔ دلیل سابق میں گذر چکی یعنی ان لسیہ کان یکسر عند کل حفص و رفع صاحب غنایہ نے لکھا کہ معصنف کو اپنی عادت کے مطابق سابق میں مذکور حدیث کی طرف توجہ دینے کے لئے اشارہ کیا جاتا ہے کہ مذکورہ حدیث میں اسی حدیث کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لکھا گیا ہے کہ نماز ستراحت کے واسطے وضع نہیں کی گئی ہے۔

ما تدری نے کہا کہ بعد و ثانیہ سے فراغت کے بعد اپنے بیچوں کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے۔ نہ بیٹھے اور نہ پینے یا تھوڑے سے زمین پر۔ اگر کھڑا نہ ہو تو یہ مستحب ہے۔ حضرت ام شافعی نے کہا کہ مگسا جسہ کرے پھر زمین پر سہارے کر اٹھ جائے۔

ام شافعی کی دلیل ہاں بن الحویرث کی حدیث ہے ان لسیہ کان اذ ارفع راسہ من السجود فعد ثم یبھض شیئاً منہ۔ جب پنا سر جدہ سے اٹھاتے تو بیٹھ جاتے پھر اٹھتے ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ ان لسیہ کان یبھض فی الصلوۃ علی صدرہ۔ قدمیہ یعنی حضور ﷺ نماز میں اپنے بیچوں کے بل اٹھتے تھے۔

ام شافعی سے مروی ہے قل کان عمر و علی و اصحاب السیہ یبھضون فی الصلوۃ علی صدور اہم مہم اہم یعنی بیٹھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ و صحابہ رسول اللہ ﷺ نماز کے اندر اپنے قدموں کے بل اٹھتے تھے۔ اور یہی وہ حدیث جس کو ہاشمی کے استدلال میں پیش کیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث بڑھاپے کی حالت پر محمول ہے یعنی لڑھاپے کے زمانے میں آپ نے ایسا کیا ہے ہماری طرف سے عقلی دلیل یہ ہے کہ یہ بیٹھنا ستراحت کے لئے ہے اور نماز ستراحت اور آرام کے لئے وضع نہیں کی اس لئے یہ قعدہ نہ کرے۔

## دوسری رکعت مکمل کرنے کی کیفیت

و یعمل فی رکعة الثانیة مثل ما فعل فی الركعة الأولى لأنه تکرار الارکان الا أنه لا یستفتح ولا یتعبد لایہما لم یشرعاً إلا مرة واحدة

ترجمہ۔ دوسری رکعت میں شی کی مثل کرے جو پہلی رکعت میں کیا کیونکہ وہ ارکان کا تکرار ہے مگر یہ کہ سبحانک اللہم و اعوذ باللہ نہ پڑھے اس لئے کہ یہ دونوں صرف ایک بار مشروع ہوئے۔

تشریح۔ رکعت اولیٰ سے فراغت کے بعد نماز پڑھنے والا رکعت ثانیہ پڑھے گا اور رکعت ثانیہ میں وہ سب کام کرے گا جو رکعت اولیٰ میں کیا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ رکعت ثانیہ میں رکعات کا تکرار دل کے عہد کا تقاضا کرتا ہے۔ اس لئے کہا گیا کہ رکعت ثانیہ میں اشیاء مثل کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے اس کا فرق ضرور ہے کہ دوسری رکعت میں نہ سبحانک اللہم پڑھے و نہ اعوذ باللہ پڑھے بلکہ یہ دونوں باتیں ایک ہی مرتبہ مشروع ہوئیں ہیں اس لئے کہ جن حضرات صحابہ نے حضور ﷺ کی نماز کو روایت کیا ہے ان چیزوں کو صرف ایک مرتبہ روایت کیا ہے۔



نات وقت اپنے ہاتھ میں اٹھاتے حالانکہ مجھ کو رھری عن سالم عن ابن عمر یہ حدیث پہنچی ہے کہ حضور ﷺ اس موقع پر اپنے ہاتھ اٹھاتے تھے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا حدیثی حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ کسی کون یرفع یدہ عند تکبیرۃ لافتح ثوبہ لایعود یعنی حضور ﷺ تکبیر تحریر کے وقت اپنے ہاتھ اٹھاتے تھے پھر ہاتھ اٹھاتے تھے۔

امام ابن ابی شیبہ امام ابوحنیفہ پر حیرت ہے میں حدیث بیان کر رہا ہوں حدیث زمی عن ابن عمر عن ابن عمر اور وہ حدیث بیان کرتے ہیں حدیث حماد بن ابی سمیع عن ابن مسعود اصل یہ کہ زرق کے ہوا شاد کا غٹ کرتے ہوئے حدیث ابن عمر کو ترجیح دی۔ حدیث امام شمس نے اسی۔ امام حماد فکان افقہ من الرھری و ابراہیم کون افقہ من سالم و لا سبق اس عمر لقصت من علقمۃ فقہ منہ ما عبد اللہ عبد اللہ یعنی حماد زرق کے مقابلہ میں بڑے فقیہ ہیں اور ابراہیم سامع سے فقہ ہیں اور امام ابن عمر کو تھما رہا ہے اصل یہ کہ وہ تو میں کہتے کہ علقمہ بڑے فقیہ ہیں ابن عمر کے مقابلہ میں ورنہ عبد اللہ وہ عبد اللہ ہیں یعنی ان کی تفسیر میں ہیں۔ امام ابوحنیفہ نے فقہ روایات کا اعتبار کرتے ہوئے ابن مسعود کی روایت کو ترجیح دی۔

یہ قاعدہ سے قیاساً ثابت ہوئی کہ رفع یدین سے سلسلہ میں حدیث ابن عمر و عبد اللہ بن مسعود کی حدیث باہم متعارض ہیں اور ان حدیثوں میں آپ کا فعل بیان کیا گیا ہے پس تحریر میں جب سے انوں کا قیاس ہو جائیگا اور حضور ﷺ کے قول "لا ترفع یدین" لافتح ثوبہ موطن الحدیث کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ حالانکہ یہ حدیث مشہور ہے حادہ الزین ابن عمر کی حدیث "لا ترفع یدین" یہاں صلیب حنف اس عمر میں فلم اذہ یرفع یدہ الا لافتح الصلاۃ۔ مجاہد نے کہا کہ میں نے ان سے کہا کہ تم نے چھپے ہوئے پڑھنے کے بعد بھی نہ اٹھاتے تھے۔ کبھی نہ اٹھاتے تھے۔ انہیں دیکھو "رقعہ" ہے کہ ان کی جب پتی اٹھانے سے فتنہ نہ ہو اس کی روایت ساقیہ ہو جاتی ہے (نور الانوار) جمیل غنی عنہ

### قعدہ میں بیٹھنے کی ہیئت

وإذا رفع رأسه من السجدة لثابۃ فی الركعة الثانیۃ افتقرش و جالہ الیسری فجلس علیہ و نصب الیمنی یتب و احد اصابعہ نحو القبۃ هكذا وصفت عائشۃ فعرد رسول اللہ ﷺ فی الصلوۃ و وضع یدہ علی فخذہ وسط اصابعہ و نضہد و بروی ذلک فی حدیث و ابی و لان فیہ توجیہ اصابع یدہ الی القبۃ و ان کانت مرقۃ حست علی الیسری و احوج حب رحبہ من الحجاب الایمن لایہ استر لہا

ترجمہ۔ اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے اٹھا تو پناہیں پاویں چھپاں ان پر بیٹھے۔ اور یمنی ہاتھ نہ اٹھائے۔ اور پناہیں پاویں چھپاں۔ اور اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نماز میں رسول اللہ ﷺ کی شان بیان کی۔ اور اپنے دونوں ہاتھوں پر رکھے۔ اور اپنے ہاتھوں کی انگلیوں چھپاں۔ اور تشہید یا کہ یہ حدیث واصل میں روایت کیا جائے اور ان کے کہ ان میں ہاتھوں کی انگلیوں کا قیام کی طرف متوجہ رہنا پڑتا ہے۔ اور یہ روایت مقبول ہے۔ پناہیں پناہیں بیٹھے۔ اور پناہیں پاویں چھپاں۔ اور ان میں جانب نکالنے سے یونکہ یہ صورت عورت کے لیے ریاضت ہے۔

شرح

بایں پیوں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایں گھڑ کرے۔ اور دونوں پیروں کی انگلیاں قبد کی طرف متوجہ کرے۔

دلیل یہ ہے کہ مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور ﷺ کا زخم میں بیٹھنے کی کیفیت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ دونوں ہاتھ دونوں رگوں پر رکھے اور انگلیاں پھیر دیں۔ یعنی جس حال پر میں چھوڑا۔ ہاتھ نہ ملائے اور ہاتھوں سے پتھر نہ دیا۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت وال بن حجر کی حدیث میں اسی کیفیت کے ساتھ روایت کیا گیا ہے اور عقلی دلیل یہ ہے کہ اس وقت ہاتھوں کی انگلیوں کا قبضہ رخ متوجہ کرنا حاصل ہو جاتا ہے اور جہاں تک ہر عضو کو قبضہ رخ متوجہ کرنا ممکن ہوا ہوتا ہے۔

صاحب عن یہ نہ لکھ ہے کہ امام محمدؒ نے حضورؐ کی ایک حدیث بیان کی ہے جس میں یہ ہے کہ رسول اللہؐ شہادت کی نماز کرو کرتے تھے تہذا ہم بھی اسی طرح کریں گے اور یہی قول ابو حنیفہؒ کا ہے اور ہمارا ہے۔ اور اس اشارہ کی تفصیل یہ ہے کہ امام حنفی اور شافعی کو بند کرے اور اعلیٰ اور نگوٹھے کا عقد بنائے اور شہادت کی اعلیٰ سے اشارہ کرے۔ امام حنفی سے مروی ہے کہ شہدائے لا الہ کے وقت اپنی شہادت کی انگی کھڑی کرے اور لا الہ کے وقت پست کر دے تاکہ انگی کھڑی کرنا غیر امد سے نفی و پرست کے لئے اثبات ہو جائے۔

اور عورت کے بیٹھنے کی کیفیت یہ ہے کہ وہ اپنے بائیں سر میں پریشہ جائے اور دونوں پاؤں دائیں طرف نکال دے کیونکہ یہ وضع کے لئے زیادہ پرسہ و چوش ہے۔

تشہد ابن مسعودؓ

و الشهد الحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي الى اخره، وهذا تشهد عبد الله مسعود فانه قال احد رسول الله ﷺ وعلمي التشهد كما كان يعلمني سورة من القرآن وقيل الحيات لله الى اخره والاخذ بهذا اولى من الاخذ بتشهد ابن عباس وهو قوله التحيات المباركة الصلوات الطيبات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام عليا الى اخره لان فيه الامور الاستحياب والالف واللام وهما للاستعراق وريادة الواو وهي لتحديد الكلام كما في التقسيم وذكر التعليم

ترجمہ :- اور شہد التحیات للہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ... الخ اور یہ شہد عبد اللہ بن مسعودؓ نے لے کر ابن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو شہد کی اس طرح تعلیم دی جس طرح قرآن کی کسی سورت یاد دیا کرتے تھے اور فرمایا کہ کہہ التحیات للہ ... الی احمرہ اور اس شہد کا میزاقی ہے یہ نسبت ابن عباسؓ کے شہد کے اور وہ بیت التحیات المبارکات الصلوٰات الطیبات للہ سلام عسک یہا الی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام علیہا احمرہ کیونکہ اس شہد کے پڑھنے میں صیف مرو رہو گے اور مرکا کتا اور اجتناب سے اور الف اور ام وہ دونوں متفرق ہیں اور وہ ن زیدتی وروہ تجدید کلم کے ہے جیسے قسم میں اور تعلیم کی تائید ہے۔



۶۔ امام محمد شین نے کہا کہ ابن مسعودؓ کا تشہد اس کے اعتبار سے حسن ہے۔

۷۔ عام صحیح بڑے بھی ابن مسعودؓ کے تشہد کو اختیار کیا ہے چنانچہ مروی ہے کہ صدیق کبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر رسول اللہ ﷺ پر ابن مسعودؓ کی تعلیم دی۔ اسی طرح سلمان فارسی جابر و رضی اللہ عنہم سے مروی ہے

۸۔ ابن مسعودؓ کا تشہد لفظ عیدہ پر مشتمل ہے کیونکہ ابن مسعودؓ کے تشہد میں ہے والتشهد ان محمد عہدہ ورسولہ اور فقہ عیدہ حال پر دلالت کرتا ہے کیونکہ واقعہ معراج جس کے ذریعہ آپ کے اعلیٰ مرتبہ کو یقین کیا گیا ہے اس میں آپ کو عید کے ساتھ منسوب فرمایا چنانچہ ارشاد ہے سبحان الذی اسری بعبدہ

۹۔ ابن مسعودؓ کا تشہد غیب کے اعتبار سے بھی حسن ہے چنانچہ امام محمدؒ سے مروی ہے۔

یہ قال اخذ ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ بیدی وعلمی التشہد وقال اخذ ابو حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہ بیدی وعلمی التشہد وقال ابو حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہ بیدی وعلمی التشہد وقال حماد احد ابراہیم بیدی وعلمی التشہد وقال ابراہیم احد علقمۃ بیدی وعلمی التشہد وقال علقمۃ احد ابن مسعودؓ بیدی وعلمی التشہد قال ابن مسعودؓ احد رسول اللہ ﷺ بیدی وعلمی التشہد وقال رسول اللہ ﷺ احد جبریل علیہ السلام بیدی وعلمی التشہد۔

امام محمدؒ نے کہا کہ ابو یوسفؒ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور ابو یوسفؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ حمادؒ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور حمادؒ نے کہا کہ ابراہیمؒ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور ابراہیمؒ نے کہا کہ علقمہؒ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور علقمہؒ نے کہا کہ ابن مسعودؓ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور ابن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی اور رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ جبرائیلؑ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو تشہد کی تعلیم دی۔

امام شافعیؒ کی وجہ اولویت کا جواب یہ ہے کہ اگر کسی کلمہ کی زیادتی مرتبہ سے تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا تشہد ولی ہوگا کیونکہ اس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی زیادتی ہے اور ابن مسعودؓ کے تشہد میں واو اور غلام اور غلام زائد ہے ہذا ابن مسعودؓ کا تشہد اولی ہوگا۔ دوسری وجہ اولویت کا جواب یہ ہے کہ قرآن کے موافق ہونا مزج نہیں ہے اس لئے کہ قعدہ میں قرآن پڑھنا مکروہ ہے جس قرأت قرآن میں موافقت کیسے مستحب ہوگی۔ تیسری وجہ کا جواب یہ ہے کہ لفظ عدم جس طرح بغیر غلام کے قرآن میں آیا ہے اسی طرح الف عدم ساتھ بھی مذکور ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا والسلام علی یوم ولدت والسلام علی من اتبع الہدی۔ چوتھی وجہ کا جواب یہ ہے کہ تشہد کے بارے میں حدیث ابن عباسؓ مؤخر ہے یا نہیں ہے بلکہ ابن مسعودؓ کی حدیث مؤخر ہے چنانچہ امام شافعیؒ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ نے کہا کہ ابتداء اسلام میں التحیات الطہرات المبارکات المبرکیات کہہ کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ ابن مسعودؓ کی حدیث ابن عباسؓ کی خبر سے مؤخر ہے۔

فوائد تحیات کے معنی عبادات قولیہ صلوات عبادات بدنیہ الطہیات عبادات مالیہ اسلام علیک یہ اس عدم کی حکایت ہے جو شمع معراج میں حضور ﷺ کی تعین چیزوں کے ساتھ شام کرنے کے جواب میں فرمایا تھا۔ چنانچہ اسلام تحیات کے مقابلہ میں ہے ورحمت ربہ

یعنی حضور ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ و سورت پڑھتے تھے اور آخر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے صاحب بدیع فرماتے ہیں کہ یہ بیان افضل ہے یعنی آخر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا افضل اور مستحب ہے چنانچہ دو رکعتوں میں قرأت فاتحہ اور تسبیح دونوں کو ترک کر دیا تو کوئی حرج نہیں اور اس پر عہد ہو بھی و جب نہیں ہوگا لیکن قرأت افضل بھی صحیح روایت ہے۔

حسن بن زیاد نے امام عظیم سے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ اگر تین میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے چنانچہ اگر سہواً ترک تو اس پر عہد ہو لازم ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ احسریس میں قیام منسوب ہے ہذا اس کو ذکر اور قرأت دونوں سے خالی رکھنا مکروہ ہے جب روع اور سجود کو ذکر سے خالی رکھنا مکروہ ہے۔ اور قول صحیح کی دلیل یہ ہے کہ قرأت صرف پہلی دو رکعتوں میں فرض ہے نہ شائد تفہیم بعد میں آئے لہذا مطرو وانی معکم من المستطویں۔

### قعدہ اخیرہ قعدہ اولیٰ کی مانند ہے

وجلس فی الآخرۃ کما جلس فی الاولیٰ لما روى من حدیث وائل وعائشہ ولأنہا أشق علی البدن فدأولی من التورک الدی یسئل إلیہ مالک و لدی یروی انه عبیدہ السلام قعد منور کا صعدہ الطحاوی یحمل علی حالۃ الکبر

ترجمہ اور قعدہ اخیرہ میں اسی طرح بیٹھے جس طرح قعدہ اول میں بیٹھا تھا ان حدیث کی وجہ سے جو ہم روایت کر چکے ہیں حدیث وائل بن حجر اور عائشہ اور اس سے کہ یہ بیٹھ بدن پر زیادہ شاق ہے پس یہ بیٹھ اولیٰ ہوگی بہ نسبت اس تورک کے جس کی طرف امام مہدیین مبعوث کرتے ہیں اور وہ حدیث جو تورک میں روایت کی جاتی ہے حضور ﷺ کا بیٹھنے کا وہاں سے ہی نے ضعیف کہا ہے یا محمول یا بزرگی کی حالت پر۔

تشریح فرمایا کہ قعدہ اخیرہ میں اسی بیٹھ پر بیٹھے جس بیٹھ پر قعدہ اولیٰ میں بیٹھا تھا اور امام مالک نے کہا انور قعدوں میں نہ بیٹھنا مسنون ہے اور تورک یہ ہے کہ کولے پر بیٹھ کر دونوں پاؤں اوٹھیں طرف نکالے جیسے عورتیں بیٹھ کر تھکتی ہیں۔ حضرت امام مالک حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ ان السبی قعد منور کا۔ اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس کو ہم وائل بن حجر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کر چکے ہیں چنانچہ اس بیٹھنے کے بعض حالات کا بیان تو حدیث وائل میں تھا اور بیٹھتے تھیں بائیں پاؤں پر و دایاں کھڑا رکھنا حدیث عائشہ میں گذرا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اس بیٹھ کے ساتھ بیٹھنا بدن پر زیادہ شاق ہے اور عبادت میں پرچہ زیادہ شاق ہو وہ افضل ہے اس لئے ہم نے کہا کہ اس بیٹھ کے ساتھ بیٹھنا افضل ہے۔ اسی حدیث جس میں حضور ﷺ کا سر بیٹھنا مروی ہے تو اس کو امام مالک نے ضعیف کہا ہے کیونکہ یہ حدیث عبد الحمید ابن جعفر کے طریق سے مروی ہے اور عبد الحمید بن عوف ناقلین حدیث کے نزدیک ضعیف ہیں صاحب ہدایہ نے کہا کہ اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو جواب یہ ہوگا کہ اس تورک کے بیٹھنے کو بزرگی کی حالت پر محمول کیا جائے گا یعنی سن شریف جب بڑا ہو گیا تھا تو آپ نے بیٹھتے اختیار کی۔

تشہد کی شرعی حیثیت، اقوال فقہاء و دلائل

يُشَهِدُ لَهُ وَاحِبٌ عَمَّا صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ لَيْسَ بِمَرْبُوعَةٍ عَدَسًا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ فِيهِمَا لِقَوْلِهِ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قُتِلَ هَذَا أَوْ فُجِعَتْ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ أَنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ وَأَنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ  
وَيُشَدُّوهُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَارِجَ الصُّلَّةِ وَاجِبَةً أَمَّا مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ كَمَا قَالَهُ الْكِرْحِيُّ أَوْ كَمَا ذَكَرَ النَّبِيُّ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا أَحْبَبَهُ الطَّحَوِيُّ فَكَيْفَ مَرَّةٌ الْأَمْرُ وَالْفَرْصُ الْمُرُورِيُّ فِي التَّشْهِيدِ هُوَ لِتَقْدِيرِ

ترجمہ اور تشہد پڑھے اور یہ ہمارے نزدیک واجب ہے۔ حضور پرورد بخیرے اور یہ ہمارے نزدیک فرض نہیں ہے اور امام شافعی نے دونوں میں اختلاف کیا ہے کیونکہ حضور پرورد بخیرے نے فرمایا کہ جب تو نے یہ سیدیا یہ تیر کی نماز پوری ہوگئی۔ اگر تو کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو یا اگر بیٹھنا چاہے تو بیٹھ جا۔ اور حضور پرورد بخیرے نے نماز سے باہر جب ہے یا تو ایک مرتبہ جیسا کہ امام شافعی نے کہا ہے یا بار مرتبہ جیسا کہ امام مالک نے کہا ہے یا تین مرتبہ جیسا کہ امام ابوحنیفہ نے کہا ہے۔ اور فقہ حنفی نے کہا ہے کہ یہ سب صحیح ہے۔

تشریح: قعدہ اخیرہ میں تشہید حسنا ہمارے نزدیک واجب ہے اور درود شریف پر حسنا نہیں بلکہ مسنون ہے۔ اور امام شافعی کے روایت تشہید حسنا اور حضور ﷺ پر درود بھیجنا دونوں فرض ہیں۔

قرآن مجید کے فرض ہونے پر امام شافعی نے حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے استدلال کیا ہے کہ قال کما نقول قل ان  
بمفترض لتشهد، السلام على الله السلام على حبيب ومكانيل فليس صلى الله عليه وسلم قولوا، السجدة  
لأنه آخرة من فريضة، او فعلت هذا فقد تحت صلواتك اس حدیث سے تمین نظر بقول سے استدلال کیا گیا ہے  
اس کی صورت سے فرمایا قسطنطنیہ میں بمفترض لتشهد من تشهد ففرض کا اطلاق کیا جس سے ثابت ہوا کہ تشہد فرض ہے دوم یہ کہ  
آپ نے فرمایا قسطنطنیہ السلام على الله، اور قولوا امر کا یہ ہے اور مرد واجب کے لئے ثابت ہے پس معلوم ہو کہ اہتمام کا پڑھنا واجب ہے اور  
مستثنیٰ کے نزدیک واجب اور فرض دونوں ایک ہیں اس سے جب اہتمام کا پڑھنا واجب ہوا تو فرض بھی ہو گا۔ سوم کیے حضور ﷺ نے نماز  
کا یہ ہونا معلق کیا ہے اس سے ثابت ہو کہ نماز بخیر تشہد کے پوری نہیں ہوتی اور جس کے بغیر نماز پوری نہ ہو وہ فرض ہوتا ہے پس معلوم ہوا  
کہ تشہد کا پڑھنا فرض ہے۔

ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ قبل ان یقروض لشہد میں فرض کے بخوی معنی مراہ میں یہی تقدیر اللہ تعالیٰ نے فرمایا نصف ما وضعتم یعنی قدر تم اب مطالب یہ ہوگا کہ شہد مقرر ہوئے سے پہلے ہم یہ کہا کرتے تھے والسلام علی اللہ الخ پس اب تشہد پر فرض کا اطلاق کرنا لازم نہیں آیا۔

دوسرے طریقہ استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہاں صیغ امر تعلیم تائید کرتا ہے لہذا اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوگی۔

تیسرے طریقہ مستدل کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں نماز کا پورا ہونا قرأتِ شہدہ اور قعدہ اخیرہ ان دونوں میں سے ایک پر معلق کیا گیا ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نماز کا پورا ہونا قعدہ اخیرہ پر معلق ہے کیونکہ اگر قعدہ اخیرہ چھوڑ دیا تو نماز نہیں ہوگی پس جب نماز کا پورا



ہونا قعدہ اخیرہ پر معلق ہو گیا تو قرأت تشہد پر معلق نہیں ہوگا تاکہ تخیر متحقق ہو جائے۔

امام شافعی نے درود شریف کے فرض ہونے پر باری تعالیٰ کے قول یا ایہا الدین امنو صلو علیہ سے استدلال کیا ہے۔ میں تو صلو امر کا صیغہ ہے اور امر کا موجب وجوب ہے اور خارق صلوہ درود پر استناء جب نہیں پس ثابت ہوا کہ نماز کے اندر درود پڑھنا ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ حضور نے فرمایا۔ لا صلوة لمن لم یصل علی فی صلوتہ یعنی جس شخص نے اپنی نماز میں میرے روئے نہیں بھیجا اس کی نماز نہیں ہوئی۔ اور خدا سے ہے کہ نماز کا نہ ہونا ترک فرض کی وجہ سے ہوتا ہے نہ کہ ترک سنت کی وجہ سے پس ثابت ہوا درود پڑھنا فرض ہے۔

صلوۃ علی السبی کے فرض نہ ہونے پر ہمارے علماء نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے اس طرح ابن مسعودؓ تو تشہد کی تعلیم اپنے کے بعد حضورؐ نے فرمایا ادا قلب هذا الوضوء فقلت هذا فقد تمت صلوتک یعنی حضورؐ نے پورا ہونا قرأت تشہد اور قعدہ اخیرہ اس دونوں میں سے ایک پر معلق کیا ہے پس جس شخص نے صلوۃ علی النبیؐ پر معلق کیا اس نے تشہد کی حدیث ابن مسعودؓ کی مخالفت کی۔

اور امام شافعی کا یہ کہنا کہ نماز سے باہر درود بھیجنا واجب نہیں ہمیں یہ بات تسلیم نہیں کیونکہ امام کریمؒ نے ذکر کیا کہ زندگی میں ایک حضورؐ پر نماز سے باہر درود بھیجنا واجب ہے اس لئے کہ صلو امر کا صیغہ ہے و امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا۔ و ہاں مٹھاوی نے فرمایا جب بھی حضورؐ کا ذکر کرنا آپؐ کا ذکر کرنا درود بھیجنا واجب ہے لیکن باہر درود بھیجنا اس لئے واجب نہیں کہ امر تکرار کا تقاضا ہے بلکہ اس لئے کہ درود کا وجوب سبب متکرر کے ساتھ متعلق ہے و درود سبب متکرر ذکر تکلیف ہے پس تکرار ذکر سے درود متکرر ہو گیا۔ جیسے اوقات کے تکرار سے نماز کا وجوب تکرر ہو جاتا ہے بہر حال جب نماز سے باہر درود بھیجنا واجب ہو گیا تو صلو علیہ صیغہ امر پر عمل ہو گیا۔ نماز کے اندر درود کے واجب ہونے کو ثابت کرنے کی چنداں ضرورت نہیں رہی۔

امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث لا صلوة لمن لم یصل الخ کا جواب یہ ہے کہ حدیث نفی کماں پر محمول ہے یعنی بغیر درود کے نہ کمال نہیں ہوتی جیسا کہ لا صلوة لحدار المسجد الا فی المسجد نفی کماں پر محمول ہے اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضورؐ نے حدیث اعرابی کو فراموش نماز کی تعلیم دی۔ تو اس وقت آپؐ نے صلوۃ علی السبی کا ذکر نہیں کیا اگر صلوۃ علی السبی فرض ہوتا تو آپؐ اس کو ضرور ذکر فرماتے۔

فوائد ربی یہ بات کہ آپؐ پر کس کیفیت کے ساتھ درود بھیجے تو اس پر امام شافعیؒ نے کتاب الحج علی اہل المدینہ میں ذکر کیا کہ امام سے صلوۃ النبی کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ یہ کہنے اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد کہ صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم ایک حمد مجددہ جب کفایہ نے لکھا کہ یہ درود کعب بن جبرہ کی حدیث سے موافق ہے۔

حضرت علیؓ ابن عباسؓ اور جبر رضی اللہ عنہم نے حضورؐ سے کہا کہ ہم کو آپؐ پر سلام بھیجنے کا طریقہ تو معلوم ہے لیکن درود کس طرح بھیجیں پس آپؐ نے فرمایا یوں کہوا للہم صلی علی محمد وعلی آل محمد وبارک علی محمد وعلی آل محمد

و رحم محمد اوال محمد کما صیت و بרכת و برحمت علیٰ ابراہیم و علیٰ ال ابراہیم فی العالمین امک  
حمید محمد۔

### ماثورہ و منقولہ دعاؤں کے پڑھنے کا حکم

قال و دعا ما يشهد نشاط القوان و لادعية لماثورة بما رويها من حديث ابن مسعود قال له النبي عليه السلام  
ثم حذر من الدعاء طيب و اعجبها اليك و يبدأ بالصلاه على النبي عبد السلام ليكون اقرب الى الاحبة

ترجمہ۔۔۔ مستحکم ہے کہ اور دعا کرے اپنے الفاظ کے ساتھ جو الفاظ قرآن اور ماثورہ دعاؤں کے مشابہ ہوں اس حدیث کی بہت سی وجہ  
نہایت روایت کی جاتی حدیث ابن مسعود کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اختیار موجود تھا کہ زیادہ یا کم کہتا ہوں اور پسندیدہ ہو اور حضور ﷺ پر درود  
کے ساتھ شروع کرے تاکہ قبولیت سے اقرب ہو۔

تشریح۔۔۔ مسئلہ فقہہ اخیر میں صلوٰۃ علی النبی کے بعد عربی زبان میں دعا کرے کیونکہ نماز میں سوائے عربی زبان کے دوسری زبان میں  
دعا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ پھر واضح ہو کہ دعا کر کے الفاظ قرآن پاک کے الفاظ کے مشابہ ہو مثلاً باری تعالیٰ کا قول قل رب اعصم لی  
ولو لدی ولمن دحل بیتی مؤتم و لمؤمن من و المؤمنات یوم یقوم الحساب رب اجعلنی مقیم الصلوٰۃ و من  
تربتی ربنا اعف عنا و لا حوا ان الذین سبقونا بالایمان الایۃ ربنا طمنا انفسنا لایۃ ربنا انک من تدحل الما و  
فقد اخریتہ الایۃ یا ان دعاؤں کے مشابہ ہو جو دعا میں حضور ﷺ سے مروی ہیں مثلاً حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
تک کہ نہ قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عسی یا رسول اللہ دعاء ادعوبہ فی صلوتی فقال قل اللهم اسی  
ظلمت نفسی ظلماً کثیراً فہ لا یغفر الذنوب الا انت اعف لی معصیۃ من عبدک انک انت العفو الرحیم حضرت  
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان الفاظ کے ساتھ دعا کرتے تھے اللهم اسی اسئلک من الحیر کلہ ما عنمت منہ و ما من  
اعم و اعوذ بک من لشر کلہ ما عنمت و ما لہ اعظم و میں حدیث ابن مسعود یہ ہے یعنی ادا کی آخر الصلوٰۃ دعا لنفسہ  
بماشاء پھر اس حدیث کے غیر میں ہے کہ حضور ﷺ نے ابن مسعود سے کہا تھا تم احقر من الدعاء شجہ و طیبہ الیک اعجہ  
اور اطمینان میں ضمیر نہ کر سنن روایت کے موافق ہے لیکن بدینے کے بعض نسخوں میں اعجبها و اطمینان ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے اور ترجمہ  
مات کے ساتھ صحیح قرار دیا جائے تو دعوات یہ کلمات کے ساتھ تامل کی جائے گی۔

صاحب ہدایہ نے یہ کہ پہلے حضور پر درود بھیجے پھر دعا کرے تاکہ قبولیت سے اقرب ہو۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ کے حق میں دعا  
ضرورتوں ہوگی اور کریم سے یہ بات بعید ہے کہ بعض دعا کو قبول کرے اور بعض کو قبول نہ کرے پس وہ پوری دعا کو قبول کرے گا۔

### لوگوں کی کلام کے مشابہ ادعیہ سے اجتناب کرے

ولا يدعوا بما يشبه كلام الناس تحروا عن المقاد و لهذا يأتي بالماثور المحفوظ وما لا يستحیل سوالہ من  
اعبدك قوله اللهم روجی فلاة يشبه كلامهم وما يستحیل كقوله اللهم اعف لی لیس من كلامهم وقوله  
سبهم ارزقنی من قیل الاول لا تستعملہ فیما بین العباد یقال رزق الامیر الحش

ترجمہ وراہیے غلط کے ساتھ دعا نہ کرے جو لوگوں کے کلام سے مشابہ ہوں۔ فس دنماز سے بچنے کی وجہ سے اور اسی وجہ سے  
 وراہیے کا قول کو محفوظ ہیں پڑھے اور جس چیز کا ماننا بندوں سے محال نہ ہو جیسے اس کا قول اللھم روحی فلائہ کلام انسان کے  
 ہے اور جس چیز کا ماننا محال ہو جیسے اس کا قول اللھم اعصر لی تو یہ کلام انسان سے نہیں ہے۔ اور مصلی کا کلمہ اللھم اور وہی تمام  
 ہے کیونکہ یہ کلاموں میں باہم مستعمل ہے (چنانچہ) کہا جاتا ہے رزق میرا بخش امیر نے شکر کو رزق دیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ صلاۃ کی نئی کے بعد ایسے غلط سے ساتھ دعا نہ کرے جو لوگوں کے کلام سے مشابہ ہوں تاکہ نماز کا  
 کلام انسان کے متصل ہے یا نہ ہونے سے محفوظ رہ سکے اسی وجہ سے مانا گیا کہ نماز کی کوچا بات کہ وہ وراہیے میں پڑھے۔  
 کلام انسان کے مشابہ دعا مفید صلوٰۃ ہے یہ بات واضح رہے کہ تشہد کے بعد اگر ایسے الفاظ کے ساتھ دعا کی جو کلام  
 کے مشابہ ہوں تو اس پر پوری نماز سد نہیں ہوگی کیونکہ تشہد کے بعد اگر حقیقتہً کلام انسان پایا جائے تو نماز سد نہیں ہوتی۔ پس  
 انسان کے مشابہ کلام ہو تو بدیہ والی نماز سد نہیں ہوگی۔ یہ حکم صاحبین کے نزدیک تو ظاہر ہے وراہیے طرح ماصاحب کے یہاں  
 فی سد نہیں ہوگی اس سے کہ کلام انسان مصلی کی طرف سے خرون بھنڈا ہے ہذا اس سے اس کی نماز پوری ہو جائے گی وراہیے دعا  
 بعد کلام انسان سے مشابہ غلط کے ساتھ کی گئی ہے ورنہ نماز سے باہر ہوگی نہ یہ کہ نماز کو سد کرنے والی ہوگی۔ (حذیہ)

کلام انسان کے مشابہ ہونے کا مفہوم اب رہی یہ بات کہ کون کون سا کلام انسان سے مشابہت رکھتی ہے اور کون کون سا  
 انسان سے مشابہت نہیں رکھتی تو اس کے بارے میں فرمایا کہ جس چیز کا بندوں سے ماننا محال نہ ہو جیسے کہا کہ اللھم روحی فلائہ  
 کلام انسان کے مشابہ ہے۔ اور جس کا بندوں سے ماننا محال نہ ہو جیسے کہا کہ اللھم اعصر لی تو یہ کلام انسان کے مشابہ نہیں ہے۔  
 مصلی نے کہا کہ اللھم اور وہی (ابن رزق دے) تو یہ از قسم ال ہے یعنی کام الناس کے مشابہ ہے یہی صحیح ہے یہاں یہ ہے کہ  
 لوگوں میں باہم مستعمل ہے چنانچہ کہا جاتا ہے رزق امیر بخش میرے شکر کو رزق دیا۔

### دائیں بائیں سلام پھیرنا، سلام میں نیت کس کی کرے

ثم یسلم عن یمینہ فبقول السلام عنیکم ورحمۃ اللہ وعن یشارۃ مثل ذلک لما روی ابن مسعود ان ابا  
 علیہ السلام کان یسلم عن یمینہ حتی یری بیاض حدہ الايمن وعن یشارۃ حق یری بیاض حدہ الايمن  
 وروی بالتسلیم الاولی من عنی یمینہ من الرجال والنساء والحفظۃ کذلک فی الثانیۃ، لان الاعمال بال  
 ولا یسوی النساء فی رما ولا من لا شرکت لہ فی صلاتہ هو الصحیح لان الخطاب حظ الحام

ترجمہ پھر اپنی دائیں طرف سلام پھیرے پھر بے سلام سے رحمۃ اللہ اور اپنی بائیں طرف ہی کے مثل کیونکہ ابن مسعود نے  
 کی کہ حضور نے اپنی بائیں طرف سلام پھیرتے تھے حتی کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی دیکھی جاتی تھی۔ اور بائیں جانب یہاں نماز  
 آپ کے بائیں رخسار کی سفیدی دیکھی جاتی تھی اور پہلے سلام سے ان کی نیت کرے جو اس کے دائیں جانب ہوں خواہ مرد ہوں یا عورت  
 اور ماننا کہ حفظہ وراہیے طرح دوسرے سلام میں کیونکہ اعمال کا مدار میتوں پر ہے اور ہمارے زمانے میں (اہم) سورتوں کی نیت نہ کرے  
 نہ ایسے شخص کی نیت کرے جس کو اس کی نماز میں شرکت نہیں۔ یہی قول صحیح ہے کیونکہ خطاب حاضرین کا حصہ ہے۔



امام مقتدی کے مقابل ہو تو یوسف کے نزدیک مقتدی پہلے سلام میں امام کی نیت کرے د میں جانب کو ترجیح دینے کی وجہ سے امام کے نزدیک اور یہی روایت ہے بو حنیفہ سے کہ مقتدی دونوں سلام میں امام کی نیت کرے۔ کیونکہ امام دونوں جانب سے قصد و اہتمام تشریح مسئلہ یہ ہے کہ سلام پچھلے وقت مقتدی کے لئے فرض اور یہ ہے کہ وہ اپنے امام کی نیت کرے امام اگر دائیں طرف سے یا بائیں طرف سلام میں نیت کرے اور بائیں طرف سے تو اس طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے۔ اور اگر مقتدی ٹھیک امام کے پیچھے ہی ذی ہو تو اس صورت میں امام یوسف کا مذہب یہ ہے کہ مقتدی دائیں طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ دونوں طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے یہی ایک روایت امام بو حنیفہ سے ہے امام ابو یوسف نے دائیں جانب کو ترجیح دینے کی وجہ سے شریعت میں تیامنی معتبر ہے اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ میانی (مقابل) دونوں طرف سے حصہ پانے والا ہوتا ہے۔ دونوں طرف کے سلام میں امام کی نیت کر لی جائے تو بہتر ہے دوسری بات یہ ہے کہ تعارض کے وقت اگر جمع کرنا ممکن ہو تو ترجیح رکھ کر رجوع نہیں کیا جاتا اس لئے بھی امام محمد نے کہا کہ دونوں طرف کے سلام میں نیت کرے۔

### منفرد سلام میں کس کی نیت کرے

والمنفرد یسوی الحفظۃ لا غیر لاسہ لیس معہ سواہم

ترجمہ اور منفرد ملائکہ حفظہ کی نیت کرے فقط کیونکہ منفرد کے ساتھ سوائے حفظہ کے کوئی نہیں ہے۔

تشریح۔ مسئلہ اور دلیل واضح ہے۔

### امام سلام میں ملائکہ اور مقتدیوں دونوں کی نیت کرے

والامام یسوی بالتسلیمین ہو لصحیح ولا یسوی فی الملائکہ عددا محصورا لان الاخبار فی عددہم احتلقت فاشبه الایمان بالانبياء علیہم السلام ثم اصابہ لفظہ السلام واحۃ عددا و لیس بعرضہ للشافعی ہو یتمسک بقولہ علیہ السلام تحريمہا التکبیر و تحلیلہا التسليم لہما مارویا من حدیث مسعود و التحییر یسوی الفریضۃ والوجوب الا ان اثبتا الوجوب بما رواہ احیاطا و بمشہ لا یثبت انفرد واللہ اعلم۔

ترجمہ اور امام دونوں سلاموں میں نیت کرے۔ یہی صحیح ہے اور ملائکہ میں معین عدد کی نیت نہ کرے کیونکہ خبر و حدیث اور ائمہ میں مختلف ہیں پس یہ مسئلہ انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کے مشابہ ہو گیا پھر ہمارے نزدیک لفظ اسلام ادا کرنا واجب ہے۔ نہیں ہے اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے امام شافعی حضور ﷺ کے قول تحريمہا التکبیر و تحلیلہا التسليم سے استدلال میں اور ہماری دلیل وہ ہے جو ہم نے حدیث ابن مسعود روایت کی ہے اور اختیار و نیت فریضہ اور وجوب کے منافی ہے۔ مگر ہم نے امام کی روایت کردہ حدیث کی وجہ سے احتیاطا وجوب کو ثابت کیا اور اس جیسی حدیث سے فریضہ ثابت نہیں ہے واللہ اعلم۔

تشریح مسئلہ امام اپنے دونوں سلام میں ملائکہ حفظہ اور قوم دونوں کی نیت کرے۔ یہی صحیح قول ہے بعض نے کہا کہ امام نیت

نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ ایک اسلام کے اندر نیت کرنا کافی ہے۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ مد نیکہ میں کسی مرد معین کی نیت نہ رہے۔ بدلتا مد نیکہ کی نیت کرے کیونکہ مد نیکہ حفظ کی تعداد میں آثار و احادیث مختلف وارد ہوئی ہیں۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ علی بن ابی طالب مع کل مومن حسمۃ من الحفظۃ واحد من یمیه بکتب الحسمات و احمر عن یسارہ یکتب السینات و اخر ہامہ بلفمہ الخیرات و احمر ورائہ یدفع عنہ المکارہ و احمر عند ماصیتہ یکتب مایبسی علی المبی صلی اللہ علیہ وسلم یسلعہ لی الرسول علیہ السلام۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ ہر مومن کے ساتھ پانچ مد نیکہ حفظ رہتے ہیں ایک میں طرف جو نہیں ہوتا ہے، دوسرے میں طرف جو برائیاں لکھتا ہے، تیسرا اس کے آگے رہتا ہے جو اس کو نیکیوں کی تلقین کرتا ہے، چوتھا اس کے پیچھے جو اس سے مکارہ و ناگوار چیزوں کو دور کرتا ہے، پانچواں اس کی پیشانی کے پاس رہتا ہے جو اس کو کھیتا ہے جو حضور پر درود بھیجتا رہتا ہے۔ اس کو مد کے رسم تک پہنچا دیتا ہے ایک روایت میں ہے مع کل مومن ستون مکارا ایک میں ہے ہمانہ و مستون ہاں جب مد نیکہ نظر نہ آتے تو متعین نہیں تو بغیر متعین کئے ن کی نیت کرے۔ اور یہ مسئلہ انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کے مشابہ ہو گیا یعنی کوئی مرد معین کے بغیر تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا ضروری ہے۔

نماز سے فقط سلام کے ساتھ نکلنا واجب ہے واضح ہو کہ ہر سے نزدیک فقط سلام اور کرنا واجب ہے فرض نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فقط سلام کہنا رکن اور فرض ہے امام شافعی کی دلیل حضور کا قول نہ حریمہا التکبیر و تحلیلہا التسلیم ہے جب تک یہ ہے کہ جس طرح بغیر تکبیر کے نماز میں دخول صحیح نہیں اسی طرح بغیر سلام کے نماز سے نکلنا صحیح نہیں ہے اور سابق میں گذر چکا کہ علیہ تحریر فرض ہے لہذا نماز سے نکلنے کے لئے السلام کہنا بھی فرض ہوگا۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضور نے جب عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تشہد کی تعلیم دی تو آپ نے ابن مسعود سے کہا تھا ان شئت ہذا او فعت ہذا فقد تمت صلوۃ تک فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد اس حدیث سے اس طور پر استدلال ہوگا کہ اللہ کے برحق نبی نے سلام سے نماز پوری ہونے کا حکم لگایا ہے اور اس کو بیٹھنے اور کھڑا ہونے کے درمیان اختیار دیتا اور اختیار دینا کسی چیز کے فرض ہونے اور واجب ہونے کے معنی ہے پس ثابت ہو کہ مقدم تشہد کے بعد سلام وغیرہ کوئی چیز فرض نہیں ہے لیکن اگر کوئی اعتراض کرے کہ اختیار دینا تو وجوب کے بھی معنی ہے ہذا سلام کہنا واجب بھی نہ ہونا چاہئے تھا حالانکہ وہ احناف و جوب تسلیم کے قائل ہیں۔

جوب ہم نے وجوب کو اختیار طاس حدیث کی وجہ سے ثابت کیا ہے جس کو امام شافعی نے روایت کیا یعنی نہ حریمہا التکبیر الحدیث اور یہ حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے وجوب تو ثابت ہو جاتا ہے مگر فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم بحیل احمد عفی عنہ۔

## فصل فی القراءۃ

ترجمہ (یہ) فصل قرأت کے (احکام کے بیان) میں ہے۔

تشریح مصنف علیہ الرحمۃ جب نماز کی صفت اس کی کیفیت اس کے ارکان و اعضا و اجابات و اس کی سنتوں کے بیان سے فارغ ہوئے ہیں تو انصاف و حق پرستی کے ساتھ اس کے احکام و احکامات کے بیان سے شروع کرتا ہے۔

پندرہ تے دھمکتے ہیں اس سے ادا کرتے ہوئے پھر پھل میں دیکھو۔

جہری قرأت کن نمازوں میں ہوگی، منقرض کے لئے جہر کا حکم

والجهر بالقراءة في الفجر ولو ركعتين الأولى من المغرب والعشاء كان أمّا ما ويحتفي في لاجزائه من  
 غير المسبوق وكان مسوداً فهو محير أن شاء جهر وسمع نفسه لأبيه أمم في حق نفسه وإن شاء  
 لأنه ليس حنفية من يسمعه والافضل هو الجهر ليكون الأداء على هيئة الجماعة

ترجمہ: کہ یہ فجر میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رخصتوں میں قرات کے ساتھ ہر ایک آرام میں اور باقی میں شمار جو محکمہ  
مقرر ہے اور اس میں ہر پرستار کو اس وقت میں اختیار ہے جتنی چاہے اور اپنی ذات کو شاک کیونکہ وہ اپنی ذات کے طور پر ہر لمحہ  
موجود ہے اور اس میں اختلاف نہیں ہے جو اس کے گاہ و رافعل جبر ہے تاکہ مقررہ اور مقررہ عادت کی نسبت  
تشریح: سنت نے اس پر منہلی آرام و موقوفہ فجر کی دونوں رخصتوں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رخصتوں میں قرات کے ساتھ ہر  
ایک سے اور باقی رخصتوں میں باقی مغرب کی تیسری رخصت اور عشاء کی بعد کی دو رخصتوں میں اختلاف ہے اور جب تک کہ اس میں  
و تا میں سے منقول ہے۔

یہ حدیث نماز میں جہر مرتبہ اور نہ نماز میں فقہاء کرامہ واجب ہے اور جو بہ سنت ثابت ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ایت ہے کہ قال فی کل صلوۃ یقرؤ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمعنا کہ وناحیہ حبیب اللہ بنی ہاشم بنی قریظ بنی جاثلیق سے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں ہم کو بتایا ہم نے تم کو سنا ہے۔

حاصل یہ کہ جن نمازوں میں رسول اللہ نے جہاد اور ہمدردانہ کاموں میں شرکت فرمائی تھی، ان میں سے بعض نمازوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کے لیے دعا کی ہے، بعض نمازوں میں جہاد کے لیے دعا کی ہے، بعض نمازوں میں جہاد کے لیے دعا کی ہے۔

وہ اپنے کفار و مشرک کے وقت کھانا میں شغول رہتے اور مشرکوں کے وقت جو بے غنیمت میں بڑے رہتے تھے۔  
 اوقات میں تب کے چہ فرمایا۔ اور بعد اور عیدین کی قماروں میں اس سے جبر فرمایا کہ یہ ناریں مدینہ منورہ میں قماروں میں

دروید پہنچانے کی قوت نہیں تھی۔ اور یہ قدرتی کار کا یہ اکیلا نامرچہ مسلمانوں کی نشتر کی بہت بڑی مٹائی ہوئی مٹی کی طرح  
 نہیں تھا۔ کاغذ مٹی ہے کیونکہ قادیان کا حکم عیب سے مستثنیٰ ہوتا ہے۔ جیسے ہوائی کے اندر مٹی کا ٹکڑا باقی ہے اگرچہ سب باقی نہیں رہا۔  
 اصل میں پڑھے و ہوا اس کو اختیار ہے کہ چاہے ہر طرح کی مٹی کی ڈال دے۔ کیونکہ وہ اپنی ذات کے تحت میں رہتا ہے۔  
 ہاں! خدا کرے کیونکہ اس کے ساتھ کوئی یہ شخص نہیں ہے جس کو وہ دے اور وہ بد حال شامت تو ہو مٹی اور جلی و منہ سب۔  
 مٹی پر نہ چروا و چسپا ہے ورنہ افتخار بہتہ چہرہ کرنا افضل ہے نہ کہ اس میں مٹی کی حالت ہے واقعہ ہو۔

سری قراءت کن نمازوں میں بیوگی، امام، لک کا نقطہ نظر

رحلتها الإمام في الظهر والعصر وإن كان بعرفة لتقبله عليه السلام صلوات الله عليه في مسجد فيه  
في ممرعة وفي عرفة حلاف لملك ولحجة عليه ماروساد

ترجمہ : ابراہیم خلیفہ اور عسکر میں اختلاف پڑے اور چھ مہینے اس سے گئے۔ خلیفہ نے فرمایا کہ وہ ان کی نماز پڑھنے سے منع کر دے۔ اس میں ایک قوت نہیں جو سنی ہو۔ اور متعلقہ مہینے میں ابراہیم ایک تاج پوشا تھا۔ وہ ایک عورت سے مل رہا تھا۔

تشریح ظہر اور عصر کی نماز میں امام پر اٹھاء کرنا۔ حق۔ مستحق تہنہ و جب ہے پس جب جماعت کی حالت میں جو تہنہ واجب ہے۔ اٹھ کرنا واجب ہے تو متغیر پر بدرجہ اولیٰ ظہر اور عصر میں تہنہ و جب ہوگا۔ ایسی غصہ۔ ناقص صلوٰۃ السہار عجماء ہے حق۔ حق۔ نمازوں میں ایسی قراۃ نہیں جو کسی جائے۔

حاصل یہ ہے کہ ان کی نمازوں میں قرأت تو ہے مگر باسہ سے نہ کہ باجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس حدیث کی تفسیر میں  
 لاقرء فی ہاتھیں الصلوٰۃ میں قرأت نہیں ہے نہ باجہ اور نہ باسہ بیان ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ  
 تفسیر صحیح اور عمدہ صحت پر مائل یہ ہے کہ ایک مرتبہ خیاب بن ارت رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاۃ الطہور والعصر والاضطراب لحدثہ یحییٰ قرآن من سطران پہچاننا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ظہر اور عصر کی نماز میں قرأت کرتے تھے خیاب بن ارت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کی ریتیں مبارک جانشین ہیں۔  
 انہما یوقیانہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمعنا لایہ ولا ینس فی مطہور  
 حیا فرمایا کہ رسول اللہ کو نیکہ کی نماز میں بھی بھی راہ ایک یا آیتیں نہ آیا کرتے تھے اس معبود کو کہ ان کی نمازوں میں قرأت یا  
 ہے ہمارے نزدیک ظہر و عصر کی نماز میں علی احقاقی خواہ واجب ہے۔ یہ نمازیں متقاعد عرفہ میں پڑھتی جائیں یا نہ پڑھیں۔  
 امام مالکؒ نے کہا کہ مقدم عرفہ میں ان دونوں نمازوں میں جہاں جب واجب پڑھنا ہوگا ان میں یہ کہ حد میں یہ بھی نہیں پڑھنا  
 کی بات ہے ہذا جمعہ پر قیاس کرتے ہوئے یہاں بھی جہاں تک کہ امام مالکؒ کے خلاف وہ حدیث جست ہوئی اس امر پر ایت  
 ہے یعنی صلاۃ الہمار عجماء۔



امام جمعہ اور عیدین میں جہر اقرأت کرے، دن اور رات کے نوافل میں جہر کا حکم

و یجہر فی الجمعة والعیدین لورود الفل المستقیم بالجہر و فی الطلوع بالنہار یحافظ و فی البرد اعتبارا بالعرض فی حق المصرد و هذا لانه مکمل لہ فیکون تبعی

ترجمہ اور امام جمعہ اور عیدین میں جہر کرے گا۔ کیونکہ جہر سے ساتھ نفل مشہور رہا ہے اور دن کی نفل میں اختفاء کرے اور رات میں اختیار ہے منفر کے حق میں فرض پر قیاس کرتے ہوئے۔ اور یہ اس سے کہ نفل فرض کو مکمل کرے۔ و اب نفل فرض کے تابع تشریح مسئلہ جمعہ اور عیدین کی نماز میں بھی امام پر جہر واجب ہے۔ دیکھیں احادیث مشہورہ ہیں چنانچہ بخاری کے باب وہ محدثین نے روایت کیا ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی العیدین و یوم الجمعة مسح اسم ربک الا عینی اناک حدیث العاشیۃ اور مسلم کی روایت ہے عن ابی و اقد المثنی سألنی عمر ما کان یقرأ بہ رسول اللہ صلی وسلم فی الاصحی و لفظ فقال کان یقرأ بقرأ و النور الممجید و اقتربت الساعة یتقن بواقد سے مروی ہے۔ نہ اس کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید الاصحی اور عید النحر کی نماز میں کیا پڑھتے تھے فرمایا سورۃ الفاتحہ اور سورۃ اقتربت الساعة روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ جمعہ اور عیدین میں جہر فرماتے تھے۔

معاذ بہ ایمان ہے کہ دن کے نفل میں اختفاء واجب ہے اور رات کے نفل میں اختیار ہے جہر کرے یا خفاء کرے۔ اور نفل نفل پر ہونے والے کو قیاس کیا گیا ہے منفر فرض منفر پر یعنی تھا فرض نماز ادا کرنے والے پر یعنی جیسے فرض میں منفر کا حکم ہے کہ فرض میں وجوب اختفاء کرے گا اور رات کی نمازوں میں اس کو اختیار ہے جی چاہے جہر کرے اور جی چاہے خفاء کرے اور اس پر وجہ یہ ہے کہ نفل فرض کی تکمیل کرے والا ہوتا ہے لہذا نفل فرض کے تابع ہوگا۔ اور رات کے فرضوں میں منفر کو اختیار ہے کہ جہر خفاء کرے اسی طرح رات کے نفلوں میں بھی اختیار ہے۔ اور چونکہ دن کے فرضوں میں اختفاء متعین ہے لہذا دن کے نفلوں میں بھی متعین ہوگا۔

جہر کی نماز کی قضا میں بھی جہر اقرأت ہوگی

ومن فاتته العشاء فصلاھا بعد طلوع الشمس ان یم فیھا جہر کما فعل رسول اللہ ﷺ حین قضی الفجر من لیلۃ العریرس بجماعۃ وان کان وحده حافظا حتما ولا یتخیر هو الصحیح لان الجہر یحتص إماما بالحدیث علی حتما أو بالوقت فی حق المصرد علی وحده التخییر ولم یوجد احدهما

ترجمہ اور جس مرد کی عشاء فوت ہوگئی۔ پھر طلوع آفتاب کے بعد اس کو قضا کیا تو اگر فرض میں امامت کی تو جہر کرے جیسے حدیث اللہ ﷺ نے کیا تھا جب کہ لیلۃ العریرس کی صبح کو (دن نکلے) فجر کی نماز کو جماعت کے ساتھ قضا فرمایا تھا اور اگر تنہا ہو تو وجوب خفاء عسی اور اس کو اختیار نہیں۔ یہی صحیح ہے کیونکہ جہر کرنا مختص ہے یا تو باجماعت ہو (کہ جس وقت جہر) واجب ہے یہ وقت کے اندر ہو تو منفر عسی حق میں بطور اختیار ہے اور دن دونوں میں سے کوئی نہیں پایا گیا۔

تشریح مسنداً کسی شخص کی عشاء یا مغرب اور فجر کی نماز فوت ہوگئی پھر اس کو آفتاب طلوع ہونے کے بعد قضا کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں: ۱۔ جماعت قضا کرے گی یا تنہا اگر جماعت کے ساتھ قضا کی ہے تو جہر کرے۔ ۲۔ دلیل یہ ہے کہ لیٹے اتھر لیس کے موقع پر جب آپ نے فجر کی نماز پر جماعت قضا کی تو آپ نے جہر فرمایا تھا۔

مفسر نے قضا نماز میں قرأت یا جہر فرمائی مختصراً یہ ہے کہ نہ جہد سے وہی میں صحابہ کی درخواست پر آپ مع ان تھے اور حضرت ہارون نے جاننے کی ذمہ داری نہ مگر سوئے اور اس وقت جاگے کہ ان پر دھوپ آئی پس حضور ﷺ وہاں سے کونج کا عصا لے کر بڑھ کر جب آفتاب ایک نیزہ بلند ہو، تو اتر کر وضو کیا اور مواظبت کا حکم دیا پھر دو رکعتیں پڑھیں یعنی سنت فجر پھر نماز ۲ رکعت کی پھر نماز فجر پڑھی جیسے روز پڑھا کرتے تھے اور خطا ہرے کہ آپ نے فجر کی نماز میں بالجہر قرأت کرتے تھے پس ثابت ہوا کہ آپ نے لیٹے اتھر لیس کے موقع پر فجر کی نماز کو قرأت بالجہر کے ساتھ قضا کیا۔

تنہا جہر کی نماز کی قضا کرتے وقت اخفاء واجب ہے اور اگر مذکورہ قضا نماز تنہا پڑھے تو اخفاء واجب ہے اور اس کو جہر اور اخفاء کے درمیان اختیار نہیں ہے۔ یہی قول صحیح ہے شمس امامہ السنہ حسی اور فخر امامہ وغیرہ نے کہا کہ جہر افضل ہے۔ دلیل یہ ہے کہ قضا ادا کے موقع میں ہمارے نمازوں میں ادا منفرہ کے حق میں اختیار ہے کہ جہر کرے یا اخفاء کرے اور جہر افضل ہے پس ایسے ہی قضا میں ہوگا۔ قول صحیح نہیں بلکہ یہ ہے کہ جہر کرنا دو صورتوں میں مختص ہے ایک یہ کہ نماز باجماعت ہو دوم یہ کہ نماز کے اندر ہو پہلی صورت میں جہر واجب ہے اور دوسری صورت میں منفرہ کے حق میں بطور اختیار کے ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جہر در اخفاء شرعی توقیف پر موقوف ہے اور ہم نے شریعت میں جہر وہ طریق سے پایا ایک تو جہر واجب یہ اس وقت ہے کہ جماعت سے جہر کی نماز پڑھے خواہ ادا ہو یا قضا، ۲۔ اور دوم جہر تنہا یہ اس وقت سے جب کہ نماز کے اندر جہر کی نماز پڑھے۔ ۳۔ اور یہیں جب کہ منفرہ طوع آفتاب کے بعد جہر کی نماز پڑھتا ہے تو دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہیں پائی گئی یعنی نہ جماعت ہے اور نہ وقت اس لئے اس صورت میں نہ جہر واجب ہوگا ورنہ جہر تنہا بلکہ اخفاء واجب ہوگا۔ جمیل احمد غنی عنہ

عشاء کی پہلی دو رکعت میں سورت مدائی فاتحہ نہیں پڑھی یا فاتحہ پڑھی اور سورت ساتھ

نہیں مدائی تو اس کے لئے کیا حکم ہے

ومن قرأ فی العشاء فی الاالیس السورة ولم یقرأ بفاتحة الكتاب لم یعد فی الاخرین وان قرأ الفاتحة ولم یرد علیہا قرأ فی الاخرین الفاتحة والسورة وحهر وهد عبد ابی حنیفہ و محمد و قال ابی یوسف لا یقضى واحدة منهما لان الواجب ادا فاعن وقتہ لا یقضى الا بدلیل ولهما وهو الفرق بین الوجہیں ان قراءۃ الفاتحة شرعت علی وجه یترب علیہا السورة فهو فصاھا فی الاخرین یترب الفاتحة علی السورة وهذا خلاف لموضوع بخلاف ما اذا ترک السورة لانه امکن فصاھا علی الوجه المشروع ثم ذکر ہما ما یدل علی الوجوب و فی الاصل بلعظة الاستحباب لانہا ان كانت مؤخرۃ فعیبر موصولة بالفاتحة فلم یمکن مراعاة موضوعها من کل وجه

ترجمہ اور جس نے عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں سورت پڑھی اور سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تو بعد کی دو رکعتوں میں فاتحہ کا اعادہ نہ کرے اور اگر اس

نے فاقہ پڑھی اور اس پر زیادہ نہیں کیا تو بعد کی دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت دونوں پڑھے اور جبر کرے۔ اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک و امام شافعی کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف نے کہا کہ دونوں رکعتوں کی قضا نہ کرے اس سے کہ جب جب اپنے وقت سے فوت ہو یا تو قضا کی قضا نہیں کی جاتی۔ اور طریقین کی دلیل اور دینی صورتوں میں فرق بھی ہے کہ فاتحہ کا پڑھنا ایسے طور پر شروع ہو۔ سورت کے بعد مرتب ہو پس اگر فاتحہ کی بعد کی دو رکعتوں میں قضا کی تو سورت پر فاتحہ مرتب ہو جائے گی اور یہ خلاف موضوع ہے۔ بحدود جب (امین) میں سورت و پھر ہے کیونکہ سورت کی قضا کرنا مشروع طریقہ پر ممکن ہے پھر یہاں وہ لفظ ذکر کیا جو جو سورت سے آتا ہے اور مرسوم میں عطا کتاب کے ساتھ ہے اس لئے کہ صورت اگر مؤخر ہے تو فاتحہ کے ساتھ متصل نہ رہی پس یہ مفسد ہے۔ سورت میں قضا کی وجہ نہیں ہے۔

**تشریح** سورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے عشاء کی پہلی رکعت میں سورت پڑھی مگر سورہ فاتحہ نہیں پڑھی۔ تو یہ شخص اگر بعد میں سورت کی قضا نہیں کرے گا اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھی مگر سورہ فاتحہ کے بعد کچھ اور نہیں پڑھا تو بعد میں سورت میں سورہ فاتحہ اور سورت دونوں پڑھے اور دونوں کے ساتھ جبر کرے۔ یہ مذکورہ حکم طریقین کے نزدیک ہے۔ اور امام ابو یوسف نے یہ کہ سورہ فاتحہ اور سورت دونوں میں سے کسی کی قضا نہ کرے۔

اور دلیل یہ ہے کہ سورہ فاتحہ اور سورت دونوں میں سے ہر ایک واجب ہے (یعنی وجہ ہے کہ ان دونوں میں سے کسی کی ترک کرنا یا تو بعد ہو یا جب ہوگا خواہ شفع ثانی میں اس کی قضا نہ کرے یا قضا نہ کرے) اور واجب جب اپنے وقت سے فوت ہو یا اس کی قضا نہیں کی جاتی، ایہ کہ کوئی دلیل قضا پائی جائے ورنہ دلیل قضا یہاں موجود نہیں اس لئے ان دونوں کی قضا بھی نہیں ہوگی۔ دلیل اس سے موجود نہیں کہ قضا بہتے ہیں ماہ مشروع کو مالیک کی طرف پھیر دینا یعنی شریعت نے اس کے لئے جو حق مشروع کیا تھا اس کی طرف پھیر دینا جو اس پر واجب ہے ورنہ یہاں حال یہ ہے کہ آخر کی دو رکعتوں میں سورت مشروع نہیں ہوئی پس جب آخر رکعتوں میں سورت اس کا حق میں کر مشروع نہیں ہوئی تو پہلی دو رکعتوں میں فوت شدہ سورت کی آخری رکعت میں قضا نہیں کرتا۔ صرفین کی دلیل و یہی دونوں صورتوں میں وجہ فرق بھی ہے کہ فاتحہ کا پڑھنا ایسے طور پر مشروع ہوا ہے کہ سورت اس پر مرتب۔ فاتحہ ایسے طور پر پڑھے کہ اس کے بعد میں سورت پڑھے پس پہلی صورت میں جب سورت پڑھی و سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اگر خیر فاتحہ کی قضا کی تو سورہ فاتحہ سورت پر مرتب ہوئی تھی صورت پہلے پڑھی تھی و سورہ فاتحہ بعد میں و یہ حالت موضوعات شرع کے خلاف کیونکہ پہلے فاتحہ پھر سورت پڑھنا مشروع ہے۔ اور یہاں برعکس ہو گیا اس لئے کہ اس صورت میں فاتحہ قضا کرنے کا حکم نہیں دیا۔

دوسری صورت یعنی جب امین میں فاتحہ پڑھی اور سورت نہیں پڑھی تو امین میں قضا کرے گا کیونکہ اس صورت میں مرتب طریقہ پر قضا کرنا ممکن ہے اس لئے کہ مشروع طریقہ یہ ہے کہ فاتحہ کے بعد سورت ہو اور وہ یہاں موجود ہے۔

صاحب حنا نے امام ابو یوسف کے قول کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ ہمیں یہ بات تسلیم نہیں کہ آخرین میں سورت غیر مشروع۔ کیونکہ خیرا، حدیث نے شرح جامع صغیر میں فرمایا کہ آخرین میں سورت کا پڑھنا مندوب ہے اسی وجہ سے اگر آخرین میں سورت پڑو مجاہد سمجھا واجب نہیں ہوگا۔



کرے جیسا کہ امام محمد سے شرم نے روایت کی ہے وہ یہ دونوں کے ساتھ جہر کے پہلی صورت میں اقویٰ کو دینی کے تابع کرنا۔  
 ہے جو کی طرح مناسب نہیں ہے کیونکہ صورت کا یا بھر پڑھنا واجب تھا اور آخری رعنائوں میں فاتحہ کا یا۔  
 درجہ میں ہے پس فاتحہ جو سنت ہے اس کی صفت یعنی خفاء کی روایت کے پیش نظر صورت جو واجب ہے اس کی صفت یعنی جہر کو متبع نہ کرنا۔  
 اقویٰ کو دینی کے تابع بنانا ہے اور کی طرح بھی مناسب نہیں ہے یہ صورت درست نہیں ہے اب دوسری صورت باقی رہی یعنی .. بذات وادب  
 باہر پڑھا سواں میں کوئی قباحت نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں جب (سورت) کی صفت (جہر) کی وجہ سے نقل (فاتحہ) ان سواں  
 (خفاء) کو بدن پڑتا ہے وہ یہاں ہے اس لئے کہ اس صورت میں الی قویٰ کے تابع ہوگا۔

### جہر اور خفاء کی تعریف

ثم المحاضرة ان يسمع نفسه والجمهور ان يسمع غيره وهذا عند الفقهاء ابى جعفر الهداوى لان محروجا  
 اللسان لا يسمي قراءة بدون الصوت وقال الكرخي ادبى الجمهور ان يسمع نفسه وادبى المحافظة تصحى ادبى  
 الحروف لان لسماء فعل اللسان دون لصماح وفي لفظ الكتاب اشارة الى هذ وعلى هذا الاصل كى لا يسمي  
 يتعلق بالطق كالطلاق والعناق والاستماء وغير ذلك

ترجمہ پھر خفاء کا پڑھنا یہ ہے کہ اپنے آپ کو نہ سنے اور جہر یہ ہے کہ دوسرے کو نہ سنے اور یہ فقیر ابو جعفر ہندوئی کے نزدیک ہے کہ ترجمہ  
 بغیر آواز کے گھس زبان کی حرکت کا نام قرأت نہیں کہلاتا۔ اور ماہر کرخی نے کہا کہ جہر کا کتر مرتبہ یہ ہے کہ اپنے آپ کو نہ سنے اور خفیہ قرأت  
 کتر مرتبہ یہ ہے کہ حروف صحیح نکلیں۔ کیونکہ قرأت تو زبان کا فعل ہے نہ کہ کان کا۔ اور لفظ کتاب میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔ اور امام صاحب  
 اصل پر ہر وہ امر ہے جو منطق سے متعلق ہو جیسے طلاق آزاد کرنا استبراء اور ان کے عدو۔

تشریح اس عبارت میں جہر اور خفاء کی تعریف کی گئی ہے۔ صاحب عنایہ کے بیان کے مطابق حاصل یہ ہے کہ کلمات کے اجزا تشریح  
 ربان پر مشتمل ہیں اس کی دو قسمیں ہیں کام اور قرأت کیونکہ اس سے مخاطب کو نسبت کافی مدد پہنچا، مقصود ہو گا یا نہیں۔  
 کلام ہو گا ورنہ قرأت ہے پھر ان دونوں میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں جہر اور خفاقت یعنی ان دونوں کے ارمیان نہ فاضل ہیں۔  
 ہمارے علماء کا اختلاف ہے چنانچہ فقیر ابو جعفر ہندوئی نے کہا کہ خفاء (ہستہ پڑھنا) یہ ہے کہ اپنے آپ کو نہ سنے اور اگر اس سے  
 ہے تو کس کو گنجلے اور نہ نہ کہتے ہیں نہ یہ کہ کلام سے اور نہ قرأت اور جہر یہ ہے کہ دوسرے کو نہ سنے۔  
 سن لے۔ دلیل یہ ہے کہ بغیر آواز کے خالی زبان کی حرکت کا نام قرأت نہیں بلکہ اور نہ عرفہ۔

امام کرخی نے کہا کہ جہر کا کتر درجہ یہ ہے کہ اپنے آپ کو نہ سنے اور خفاء کا کتر درجہ یہ ہے کہ حروف صحیح نکلیں کیونکہ قرأت ربان کا فہرہ اس  
 ہے نہ کہ کان کا۔

اعتراض اخفاء کی اس تعریف پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ کتابت کے ساتھ صحیح حروف پیدا جاتا ہے مگر انہوں نے وجہ سے اس آیت  
 قرأت نہیں کہا جتا پس معصوم ہا کہ قرأت کے لئے فقط صحیح حروف کافی نہیں۔ بلکہ آواز کا ہونا بھی ضروری ہے۔

جو ب مطلق صحیح حروف قرأت نہیں بلکہ زبان سے صحیح حروف قرأت ہے اسی وجہ سے امام کرخی نے کہا کہ قرأت زبان کا فعل ہے۔

۵۰۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ قدری کی عبارت میں بھی اس سرخی کے قول کی طرف اشارہ موجود ہے کیونکہ دل فصل میں مذکور ہے  
 غیر محسوساں شاء جہور و اسمع منہ وان شاء حافظ صاحب ہدایہ نے کہا کہ یہی اختلاف براس چیز میں ہے جس کا تعلق طہق  
 نہ تھا جیسے طہق، عتاق اور ستھ وغیرہ مثلاً اگر کسی نے اپنی بیوری سے است طالق یا غلام سے است حر کہا اور کہنے والے نے  
 بہت فوری سے تو مام کرخی کے نزدیک طلاق اور عتاق واقع ہو جائیں گے اور ہندوئی کے نزدیک واقع نہیں ہوں گے۔ اسی طرح اگر  
 ناس کے ساتھ جبر کیا اور استنہ کا ایسے طور پر اٹھا، کیا کہ خود بھی نہیں سن سکا تو مام سرخی کے نزدیک طلاق اور عتاق واقع نہیں ہوں  
 گے۔ اور ستھ، معتبر ہوگا اور ہندوئی کے نزدیک دونوں فی احوال واقع ہو جائیں گے اور استنہ معتبر نہیں ہوگا۔ اسی اختلاف پر ذیچہ پر تسمیہ  
 واجبہ تملادوت ہے۔

### کم سے کم قرأت کی وہ مقدار جس سے نماز درست ہو جائے، اقوال فقہاء و دلائل

و دسی ما یجری من القراءة فی الصلوۃ ایۃ عبد اسی حیفة و قلا ثلاث ایات قصار او ایۃ طویلة لانه  
 لا یسمی قارنا بدونه فاشبه قراءۃ مادون الآیۃ وله قوله تعالیٰ فاقروا واما تیسر من القرآن من غیر فصل الا ان  
 مادون الآیۃ خارج والآیۃ لیست فی معناه

ترجمہ اور قرأت کی ادنیٰ مقدار جو نماز میں کفایت کر جاتی ہے مام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک آیت ہے اور صاحبین نے کہا کہ تین  
 چھون تین یا ایک بڑی آیت ہے کیونکہ اس سے کم قرأت کرنے والا نہیں بہا نے گاہیں یہ مادون الآیۃ کی قرأت کے مشابہ ہو گیا اور  
 صاحبین و میل باری تعالیٰ کا قول فاقروا واما تیسر من القرآن بغیر کسی تفصیل کے ہے۔ مگر یہ کہ ایک آیت سے کم خارج ہے اور  
 نہ آیت اس کے معنی میں نہیں ہے۔

شرح نماز کے اندر قرأت حالت حضر میں ہوگی یا سفر میں پس اگر حضر میں ہے تو اس کی تین قسمیں ہیں (۱) صاحب حور بہ الصلوۃ  
 میں اس کے ساتھ جو رخصت متعلق ہوتا ہے اس کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ (۲) جس کے ساتھ حد کراہت سے نکل جاتا ہے۔ (۳) جس  
 کے ساتھ احتیاب میں داخل ہو جائے گا۔ و اگر سفر میں ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں نماز کی عجلت میں ہو گیا حالت امن اور قرار میں۔

نماز میں صاحب حور بہ ال صلوۃ کی مقدار کو بیان کیا گیا ہے خواہ حضر میں ہو یا سفر میں چنانچہ فرمایا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
 قرأت ادنیٰ مقدار جس سے نماز جائز ہو جائے گی ایک آیت ہے پس اگر آیت دو کلموں یا زیادہ پر مشتمل ہو تو بتدقیق مشخ نماز جائز  
 ہو جائے گی جیسے باری تعالیٰ کا قول فقیل کیف قدر فم نظر، و اگر ایک ہی کلمہ ہے جیسے مذہا فتان یا یک حرف ہے جیسے ص یا  
 ن تو اس میں مشخ کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک کافی ہو جائے گی اور بعض کے نزدیک کافی نہیں ہوگی۔ صاحبین نے کہا کہ  
 صاحب حور بہ ال صلوۃ کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا بڑی ایک آیت جیسے آیہ نکلری و آیت مدانت صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ چھوٹی  
 تین آیت یا بڑی ایک آیت سے کم پڑھنے والے کو عرف عام میں قاری قرآن نہیں کہا جاتا پس اس کی قرأت مادون الآیۃ کی قرأت سے  
 مشابہ ہوگی و مادون لایۃ نماز کے لئے کافی نہیں لہذا چھوٹی تین آیت یا بڑی ایک آیت سے کم کی قرأت بھی کافی نہیں ہوگی۔

صاحبین کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ ایک آیت اگرچہ حقیقتہ قرآن ہے مگر عرف میں چھوٹی تین آیت یا بڑی ایک آیت پر قرآن کا اطلاق







چاہنے کو وہ اپنے مقتدیوں کے شغل کی زیادتی و رکعی کا بھی فی طریقہ یعنی مقتدی اگر زیادہ مشغول ہوں تو مختصر قرائت کرے گا فارغ ہوں تو زیادہ آیت پڑھے۔

### ظہر کی نماز میں قرائت کی مقدار

قال وفي الظهر مثل ذلك لاستوائها في سعة الوقت و قال في الاصل او دونه لانه وقت الاشغال قد عهده نحرزا عن الملال

ترجمہ اور ظہر نماز میں قرائت کی مقدار پڑھے اس سے کہ دونوں گنجائش وقت میں برابر ہیں امام محمد نے مبسوط میں کہا ہے۔ پانچ پڑھے کیونکہ ظہر کا وقت کاموں میں مشغول ہونے کا وقت ہے اس لئے فجر سے کسی کر دی جائے کثرت سے پڑھے پیش نظر۔  
تشریح ظہر کی نماز میں اس کے مثل پڑھے جو قرات فجر میں مذکور ہوئی کیونکہ وسعت وقت میں دونوں برابر ہیں اور مروی۔  
مبصرہ ظہر نماز میں اربع السجدة پڑھتے تھے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ کا بارہا پڑھا ہم نے کہا کیا کہ آپ نے اربع السجدة پڑھی اور ہم پہلے ریت کر چپے کہ حضور ﷺ فجر کی رکعت میں سجدہ کا بارہا پڑھا اور دوسری رکعت میں اربع السجدة پڑھتے تھے۔ امام محمد نے مبسوط میں کہا کہ "او دونه" یعنی ظہر کی نماز میں فجر کی نماز کے مقابلے میں کم قرات کیونکہ ظہر کا وقت مشغولیت کا وقت ہے اس لئے قرات کم کرے تاکہ وہ دن میں استقامت پید نہ ہو جائے۔ اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ امام علیہ السلام کان یقرأ فی الظہر قدر ثلاثین یة وهو نحو سورة الملک حتی حضور ﷺ نماز میں تیس آیات کی قدر پڑھتے تھے اور سورۃ الملک کے مانند ہے۔

### عصر اور عشاء میں اوسط مفصل کی قرات مغرب میں قصر مفصل کی قرات

والعصر والعشاء سواء یقرأ فیہما باو ساط المفصل وفي المغرب دون ذلك یقرأ فیہا بقصر المفصل والاصل فیہ کتاب عمر الی سی موسی الاشعری ان اقرا فی العصر والنصر بطول المفصل وفي العصر والعشاء باو ساط المفصل وفي المغرب بقصر المفصل ولا یسی المغرب علی العجله والتخفیف لئلا والعصر والعشاء یستحب فیہما التأخیر وقد یقعان بالتطویل فی وقت غیر مستحب فبوقت فیہما بالاو ساط

ترجمہ اور عصر و عشاء دونوں برابر ہیں ان دونوں میں اوسط مفصل پڑھے اور مغرب میں اس سے کم مغرب کی نماز میں قصر مفصل پڑھے اور اصل اس بارے میں ابو موسیٰ اشعری کی طرف حضرت عمر کا قرب سے کہ ظہر اور فجر میں طویل مفصل پڑھا اور عصر و عشاء میں اوسط مفصل اور مغرب میں قصر مفصل اور اس سے کہ مغرب کی میں دجلہ کی پرستے اور جلد کے مناسب تخفیف ہے اور عصر اور عشاء میں نماز مستحب ہے اور تطویل سے بھی یہ دونوں وقت غیر مستحب ہیں وقت ہو جائے گی۔ ہیں ان دونوں میں اوسط مفصل کے ساتھ تجدید کی جائے۔  
تشریح صاحب قدہ نے کہا کہ وسعت وقت میں عصر اور عشاء دونوں برابر ہیں لہذا ان دونوں میں اوسط مفصل کے ساتھ قرات

رے۔ دلیل جابر بن سمرہ کی روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الركعتین الاولیین من العصور السماء ذات الروح والسماء والطارق یعنی حضور ﷺ عصر کی پہلی دو رکعت میں والسماء ذات الروح اور والسماء والطارق پڑھا کرتے تھے۔ اور دوسری دلیل معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ان قومه شکوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تطویل قرآنہ فی العشاء فقل لہ الی صلی اللہ علیہ وسلم افتان است یا معاذ این است من سبح اسم ربک الاعلی والشمس وصحبہ یعنی معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی قوم نے حضور ﷺ سے شکایت کی کہ معاد عشاء کی نماز میں تطویل قرأت کرتے ہیں تو حضور ﷺ نے معاذ سے کہا کہ اے معاذ کیا تو وہ لوگ جو بتائے فتنہ کرنا چاہتے ہیں وہاں ہے تو سبح اسم ربک الاعلی اور والشمس وصحبہ سے یعنی تو ان سورتوں کو جس نہیں پڑھتا بہر حال یہ دونوں روایتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ عصر اور عشاء میں وساطہ مفصل میں سے قرأت کرنا مستحب و راوی ہے۔

و مغرب کی نماز میں قصر مفصل کے ساتھ قرأت کرے اور دلیل یہ روایت ہے کہ علیہ السلام قرأ فی صلاة المغرب سبعین یعنی حضور ﷺ نے مغرب کی نماز میں معوذتین کی قرأت کی ہے۔

صاحب بدیہ نے کہا کہ تمام نمازوں کی مستحب قرأت کے بارے میں اصل وہ فرماں ہے جو خلیفہ ثانی امیر المؤمنین سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے نام بھیجی تھی۔ ان اقرأ فی العصر والطهر بطوال المفصل وفي العصر والعشاء باوساط المفصل وفي المغرب بقصر المفصل یعنی ظہر اور فجر میں طوٹوں مفصل میں سے پڑھو اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصر مفصل پڑھو۔

عقلی دلیل یہ ہے کہ مغرب کا مبنی ثبوت اور جدی پرے اور ثبوت کے مناسب تخفیف ہے۔ اور عصر اور عشاء میں تاخیر مستحب ہے پس نماز میں طویل قرأت شروع کر دی گئی تو یہ دونوں نمازیں غیر مستحب وقت میں واقع ہوں گی۔ اس لئے ان دونوں نمازوں میں اوساط مفصل کا تعین کیا گیا۔

۱۔ طوٹوں مفصل سورۃ حجاب سے سورۃ والسماء ذات الروح تک ہے و اوساط مفصل سورۃ بروج سے سورۃ لم یکن تک کے اواخر تک قصر مفصل ہے۔

۲۔ فضائل حشرات فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سورۃ حجرات سے سورۃ یحس تک طوٹوں مفصل ہے اور ثخوذ ث سے والصحی تک اوساط مفصل اور والصحی سے آخر تک قصر مفصل ہے۔ جمیل احمد غفری عنہ

### فجر کی پہلی رکعت دوسری رکعت کی نسبت لمبی ہو

و یطیل الركعة الاولى من العصر علی الثیبة اعانة للباس علی ادراک الجماعات

ترجمہ اور فجر کی رکعت اولیٰ کو رکعت ثانیہ پر طوٹوں دے تاکہ لوگ جماعت کو پا سکیں۔

شرح مسند فجر کی پہلی رکعت کو دوسری پر طول دے یعنی پہلی رکعت میں قرأت زیادہ کرے و دوسری رکعت میں اس کی نسبت کم

شرف ابدی شرف ابدی شرف ابدی

است ...

ظہر کی دو رکعتیں برابر ہوں یا کم زیادہ ... اقوال فقہاء

والس فی منی

فصل در رکعت صیر سو ...

ترجمہ

ترجمہ ...

تشریح

تشریح ...

والا یغیرا لموسم

فصلی الشلوٰۃ کثیرا ...

ترجمہ

ترجمہ ...

ساحب مدینہ

ساحب مدینہ ...

آیات اور قلی اعوذ برب الناس میں چھ آیتیں ہیں۔ یعنی سورۃ الناس میں یہ نسبت سورۃ فلق کے ایک آیت زیادہ ہے۔

## قرأت کے لئے سورت معین کرنے کا حکم

سب فی شیء من الصلوات قراءۃ سورۃ بعینہا لا یحوز غیرہا لا طلاق ماتونما ویکرہ ان یوقف بشیء من  
لشیء من الصلوات لما فیہ من ہجر الباقی وایہام التفصیل

ترجمہ کسی نماز میں سورت معینہ کا پڑھنا نہیں ہے کہ اس کے سوا جب زندہ ہوں آیت کے مطلق ہونے کے وجہ سے جو ہم نے سورت کی  
دینی نماز کے لئے قرآن میں سے کسی چیز کا متعین کرنا بھی ضروری ہے۔ کیونکہ اس میں باقی قرآن کا چھوڑنا لازم آتا ہے۔ اور تفصیل کا  
مآل (یاد آتا ہے)۔

مسئلہ یہ ہے کہ کسی نماز میں کسی متعینہ سورت کے پڑھنے کو ایسے طور پر متعین کرنا کہ اس کے علاوہ کے ساتھ نماز صحیح نہیں ہوگی  
تس کے لئے اصل باری قلی کا قول صاف ہے واما سر من القرآن کا مطلق ہونا ہے۔ اور اطلاق کا قاضی یہ ہے کہ کوئی سورت متعین  
نماز کے لئے کی سورت یا آیت کا متعین کر لینا ضروری ہے۔ کیونکہ اس میں ایک تو باقی قرآن کا چھوڑنا لازم آتا ہے۔ وہ یہ کہ  
میں ہم یہ سمجھا کہ یہ سورت قرآن کی دوسری سورتوں سے افضل ہے۔ نسبت میں پورا قرآن برابر ہے۔

## قرأت خلف الامام کی شرعی حیثیت اقوال فقہاء و دلائل

اسلم المصنوع خلف الامام خلافا للشافعی فی لفتاحۃ لہ ان لقراءۃ رکع من الارکان فبشرکان فیہ ولما  
عندہ السلام من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ وعلیہ احما ع الصحابة وھو رکع مشترک بیہما  
مخط لمقصدی الانصات والاسماع قال عیدہ السلام واد قرا فاصتوا ویستحسن علی سبیل الاحتیاط  
بروی عن محمد ویکرہ عیدہما لما فیہ من الوعید

ترجمہ مقتدی امام کے پیچھے قرأت نہ کرے امام شافعی کا تہ میں خلاف ہیں۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ قرأت ارکان میں سے  
ہے۔ ہذا میں امام مقتدی دونوں شریک ہوں گے۔ اور ہماری دلیل حضور ﷺ کا یہ قول ہے کہ جس مقتدی کا امام ساتھ امام کی  
قرأت کی قرأت ہے اور اس پر صحیحہ رضی اللہ عنہم کا جہاں سے وہ یہ قرأت یہاں تک سے جو امام مقتدی کے درمیان مشترک ہے  
مقتدی کا صحیحہ موش رہنا ہے اور کما کر سننا ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قرأت کرے تو قرآن موش رہو۔ (مقتدی کا  
موش رہنا) بطور حقیقت تسنن ہے اس قوس میں جو امام محمد سے مروی ہے اور شیخین کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ مقتدی کے پڑھنے میں  
یہ نہیں ہے۔

ترجمہ امام قدامی نے حنفی کا مسلک نقل کرتے ہوئے کہا کہ مقتدی امام کے پیچھے بالکل قرأت نہ کرے۔ نہ فاتحہ کی اور نہ  
قرآن کا ہمارا جہری ہو یا مری ہو امام شافعی کا سورۃ فاتحہ میں اختلاف ہے۔ مقتدی پر امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے  
بہا کی قوس کہ یہ قویہ ہے کہ مقتدی پر سری نماز ورجن رعتوں میں جہ نہیں ان میں فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے یہی امام مالک کا قول ہے۔

ما مشافعی کا قول حدیث ورنہ مذہب یہ ہے کہ مقتدی پر یہ نماز میں قاتلہ یا حنہ واجب ہے نہ خواہ جبری ہو یا سنی ہو۔

ما مشافعی کی عقلی دلیل یہ ہے کہ قرأت یہ رکعت میں ہے اور تمام رکعات میں امام اور مقتدی دونوں شریک ہیں مثلاً قیام زکوات حدیث میں انو شریک ہیں لہذا قرأت میں بھی دونوں شریک ہوں گے۔ ورنہ یہی دلیل ہو گی کہ مقتدی حدیث سے فرمایا کہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبح فقلل علیہ الفرمہ فلما انصرف قال ای لا اراکم یفرقون حلف امام قلمہ اقول لا تفعلوا ذلک الا فافاحۃ الکتاب وہ لا صیوۃ لمن لم یقرأ حتی یخضر یوتیہ ثم یصحی کی نماز پڑھو آپ پر پڑھنا بھاری ہو گیا جس جب آپ نے سلام پھیر تو فرمایا کہ میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو تم۔ آپ نے فرمایا کہ یہ مت کرو ورنہ تم کو کھڑے کر دوں گا کیونکہ جو کچھ نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔

یہاں دلیل مختصرت کا ارشاد اس کا یہ امام فقہانہ الامام بد قراءۃ ہے جب استدلال یہ ہے کہ امامن قرأت مقتدی کے لئے کافی ہوگی پس جب مقتدی کی طرف سے حکم قرأت پائی گئی تو اب مقتدی دوبارہ قرأت نہیں کرے گا۔ ورنہ مستحکم قرأت کرنا لازم آئے گا حالانکہ نماز میں دوبارہ قرأت کرنا شروع نہیں ہوئے۔

عدم قرأت خلف امام پر اکثر صحیحہ کا اجماع ہے صاحب مدینہ نے کہا کہ یہی رضوان اللہ علیہم جمعین کا اجماع بھی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے قرأت نہ کرے۔ لیکن اس پر یہ شبہ لگا کہ بعض حضرات صحیحہ قرأت و تحلف امام کے وجوب میں جیسے عداد بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ یہاں اکثر صحیحہ کا اجماع مرد سے چنانچہ یہی امام کا ہوا ہے نہ امام کا تحلف امام کا انکار کیا ہے۔ امام شعبی نے کہا کہ میں نے سنا مدنی صحیحہ و قرأت خلف امام سے منع کرتے ہوئے پایہ گارتا کی حد و کثرت حدیث کی تعداد نہیں ہے۔ اس لئے اس کو صحیحہ کا اجماع کہنا درست نہیں ہوگا۔

بعض حضرات نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ تمہارے صحابہ و کبار صحابہ کا اجماع مرد ہے کیا صحیحہ و مقتدی میں یہی ہے (۱) احمد بن (۲) عمر بن الخطاب (۳) عثمان بن عفان (۴) علی ابن ابی طالب (۵) عبد الرحمن بن عوف (۶) سعد بن ابی وقاص (۷) عبد اللہ بن مسعود (۸) عبد اللہ بن عمر (۹) عبد اللہ بن عباس (۱۰) زید بن ثابت رضوان اللہ علیہم جمعین۔

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ جو حضرات قرأت و تحلف امام کے قائل ہیں ان کا رجوع ثابت ہوتا اس صورت میں اجماع یہ جاسے گا۔ ورنہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب ان دن کبار صحابہ سے بھی ثابت ہے اور ان کے خلف کی صحابی کا و ثابت نہیں کیا کہ وقت صحیحہ کی بہت بڑی تعداد موجود تھی تو اجماع سکوتی ہو گیا۔

ما مشافعی کا یہ کہنا کہ قرأت امام اور مقتدی کے رمیان میں مشترک ہے تو ہمیں یہ تسلیم ہے کہ مقتدی کا حصہ خاموش رہنا کان گھر مستحب حضور ﷺ نے فرمایا اذ قروا و انصتوا جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور باری تعالیٰ کا ارشاد ہے اذ القروا فاستمعوا للہ و انصتوا یعنی جب قرآن پڑھا جائے تو تم کان لگا کر سنو و خاموش رہو اور یہ آیت تمہارے بارے میں پڑھائی ہوئی ہے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ان اصحاب رسول اللہ ﷺ قروا و حلفو فحلفوا علیہ القراءۃ فہو یعنی رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے حضور ﷺ کے پیچھے قرأت کی پس آپ ﷺ پر قرأت خط ملط ہو گئی تو یہ آیت نازل ہوئی۔

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اے صلی اللہ علیہ وسلم قل انما جعل الامام لیؤتم بہ فادکرو فکبروا وادقرو فانصتوا، یعنی امام تو اسی واسطے قرادیا گیا کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

امام محمد سے ایک روایت، امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ احتیاط قرأت فتح خلف امام مستحسن ہے کیونکہ عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث سابق میں گزر چکی ہے کہ لا تفعلوا ذلک الا بفاتحة الكتاب فاد لا صلوۃ لمن لم یقرھا اور شیخین کے یہ قرأت خلف امام ضرور ہے کیونکہ قرأت خلف امام کے بارے میں وعید آئی ہے چنانچہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا من قرأ حلف امام ففی فیہ جمرۃ وقال قد خطأ السنۃ یعنی جس شخص نے امام کے پیچھے قرأت کی تو اس کے منہ میں انکار ہے اور کہا کہ اس نے خوف منت کیا۔ اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ قل من قرأ حلف الامام فسدت صلاتہ یعنی جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس کی نماز فاسد ہوئی۔ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قال لیست فی فیہ الذی یقرأ حلف الامام محررا وغیر ذلک عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے کاش اس کے منہ میں پتھر ہوتا۔

### امام کی قرأت کے وقت مقتدی کے لئے حکم

یستمع ویصمت وان قرأ لامام آية الترغيب والترهيب لان الاستماع والانصات فرض بالنص والقراءة و سوال الجمة والتعوذ من النار كل ذلك محل به وكذلك في الحطبة وكذلك ان صلی علی السبی علیہ السلام لفريضة الاستماع الا ان یقرأ لحطیب قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ الایۃ فیصی السامع فی نفسه واحتفظوا فی الدانی عن المنبر والاحوط هو السکوت اقامة لفرض الانصات واللہ اعلم بالصواب

ترجمہ اور مقتدی کان لگا کر سنے اور خاموش رہے اگرچہ امام ترغیب و ترہیب کی آیت پڑھے یا ترہیب کی۔ کیونکہ کان لگا کر سننا اور خاموش رہنا قرآنی سے فرض ہے اور قرأت کرنا اور جنت، گناہ، آگ سے پناہ، ننگن یہ سب نخل میں اور یوں ہی خطبہ میں بھی اور یوں ہی اگر امام (خطیب) حضور ﷺ پر درود بھیجے کیونکہ خطبہ منہ فرض ہے مگر یہ کہ خطیب باری تعالیٰ کا قول یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ ایہ پڑھے تو اس آیت کا سننے والا اپنے دلی میں درود پڑھے۔ اور جو شخص منبر سے دور ہو اس کے بارے میں اختلاف ہے اور سکوت ہی احوط ہے منصات کو قائم کرنے کے واسطے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ امام جب قرأت کرے تو مقتدی کان لگا کر سنے اور خاموش رہے اگرچہ امام آیت ترغیب یا ترہیب پڑھے۔ اصل یہ ہے کہ کان لگا کر سننا اور خاموش رہنا قرآن اذاً قُرئ القرآن وستمعوا اللہ و انصتوا سے ثابت ہے۔ اور امام کے پیچھے قرأت کرنا، جنت کا سواں کرنا، دروزخ سے پناہ، ننگن یہ سب چیزیں استماع اور انصات میں خلل پیدا کرتی ہیں اس لئے ان میں سے کوئی کام نہ کرے۔

دیکھو یہ بات کہ امام یہ منفرد جنت کا سواں یا دوزخ سے پناہ مانگ سکتا ہے کہ نہیں تو اس بارے میں کتاب میں کوئی ضمیمہ ضرور نہیں ہے۔ جتنے صاحب مباحث نے لکھا ہے کہ امام یہ کام نہ فرض نماز میں ادا کرے اور نہ نفل نماز میں کیونکہ یہ نہ حضور ﷺ سے منقول ہے اور نہ آپ کے بعد



## باب الامامة

(یہ) باب امامت کے (احکام کے بیان میں) ہے

## جماعت کی شرعی حیثیت

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل في دينه ما لا يحصى ولا يحيط به ولا يحيط به

ترجمہ جماعت سنت و عبادت میں یہاں مذکور ہے کہ جماعت میں ہر ایک کی ہر ایک بات کو دیکھنا اور سننا اور

ترجمہ مستحب علیہ جماعت کے باقی میں امام کے فعل کا یہ ہے کہ جماعت میں ہر ایک کی ہر ایک بات کو دیکھنا اور سننا اور

ترجمہ جماعت سنت و عبادت میں یہاں مذکور ہے کہ جماعت میں ہر ایک کی ہر ایک بات کو دیکھنا اور سننا اور

ترجمہ جماعت سنت و عبادت میں یہاں مذکور ہے کہ جماعت میں ہر ایک کی ہر ایک بات کو دیکھنا اور سننا اور

ترجمہ جماعت سنت و عبادت میں یہاں مذکور ہے کہ جماعت میں ہر ایک کی ہر ایک بات کو دیکھنا اور سننا اور



ترک کرنا ہے۔

امام احمد بن حنبل درود ادا کرنے کے لیے کہ جماعت فرض میں سے یہ حضرت لاجار المسجد الا فی المسجد استدل کرتے ہیں یعنی مسجد کے پڑوس میں رہنے والے کی نماز سوائے مسجد انہیں ہوتی ہے۔

ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مسوۃ کا مد کی نفی کی ہے لہذا صلوۃ اللعبد الابق ولا للمواظۃ السوا میں نماز کا مد کی نفی کی ہے۔ اور امام حنبل کی روایت صحیح شافعی کے نزدیک جماعت فرض کا یہی ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ متصوۃ فی سوا مسجد کا اظہار ہے اور یہ متصوۃ جنس کے فعل سے حاصل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ حضورؐ سے عہد مبارک میں مسجد میں جماعت ہوتی تھی اس کے باوجود آپؐ نے تارکین جماعت کے لئے سخت وعید فرمائی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب جمیل احمد

### منصب امامت کا سب سے زیادہ کون حق دار ہے؟

و اولی المساس بالامامة اعلمهم بالسنة وعن ابي يوسف اعزهم لان القراء قلابد معها والحقبة الى العلم نایب مائة و مائة لقرء و معتقر اليها ركن واحد و اعلم لسانو الارکان

ترجمہ۔ اور جو شخص جماعت و دل میں سے سنت کا زیادہ علم ہو وہ امامت کے لئے اولیٰ ہے اور ابو یوسف سے مروی ہے کہ ان میں سے زیادہ اولیٰ ہے کیونکہ قرأت نماز کے لئے ضروری ہے اور علم اس حاجت اس وقت تک جب کوئی واقعہ پیش آئے۔ اور ہم کہتے ہیں کہ قرأت کی جانب احتیاط کیونکہ اس کے لئے ہے و علم کی احتیاط تمام ارکان کے لئے ہے۔

تشریح۔ امامت کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہے جو سنت کا زیادہ جانے والا ہو یعنی ان حکام شرعیہ کا جو نئے و لاہ ۲۰ جو نماز کے ساتھ متفق ہیں مثلاً نماز کی شرطیں، نماز کے ارکان، نماز کی سنتیں اور اس کے آداب بشرطیکہ مایسور بہ ان صلوۃ قرأت پر قدرت رکھتا ہو۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ امامت کا زیادہ مستحق وہ ہوگا جو قرأت میں سب سے چھوٹا بشرطیکہ بقدر ضرورت علم رکھتا ہو۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ قرأت نماز کا ایک ایسا رکن ہے جس کے بغیر پورا نہیں ہے اور علم کی ضرورت اس وقت پیش آئے گی جب ر کوئی عارض مسئلہ پیش آئے تاکہ علم کے درجہ نماز و درست کر سکے۔ عارض نماز کے اندر کبھی پیش آتا ہے اور کبھی پیش نہیں آتا۔ پس مسئلہ ہو کہ قرأت کا علم زیادہ ضروری ہے یا نسبت علم بالسنة کے اس لئے اقرء کو اعلم امامت پر مقدم کیا گیا۔ لیکن ہم صرفین کی طرف سے جو سبب دیا گیا ہے کہ قرأت کی جانب احتیاط فقط ایک رکن کے لئے ہے و علم کی طرف احتیاط تمام ارکان کے لئے ہے کیونکہ نماز کوئی سدا کرنا والا چیز اس کی معرفت بھی علم کے درجہ ہوگی و نماز و درست کرنے کی چیزوں کی معرفت بھی علم کے درجہ ہوگی و قرأت ثابت ہو کہ علم کی ضرورت نسبت قرأت سے زیادہ ہے اس لئے اعلم و سکو اقرء پر ترجیح دی گئی۔ طریقین کے قول کی تائید امام کی روایت سے بھی ہوتی ہے خصوصاً

نہ یسوم یسوم اقدمهم هجرة فان كانوا فی الصحوة سواء فافهمهم فی الدین فان كانوا فی لفقه سواء فقراء هو لعمرو (شرح نقایہ) یعنی قوم کی امامت وہ کرے جو ہجرت میں مقدم ہو۔ پس اگر ہجرت میں سب برابر ہوں تو اتفاقاً الدین امامت رکھتا ہو اور اہل سنت میں سب برابر ہوں تو قرء سطر آت امامت کرے۔ اس حدیث میں اتفاقاً مدین یعنی اعلم کو قرء پر مقدم کیا گیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ان السیدس جمعوا القرء علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع

نہم من لانصار ابی بن کعب ومعاد بن جبل و دید بن ثابت و ابو ذر غفاری اکثر قراءۃ من ابی بکر رضی اللہ  
عہ حتی قال صلی اللہ علیہ وسلم اقر انکم ابی بنی عبد ربہ رسالت میں چار شخص جامع قرآن تھے اور چاروں کا تعلق انصار  
تھا بنی بن کعب معاذ بن جبل زید بن ثابت اور ابو زید رضوان اللہ علیہم اجمعین پس یہ چاروں یہ نسبت بہ بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قرآن  
تاریخ کے زمانہ دو جاننے والے ہیں مگر اس کے باوجود حضور ﷺ نے امت کے لئے صدیق کبیر کو بڑھایا پس معنوم ہوا کہ جب اقر اور  
ابن ابی بنی رضی اللہ عنہما ہو جائے تو اعلم کو مقدم کیا جائے گا نہ کہ اقر ہو۔

### اعلم بالسنۃ میں سب برابر ہوں تو کون مستحق امامت ہے؟

من تساوا و افاضوہم لقولہ علیہ السلام یوم القوم اقرأہم لکتاب اللہ فان کانوا سواء فاعلمہم بالسنۃ  
فروہم کان اعمہم لانہم کانوا یلقونہ باحکامہ فقدم فی لحدیث ولا کذلک فی رماسا فقدموا الاعلم

ترجمہ: پھر اگر سب ہم میں برابر ہوں تو ان میں جو بہتر قاری ہے وہ ولی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قوم میں امامت وہ کرے جو  
اللہ کا بہتر قاری ہو پھر اگر یہ سب برابر ہوں تو ان میں سے سنت کا زیادہ جاننے والا امامت کرے اور وہی ہے جس جو اقر تھا وہ اعلم بھی  
تاریخ کے حضرات قرآن کو مع حکام کے سیکھتے تھے اس لئے حدیث میں اقر کو مقدم کر دیا گیا اور ہمارے زمانے میں ایسا نہیں ہے اس  
لئے ہم نے اعلم کو مقدم کیا۔

ترجمہ: سند یہ ہے اگر ہم سب میں تمام اہل جماعت برابر ہوں تو اب ان میں سے جو بہتر قاری ہو وہ اولیٰ ہو گا دلیل حضور ﷺ کا قول  
یوم القوم اقرأہم لکتاب اللہ فان کانوا سواء فاعلمہم بالسنۃ اس حدیث سے وجہ استدلال ظاہر ہے سین دو طریقہ سے اعتراض  
نہیں ہوگا۔ اول یہ کہ یوم القوم امر کے معنی میں ہے اور امر واجب کے لئے آتا ہے پس جو ترتیب حدیث میں مذکور ہے وہ واجب امر است  
یعنی اقر کو اعلم پر مقدم کرنا حالانکہ ایسا نہیں اس لئے کہ ترتیب مذکور بیان افضلیت کے لئے ہے نہ کہ بیان جواز کے لئے۔  
دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث سے استدلال مدعی کے خلاف ہے حالانکہ مدعی اس سے تقدیم سے اور حدیث سے امتداع سے  
مذہب اس قدر تقدیم پر انداز اس حدیث کو استدلال میں پیش کرنا کیسے درست ہوگا۔

ترجمہ: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ یوم القوم امر کے معنی میں نہیں ہے بلکہ صیغہ خبر ہے بیان مشروعت کے لئے۔ اور یہ حقیقت  
ہے کہ جب تک حقیقت پر عمل کرنا ممکن ہو تو مجزی طرف رجوع نہیں کیا جاتا اس لئے یہاں مجزی طرف رجوع نہیں کیا  
جائے اور یہ صیغہ امر کے معنی میں نہیں ہوگا۔

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ صحابہؓ میں جو اقر تھے وہ اعلم بھی تھے کیونکہ اس زمانے میں لوگ قرآن کو اس کے احکام کے ساتھ  
پڑھتے تھے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اپنے بارہ سال میں سورہ بقرہ ہی کی تھی۔ ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ  
عہ عنہ نے قرآن میں سورہ بقرہ کا یہ ذکر اس کے احکام کے ساتھ ہوگا پس چونکہ عہد صحابہؓ میں جو اقر تھے وہ اعلم بھی ہوتا تھا اور  
حدیث میں قرآن کو اعلم پر مقدم کیا گیا ہے اور ہمارے زمانے میں چونکہ ایسا نہیں ہے اس لئے ہم نے اعلم کو اقر پر مقدم کیا ہے۔

## علم اور قرأت میں سب برابر ہوں تو کون مستحق امامت ہے؟

فمن نددو فدر عینہ لقولہ علیہ السلام من صلی حلف عالم تقی فکام صلی حلف

ترجمہ چہ اگر علم و قرأت میں سب برابر ہوں تو ان میں اہم و ولی ہے ہنگہ حضور نے فرمایا کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح در حق تعالیٰ میں قرأت یہ ہے کہ سب برابر ہیں۔ بات بات نامہ میں ہے کہ میں خیرات کے لیے جو مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

## علم، قرأت، تقویٰ میں سب برابر ہوں تو کون مستحق امامت ہے؟

فمن نددو فدر عینہ لقولہ علیہ السلام لایسی بی شیکہ ولو مکما اکبر کما سا ولا فی تقدسہ فکثیر الجماد

ترجمہ چہ اگر علم و قرأت میں سب برابر ہوں تو ان میں سے نہ وہ مہر و ولی ہے کیونکہ حضور نے فرمایا ہے کہ میں جماعت میں سب برابر ہوں۔ امامت کے لیے سب برابر ہیں۔ اگر کسی نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

تشریح مسدود ہے کہ تمام میں جماعت علم و قرأت میں برابر ہیں۔ ان میں سب برابر ہیں۔ اہل علم و قرأت میں سب برابر ہیں۔ حلف عالم تقی حلف ہے کہ جس نے امام مقرر کیا ہے پیچھے رہے۔

## غلام، دیہاتی، فاسق اور نابینے کی امامت کا حکم

بكره تقديم العبد لانه لا يتفوع لتعمم والاعرابي لان العالب فيهم الجبل و لفاسق لانه لا يهتم لامر دينه  
لا نعلمي لانه لا يتوقى الحاسة وولد الرء لانه ليس له اب يشقه فععب عليه الجبل و لان تقديم هؤلاء  
مير الجماعة فيكره وان تقدموا جاز لقوله عليه السلام صلوا حلف كل بر وفحر

ترجمہ: مرغہ مآئے کرنا مکروہ ہے کیونکہ وہ سیکھے کے سے فرغت نہیں پاتا ہے اور عرابی کا کیونکہ عرب میں جہت غالب ہے  
فاق کا کیونکہ فاسق اپنے مرادین کے لئے جہت نہیں کرتا۔ اور اندھے کا کیونکہ وہ جہت سے بچی نہیں رکھتا اور اندھنا کا  
یہ کہ وہ کوئی باپ نہیں جو اس پر شفقت کرے پس اس پر جہل غالب ہوگا اور اس کے کہ وہ بولے مآئے کرنے میں جماعت کو نفرت  
کے لئے غمزہ ہے۔ اور اریہ کو آگے بڑھنے کو جب بڑے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ نیوکار و ریدکار کے پیچھے نہ پڑھیں۔

ترجمہ: مسئلہ یہ ہے کہ غلام امامت کے لئے آگے بڑھنا مکروہ ہے اگرچہ وہ آزاد ہو یا غلام اور اس کے لئے اس کے پیچھے نہ بڑھنا  
مکروہ ہے۔ مثلاً امامت ہوگا۔ مثلاً یہ ہے کہ غلام امامت کا حکم نہیں ہے۔ فرغت نہیں پاتا اس لئے اس کے پیچھے نہ بڑھنا  
نہ امامت کے لئے کہ اگر آزاد اور غلام دونوں قرأت عمر و در میں برابر ہوں تو آزاد کو امام پر ترجیح نہیں دی جائے گی کیونکہ حضور ﷺ کا  
نہ سمعو و اطیعو و خواتر علیکم عند حبشی اجدع سند و احسانت کرو اگرچہ تم پر حبش غلام میر بنا دیا گیا ہو۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ ابو سعید مونی اسید سے روایت ہے کہ قل دعوتہ دھط من اصحاب السبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ثم سدر فحصر لصدوة فقد مونی وان یومند عند النین ابو سعید کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ نبی میں سے ایک  
امامت کی موت کی ان میں اوپر بھی تھے پس نماز کا وقت آیا تو امامت کے لئے مجھے آگے بڑھایا اور میں اس زمانے میں غلام تھا۔ یہ  
امامت کرتا ہے کہ غلام کو آگے بڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

اس کی طرف سے پہلی حدیث کا جواب یہ ہے کہ غلام کو آگے بڑھنا تقلیل جہت کا سبب بنے گا کیونکہ وہ اس کی متابعت کرنے  
نہ نہ بڑھنا میں آگے اور جو چیز تقلیل جماعت کا سبب ہو وہ مکروہ ہے اور حدیث میں امامت مراد ہے نہ کہ امامت اور ابو سعید  
حدیث کا جواب یہ ہے کہ صحابہ نے ابو سعید کو صاحب خانہ ہونے کی وجہ سے آگے بڑھایا کیونکہ صاحب خانہ حق امامت ہوتا ہے۔  
پھر وار کو بھی امامت کے لئے آگے بڑھنا مکروہ ہے کیونکہ ان میں جہت کا نسب ہوتا ہے یہ حضور ﷺ کا قول الا لا یؤمر  
امراء رجال ولا اعرابی بخیر دار نہ عورت مرد کی امامت کرے۔ ورنہ عرابی۔

امام فاسق کو بھی آگے بڑھنا مکروہ ہے کیونکہ وہ دین کے معاملے میں احتیاط نہیں کرتا۔ امام نابینا کے لئے کہ اس کے پیچھے نماز جا  
ئے۔ کیونکہ جب اس کی طرف سے امور دینیہ میں خیریت ظاہر ہوئی تو وہ نماز جیسے اہم امور میں بھی احتیاط نہیں ہوگا لیکن ہماری طرف  
سے یہ ہے کہ عبداللہ بن عمر بن ابی بن مالک اور ان کے بعد وہاں کے صحابہ و تابعین نے حجۃ بنت یوسف کیسے الفسق کے پیچھے  
نہ نہ۔

امامت کے لئے نابینا کو آگے بڑھنا بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ نہ نہ ہونے کی وجہ سے نجاست سے بچی نہیں رکھتا اور ولد الزنا کو

تے پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس کا کوئی ماہر نہیں جو اس پر شفقت کرے، اس کو بے سبب سے اس کو تہیہ دے۔

صاحب مد یہ ہے کہ اگر اہل کے طور پر کہا کہ ان میں کو آگے پڑھانے میں اہل جماعت و نفرت و ناہب اس سے پڑھنا مکروہ ہے ہاں اگر یہ لوگ خود آگے پڑھ گئے تو مگر چار سو سو باقی ماند حضور ﷺ نے فرمایا ہے صلوا احلف کلہم بروفہ استمداد یہ ہے کہ مذکورہ لوگوں میں سے ہر ایک نیک ہو گا یا نہ ہو اس کے پیچھے ہر حال میں مار چار نہ دے۔

اہم مت کے لئے کن امور کی رعایت کا خیال رکھنا ضروری ہے

ولا یطوون لامامہم الصلوۃ لقولہ علیہ السلام من ام قوم ما قلبس بیہم صلوۃ اصعقہم فان فیہم السیر  
والکبر ودا الحاح

ترجمہ اور امام مقتدی کے ساتھ رکوع طویل نہ دے تاکہ مسرور نہ ہو یا جو شخص کسی قوم کا امام بنے ان کو نماز پڑھانے میں سب سے ضعیف کی اس لئے کہ ان میں سے بھی میں پڑھ گئے ہوں، نہ رت مند بھی۔

تشریح مسئلہ اماموں کو نماز نہ پڑھانے میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے قوم کی امامت کی وہ اس کو سب سے ضعیف کی تو اماموں میں یہ مقتدیوں میں یہ بھی ہیں، ہر جگہ بھی ہیں اور نہ رت مند بھی ہیں اور معاذ میں جہل رضی اللہ عنہ حدیث بھی مستدل ہے جبکہ معاذ نے اپنی قوم کو کسی مار پڑھانے تو قوم کے لوگوں سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ معاذ! یہ حدیث سہیل میں مذکور ہے کہ یہ بات بطریق صحت ثابت ہے کہ ایک روز حضور ﷺ نے فجر کی نماز میں کی وقت کی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول خدا آپ سے ہر اختیار کیا تو فرمایا کہ یہ اس کی وجہ سے مجھے خوف ہوا کہ اس کی مال فتنہ میں نہ پڑ جائے اس وقت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے لئے اپنی قوم کے رعایت برائے سب ہے۔

عورتوں کی تہجد جماعت کا حکم

وسکرہ لہماء ان یصلین وحدھن الجماعۃ لانیہ لانحصر علی ارتکاب محرم وهو قیام الامام وسطاً  
فیکرہ کالعراہ وان یصلن قامت لامام وسطیں لان عائشہ فعلت کمدک وحملن فعلھا الجماعۃ علی  
لاسلام ولان فی تقلیدہ زیادۃ الکشف

ترجمہ اور عورتوں کے لئے تہجد جماعت سے نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ عورتوں کی جماعت ارتکاب محرم سے نافی نہیں ہے اور وسط میں کھڑا ہونا ہے جس سے یہ فعل مکروہ ہوگا جیسے ننگے سروں کا حکم ہے اور عورتوں کی جماعت کی تمام مسائل کے بیچ میں یہ کیونکہ یہ کہ نہیں ہے شہر ضعیف امتوں میں نہا نے ایسی کیا در امام میں کافعل جماعت متداسا پر عورتوں پر یہ ورنہ نہ پڑھنے میں کشف عورت زیادہ ہے۔

تشریح مسئلہ عورتوں کے لئے تہجد جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ عورتوں کی جماعت فعل محرم واطور

ارتکاب سے خالی نہیں ملے کہ ان کی امام قضا کرنے والی عورتوں سے آگے کھڑی ہوں یہ ان کے درمیان میں کھڑی ہوں۔ پہلی صورت میں کشف عورت زیادہ ہے اور الحاح ایکہ یہ مکروہ ہے اور دوسری صورت میں امام کا بچے مقم کو چھوڑنا۔ زما آتا ہے حالانکہ یہ بھی مکروہ ہے اور جماعت سنت ہے اور قاعدہ ہے کہ بہ نسبت ارتکاب مکروہ کے سنت کو ترک کرنا ولی ہے اس لئے عورتوں کے حق میں جماعت کی سنت کو ترک کر دیا گیا اور عورتوں کا حال ننگوں کے حال۔ مانند ہو گیا حتیٰ جس طرح ننگوں کی جماعت مکروہ ہے اسی طرح عورتوں کی جماعت مکروہ ہے۔

صحابہ قدری نے کہا کہ اگر مراہت تحریمی کے باوجود عورتوں نے جماعت کی تو عورتوں کی امان کے سچ میں کھڑی ہو کیونکہ  
امت عاشرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہی کیا لیکن اب اشکال یہ ہوگا کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جماعت کے ساتھ نماز  
پڑی ہے تو پھر مکروہ تحریمی کیوں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اسلام میں اس کا یہ فعل ابتداء اسلام پر محسوس کیا جانے لگا مگر اس جواب پر اشکال ہے  
وہ کہ نبوت کے بعد آنحضرت ﷺ نے تیرہ سال مکہ منکرہ میں قیام کیا یہ پھر مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ سے چھ برس کی عمر میں نکاح  
پایا پھر جب نو برس کی سوتیں تو بن کوزیف میں یہ یعنی عائشہ کی رخصتی ہوئی اور آپ کی حیات میں ۹ برس رہیں پس حضرت عائشہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا کا ماتم کرنا باطل ہونے کے بعد ہوا ہوگا تو اس صورت میں یہ بتدء اسلام کا فعل کہاں سے ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابتدا  
اسلام پر محسوس کرنے سے مراد یہ ہے کہ عورتوں کی جماعت کا حکم منسوخ ہے۔

ایک مقتدی ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو

من صلى مع واحد أقامه عن يمينه لحديث ابن عباس قال عليه السلام صلى به وإقامته عن يمينه ولا يتحرر عن  
لأدم وعن محمد أنه يصنع أصابعه عند عقب الإمام والاول هو انظر وان صلى جمعة أو في يساره جار وهو  
مسيء لانه خالف السنة

ترجمہ : اور جو شخص ایک شخص کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کو اپنے انیس کھڑا کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے :  
 "مَنْ قَامَ مَعَ رَجُلٍ فِي صَلَاةٍ فَلْيُحِمْهُ" یعنی اگر آپ کسی شخص کے ساتھ نماز پڑھیں تو اس کے پیچھے نہ رہیں اور امام محمد سے مروی ہے کہ  
 "مَنْ قَامَ مَعَ رَجُلٍ فِي صَلَاةٍ فَلْيُحِمْهُ" یعنی اگر آپ کسی شخص کے ساتھ نماز پڑھیں تو اس کے پیچھے نہ رہیں اور امام محمد سے مروی ہے کہ  
 "مَنْ قَامَ مَعَ رَجُلٍ فِي صَلَاةٍ فَلْيُحِمْهُ" یعنی اگر آپ کسی شخص کے ساتھ نماز پڑھیں تو اس کے پیچھے نہ رہیں اور امام محمد سے مروی ہے کہ  
 "مَنْ قَامَ مَعَ رَجُلٍ فِي صَلَاةٍ فَلْيُحِمْهُ" یعنی اگر آپ کسی شخص کے ساتھ نماز پڑھیں تو اس کے پیچھے نہ رہیں اور امام محمد سے مروی ہے کہ

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک مرد ایک مرد مقتدی کے ساتھ نماز پڑھے تو اس مقتدی کو پنے دائیں کھڑا کرے۔ دلیل حدیث ابن عباسؓ ہے۔ پورے حدیث یہ ہے کہ بعد خالتی میموبہ لاراق صلوۃ الہی صلی اللہ علیہ وسلم بالنیل فاتبہ فقال یا ممت العیون وعابت الحیوم ونفی الحی القیوم ثم قرأ احمر سورہ ال عمران ان فی حق السموات و الارض و اختلاف سبل و لہنار لی احمرہا ثم قام الی شس معلق فتوض و افتتح فقامت و توضعات و وقف علی بارہ و حدیثی و ادار لی حلفہ حتی اقامنی عن یمینہ (متفق علیہ) یعنی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ میں اپنی حالت میمونہ کے یہاں رات سویا کہ میں نبی کریم ﷺ کی رات کی نماز کو دیکھوں پس آنحضرت ﷺ نے ٹھہر کر کہا آنحضرت ﷺ نے گھٹیں ہر ستارے کو بگئے اور ان قیوم

باقی سے پھر آپ نے سارے عمر کی آخری آیتیں ان فی خلق السموات والارض و اختلاف الليل والنهار سے آج پڑھا ہے آپ نے ایک لکے ہوئے مشکوٰۃ سے پائی لے کر وضو کیا اور نماز شروع کی پس میں نے بھی اٹھ کر وضو کیا اور میں آپ کی طرف کھڑا ہوا یا پس آپ نے میرا کپڑا کر مجھے پہنے پیچھے سے گھمایا یہاں تک کہ مجھ کو اپنی اٹھیں طرف کھڑا کیا۔ اس حدیث معلوم ہو کہ اگر امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو تو اس دور میں طرف نہ امرنا مختار ہے۔ خبر یہ ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے نہ دے اور امام محمد سے مراد ہے کہ مقتدی اپنی انگلیوں کو امام کی بیٹی کے برابر رکھے۔ اور اس خطبے سے اور اگر ایک مقتدی نہ پیچھے دے میں امام پر کی تباہی نہ کرے جی ہمارا سونہ ہوئی بات نہ گوارہ نہ کیونکہ اس سے سنت کے خلاف عمل ہے۔

### و مقتدی ہوں تو امام مقدم ہو جائے

وان لم یسبقہم عینہما وعن ابی یوسف یتوسطہما و یقل ذلک عن عبداللہ بن مسعود و ابنہ عتبہ بن مسعود عن ابی اسحاق والیسیم حین صلی بہما فہذا للاقصیہ و لآخر دلیل الاباحہ

ترجمہ: اور اگر مردوں کی امامت کی تو مردوں پر مقدم ہو۔ ابو یوسف سے مروی ہے کہ مردوں کے پیچھے میں نہ ہوں۔ اس مسعود سے منقول ہے اور ساری دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ میں درجہ تہمت آگے کھڑے ہوئے جب کہ انہوں نے ساتھ میں رہے ہیں یہ نصیب کے سے شد اور نرمی کے ساتھ کی دلیل ہے۔

شرح: اور اگر امام کے ساتھ ہو مقتدی ہوں تو امام اس دنوں سے آگے کھڑا اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ امام اس دنوں میں کہ امام اور مرد میان میں کھڑا ہونا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے چنانچہ روایت یہ ہے کہ ابی مسعود صحابی تھے عہد کے متقدم اور اسوا کو مرد بڑھائی اور اس مسعود دنوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور ساری دلیل یہ ہے کہ جب حضور ﷺ اس ارشاد فرمایا تو آپ ﷺ ان لوگوں سے آگے کھڑے ہوئے پس حضرت ﷺ کا آگے کھڑا ہونا نصیب کی دلیل ہے۔ اس مسعود کا شرمناک ہونا کی دلیل ہے۔

ترجمہ: پھر یہ کہ ابی مسعود سے روایت کی کہ کھڑے کھڑے ہونے کی وجہ سے یہاں یہاں ابی مسعود کے شریک رہے۔ یہی ثابت نہیں ہوئی۔

### مردوں کے لئے عورت اور بچے کی اقتداء کا حکم

ولا یجوز للرجال ان یقتدوا بامراہ و صبی اما امرأہ فبقولہ تعذیہ السلام احروہن من حیث احروہن الذین یحجورن تملیہنہن و اما الصبی فلانہ متعلل فلا یحجور اقتداءً لمختصر من بہ و فی التراویح و السنن المطلقۃ من مشایخ و صبی یحجورہ مشایخ و منہم من حقق الخلاف فی المصل المطلق بین ابی یوسف و بین محمد و الصحابہ انہ لا یحجور فی الصلوٰۃ کما لان فی الصبی دون من البیع حیث لا یلزمہ القضاء بالافہم بالاحماع و لا یسی القوی علی الضعیف بخلاف لمظنون لانہ محتج بہ فاعتبر اعارض عدمی بحال اقتداء الصبی بالصبی لان الصلوٰۃ متحدہ

ترجمہ مردوں کو نماز میں پکڑی اقتداء کر میں بہر حال عورت کو اس لئے نہ بخشہ۔۔۔ نے فرمایا کہ عورتوں کو مؤخر کرو۔۔۔ ان کو نہ ملے۔۔۔ عورت کا مقدمہ نہ کرنا جائز نہیں ہے۔۔۔ بہر حال پکڑو اس لئے کہ وہ نفل پڑھنے والا ہے لہذا مفترض کو اس کی تہہ نہ کرنا جائز نہیں ہے۔۔۔ ورنہ مسئلہ میں مشائخ نے اس کو واجب رکھا۔۔۔ ہمارے مشائخ نے اس کو جائز قرار نہیں دیا۔

ہمارے مشائخ میں سے بعض نے ابو یوسف اور مالک ورمیاء نفل مطلق کی صورت میں اختلاف محقق کیا۔۔۔ ورنہ یہ ہے کہ یہ نماز میں جائز نہیں ہے۔۔۔ یہ تکبیر کا نفل بالغ سے متہ ہے۔۔۔ اس لئے کہ نفل فاسد کر دینے سے ہر ما جماع پکڑ پر قضا لازم نہیں آتی اور اس میں جاتی ہے تو کسی کی تعین یا بر خلاف نماز مشائخ کے کیونکہ وہ مجتہد فیہ ہے پس اعتبار کیا گیا عارض معدوم برخلاف پکڑ کا قید کرنا یہ۔۔۔ تاکہ یہ تکبیر نہ زمتہد ہے

تشریح۔۔۔ مسئلہ مردوں کے لئے عورت کی اقتداء جائز ہے اور نہ پکڑ عورت کی قیدہ۔۔۔ عورت کو اس سے ہے کہ حضور نے فرمایا۔۔۔ حروہیں جس حیث احقرہن اللہ وجہ سند۔۔۔ یہ ہے کہ غلط جہت سے مردوں کا ہے۔۔۔ ورنہ مکان میں عورتوں کی تاخیر و جب ہو۔۔۔ ان کے لئے کہ کوئی مکان نہیں ہے۔۔۔ بلکہ ثابت ہوا کہ بدعتوں نے عورتوں کو مکان صلاۃ میں مؤخر کیا ہے۔۔۔ یعنی اس کو مردوں کے ساتھ اپنے کا حق نہیں دیا ہے۔

ان میں حضرات نے کہا ہے۔۔۔ حجتیں۔۔۔ اس سے ترجمہ یہ ہوا کہ عورتوں کو مؤخر کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مؤخر کیا۔۔۔ چنانچہ بدعتوں نے ان کو شہادت و رشتہ سطنت اور تہ موایات میں مؤخر کیا ہے پس جب اللہ تعالیٰ نے عورت کو مؤخر کیا تو اس کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہوگا۔

پس امامت کا بیان قیاس کی امت سے جائز نہیں۔۔۔ نفل ادا کرنے والا ہے ہند فرض دہانے سے۔۔۔ اس کی اقتداء۔۔۔ اس کو نفل پکڑی یا نفل نماز کے پیچھے جائز نہ ہوگی۔۔۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ تہ و سنن مطلقہ میں اختلاف ہے۔۔۔ مشائخ نے ان کے مطابق تراویح و سنن مطلقہ میں تابع پکڑی اقتداء کرنا جائز ہے اور ہمارے متبع یعنی مستمع ماورداء السیر نے اس کی روایت سنن مطلقہ سے مراد وہ سنن روایت ہیں جو فرائض سے پہلے و فرائض کے بعد شریعت میں ہیں۔۔۔ ایک روایت کے مطابق یہ نماز جس سنت ہے۔۔۔ ورنہ کسوف، خسوف و استسقاء کی نماز جس صاحبین کے نزدیک سنت ہے۔

اس میں یہ ہے کہ سنت نماز میں گھر نماز پکڑے۔۔۔ امامت کی مشائخ نے نفل نماز کے لئے اس کی اقتداء کرنا جائز۔۔۔ ہمارے نمائندہ نجار اور سمرقند کے علماء و مشائخ نے اس کو جائز کہا ہے۔۔۔ مشائخ نے مفسر نماز پر قیاس کیا ہے۔۔۔ مفسر نماز یہ ہے۔۔۔ یہ سنت ہے یہ خیال کیا کہ اس کے بعد نماز واجب ہے۔۔۔ اس لئے اس کے ساتھ وہ نماز کا کئی شروع کر دے اور میں میں دن مسجد میں گیا اور نماز کے پھر معدوم نہ ہو کہ اس کے بعد واجب نہ تھی تو جب شریعت کی وجہ سے اس کا قضا کرنا واجب ہے۔۔۔ اس لئے کہ نماز میں۔۔۔ مثلاً شریعت کے نزدیک حکم یہ ہے کہ قضا واجب نہیں ہے۔۔۔ لہذا نماز کے لئے نماز ایک قضا واجب ہے۔۔۔ چنانچہ

نفل نماز کے قیاس کا اصل یہ ہوگا کہ نفل نماز شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے اور مفسر نماز واجب نہیں ہوتی۔۔۔ پس





۱۰۔ نہیں سے مجھ سے قریب وہ لوگ رہیں جو باقل باغ ہوں۔

تین امر ہوں یہ کہے کہ یہ حدیث مردوں کو بچوں پر مقدم کرنا تو ثابت رفق ہے مگر عورتوں پر بچوں کی تقدیم ثابت نہیں کرتی تو اس کا  
 سایہ بہ قتل رجولیت کی وجہ سے بچے مردوں کے تابع ہیں اور تابع متبوع کے بعد ہوتا ہے ہند بچے مردوں کے بعد ہوں گے اور  
 مردوں سے مقدم ہوں گے اور جو اس میں یہ بھی جائز ہے۔ عورتوں پر بچوں کی تقدیم حضور ﷺ کے فعل سے ثابت ہے کیونکہ حضرت  
 پیغمبر ﷺ کی عورت کو تقدیم فرمایا باغ کے پیچھے نماز پڑھا۔ یہ بہتر استدلال اس حدیث سے ہو سکتا ہے جس کو امام احمد نے اپنی مسند  
 میں مذکور ہے۔ **ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْأَعْرَابِ احْتَمِعُوا وَاحْتَمِعُوا لِمَاءِ كُمُ**  
**وَكُمُ حَتَّىٰ أَرْبُكُمُ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاجْتَسِعُوا وَاجْتَسِعُوا ابَاءَهُمْ وَبَسَاءَهُمْ ثُمَّ تَوَصَّوْا رَاهِمُ كَيْفَ تَتَوَصَّوْا ثُمَّ**  
**عِدُّوا نِصْفَ الرِّجَالِ فِي النِّصْفِ وَصِفَ الرِّجَالُ حَقِيقُهُمْ وَصِفَ النِّسَاءُ حَلْفُ الصَّبِيَّانِ** یعنی اے لوگو! ایک شعر کی  
 بات ہے۔ شعر کی قبیلہ کے لوگو! تم خود بھی جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں کو بھی اس طرح جمع کرو یہاں تک کہ میں تم کو  
 ایک آدمی سے دو عورتیں جمع ہو گئے اور اپنے بیٹوں اور عورتوں کو بھی اس طرح جمع کرو یہاں تک کہ آپ کس طرح وضو کرتے تھے۔  
 یہ ماہر لکھ رہے ہیں پھر مردوں کی نصف باندھی، اور عورتوں کی نصف بچوں کے پیچھے بنان۔  
 قلمی دلیل یہ ہے کہ عورت کی حیثیت مرد سے مفید نہ رہے۔ اس سے عورتیں مؤخر کی جا رہی ہیں۔

### مسکد محاذات

۱۱۔ حادثہ امرأہ وہما مشترک فی صلوة و حدة فسدت صلاتہ ان یوی الامام امامتها والقباس ان لا  
 نفسہ و هو قول الشافعی رحمۃ اللہ علیہ اعتباراً بصلاتها حب لا تفسد وجہ الاسحسان مارؤیدہ والہ  
 من مساهیر و هو المخاطب بہ دونہا فیکون ہذا الترتیب لمرص المقام ففسد صلاہ دون صلاتہا  
 کلامہم اذا تقدم علی الامام

ترجمہ۔ اور اگر کوئی عورت مرد سے محاذی ہو تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی بشرطیکہ  
 ماہر نے اس عورت کی امامت کی نیت کی ہو اور قیاس یہ ہے کہ مرد کی نماز فاسد نہ ہو اور بھی امام شافعی کا قول ہے عورت کی نماز پر قیاس  
 ثابت ہوئے کیونکہ عورت کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اور جب استحسان وہ حدیث ہے جو ہمزہ ایت کر چکے۔ اور حدیث احمدیہ میں  
 ہے کہ مرد کی اس حکم کا منی طیب ہے نہ کہ عورت پس مرد ہی مقدم منروض کا ترک کرنے والا ہوگا ہذا اسی کی نماز فاسد ہوگی نہ کہ عورت  
 کی نماز۔ جیسے مقتدی جب وہ امام سے آگے ہو جائے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی عورت کسی مرد سے محاذی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور عورت دونوں ایک نماز میں مشترک ہیں اور امام  
 نے عورت کی امامت کی نیت بھی کی ہے تو ایسی صورت میں مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مرد کی نماز بھی  
 فاسد نہ ہو۔ ایسی امام شافعی کا قول ہے۔ امام شافعی نے مرد کی نماز پر قیاس کیا ہے۔ یعنی محاذی عورت کی نماز  
 فاسد نہیں ہوتی ہذا مرد کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ محاذی عورت کی امامت یہاں تک ہے کہ چاہے متحقق ہوتا ہے پس



یہ نہیں ہے جس نے یہ دھواں اور عورتوں کی آواز سن کر مارتا ہے۔

[illegible]

میں نے یہ سوچا ہے کہ اس میں کیا بات ہے۔ اس کے جواب میں میں نے کہا کہ اس میں کوئی بات نہیں ہے۔ اس کے جواب میں میں نے کہا کہ اس میں کوئی بات نہیں ہے۔ اس کے جواب میں میں نے کہا کہ اس میں کوئی بات نہیں ہے۔

[illegible]

اور اگر عورت کے پہلو میں کوئی مروندہ بخون کی کامیابی ہو تو اس میں اور باتیں ہیں۔ ایک روایت میں مانتا ہے کہ  
اسے شہر ہے اور یہ رویت میں شرط نہیں ہے۔ اس سے رویتوں کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں بغیر غسّۃ عورت  
میں ہے لہذا اس کی ذات سے کوئی فساد بھی نہیں ہے البتہ اس بات کا احتمال ہے کہ وہ آگے بڑھ کر مجذوبہ ہو جائے یا اس میں  
فساد واقع ہو جائے۔ انیت مانتا ہے کہ فساد نہ اس نے تھا مگر اس سے ہوا اور اگر یہ حق ثابت ہو تو نیت شہر میں ہو۔

تجربہ بات کہ ان افسانہ نویسوں میں سے نیت شریعت کو نہ مانتے نہ روایت اور اس صورت میں یہ افسانہ نویسوں کا محبوب موضوع ہے۔ اس صورت میں ان کی جب کہ صورت کسی مرد یا عورت کی ہو، وہ فساد یا فحش واقع کے اور وہ اس صورت میں فساد یا فحش باتیں کہیں۔ اس صورت میں ان کے پیچھے ہٹ کر بیوی اور اس کے پیہو میں کوئی مرد نہ ہو۔ تو اس صورت میں فساد یا فحش سے نہ وہ آگے نہ ہٹے۔ نہ اس میں وہ کسی بات پر اکتفا کرتے ہیں۔ وہ تو فحش پر قیام رکھتے۔ نیت شریعت کی نفی کرتے۔ اور اعتبار نہ کریں تو نیت شریعت میں جیسا کہ وہ اس روایت

[illegible]

### مخاذاات کی شرائط

مس من سطر لمحدّد ١٠ يكون لصلوة مشتركة ١٠ يكون مطلقة ١٠ تكون المواد من اهل الشهد ١٠  
تكون بينهما حسن لانهما غير في عاصمة استي بحار شب القبس غير اعني جميع ماورد به الشهد

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۔ مرنے کی خبر پر نبیؐ نے کہا: "مصلحتاً (دوستانہ طور پر) مرنے کی خبر سے کسی کو شاکست دلاؤ۔ تم لوگ چاہو تو چاہو، چاہو تو چاہو، چاہو تو چاہو۔"

میں نے یہ سب کج عمرات (قابلِ شہوت) ، مٹوا دیں عمرت بخدی ہوئی کہ انکو دیوہوی ہو جائیں ، پھر یہ صبر

پانچویں شرط یہ ہے کہ دونوں کے درمیان کوئی چیز حال نہ ہو مثلاً ستون یا کوئی درجہ یا اتنی جگہ خالی ہو کہ اس میں ایک مرد بٹھرا ہو جائے۔  
 مذکورہ شرطوں کی دلیل یہ ہے کہ محاذات کا مفہوم نماز ہونے کا خوف قیاس نہیں یعنی احسروہیں من حیث حرہیں اللہ سے محسوس ہو  
 نہ نہ تمہارے ساتھ رکھی جائے گی جن کے ساتھ نہیں رہا ہوئی۔

ملاحظہ فرمائیے کہ استدلال کو مسترد کیا ہے چنانچہ فرمایا کہ اس حدیث میں تمہاری کافر نہیں چاہیے کہ ان قیود کا ذکر نہیں  
 ان شرطوں کے قیود کو ثابت کرنے کے لئے بڑے تکلفات کا کام لیا ہے اس لئے امام ہند رحمہ اللہ نے ان کا حاشیہ  
 پر یہ ملاحظہ کیجئے۔

## عورتوں کے لئے جماعت کی نماز میں شرکت کا حکم

بكره لهن حضور الجماعات، يعنى الشواب مهن لما فيه من خوف العنة

ترجمہ: اور عورتوں کے لئے جماعتوں میں حاضر ہونا مکروہ ہے مراد جو عورتیں ہیں جو نیکان کی ضروری شرط کا خوف ہے۔  
 جو عورتوں کو جماعتوں میں حاضر ہونا مکروہ ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ عورتوں کا مسجد کی طرف ٹکنا مباح ہے امام شافعی نے  
 انہیں کہنا کہ لا تمعوا آماء اللہ مساجد اللہ ہے یعنی لہذا وہیں کو اللہ کی مساجد سے متروک و راکب رویت میں سے اند  
 تابت حدکم امراتہ الی المساجد فلا یمنعہا یعنی جب تم میں سے کسی سے کسی بیوی مسجد میں جانے کی اجازت مانگے  
 تو منع نہ کرے۔

دلیل یہ ہے کہ جو عورتوں کی ضروری میں فتنہ کا خوف ہے اس لئے ان کو مسجد میں حاضر ہونے سے روکا جائے گا۔ دوسری  
 دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورتوں کو مسجد کی طرف ٹکنے سے منع کیا تو عورتوں نے حضرت کا شرعی مدد کی جانب  
 سے ثابت کی تو امام ابو منین نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حالت کا علم ہو جاتا جس کا منہ وہ ہے تو آپ کھل جاتے نہ  
 یہ روایت میں ہے کہ امام ابو منین نے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی نماز کی حالت دیکھتے تو جیسے ہوا سر نیل کی عورتیں منہ نہ ہوں میں تم  
 نہ لگتی جاتیں۔

مذہب کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کا متن مبداء بر نے اپنی سند سے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت  
 ہے یہاں لباس بھوساء کہ عن لبس لوسنہ والتحرفی المساجد فان بی اسرائیل لم یلعوا حتی لبس  
 لبس ہم لربنہ وتحرفوا فی المساجد یعنی اے لوگو! اپنی عورتوں کو مسجدوں میں زینت اور تکبر کا لباس پہننے سے منع کرو یا منہ  
 نہ لگتی جاتیں ہوئے یہاں تک کہ ان کی عورتوں نے مسجد میں زینت اور خرافہ اور کالباس پہنا چونکہ ہمارے اس زمانے میں  
 شرع کا غلبہ ہے اس لئے غیر مہرین عورتوں کو بھی منع کیا گیا ہے۔

## بوڑھی عورتوں کے لئے جماعت میں شرکت کا حکم اقوال فقہاء

ولا یس لعمور ان تخرج فی الفجر والمغرب والعشاء وهذا عند ابی حنیفہ و قد لا یحرج فی الصلوات کلہا

لا بد لا فلة لقله الرعبه فلا بكرة كس في العيد وله ان فرط لشق حامل فتقع الفسة غير ان الفساق است  
في لظهر و لعصر والجمعة اما في الفجر والعشاء هم مانمون وفي المغرب باطعام مشعلون و است  
متسعة فيمكنها الاعتزال عن الرجال فلا يكره

ترجمہ اور روزہ کی عورت کے سے کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ وہ فجر، مغرب اور عشاء میں نکلے اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔  
صحابہ جنتین نے کہا کہ روزہ کی عورتیں تمام نمازوں میں نکلیں کیونکہ روزہ کی عورتوں میں (رغبت کی کمی کی وجہ سے کوئی فتنہ نہیں سے سزا  
میں ہوگا جیسے عید میں اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شدت ثبوت باعث جماع ہے پس فتنہ واقع ہوگا۔ مگر یہ کہ فسق ظہر، عصر  
میں چھپے رہتے ہیں اور فجر اور عشاء میں سوتے رہتے ہیں اور مغرب کے وقت کھانے میں لگے رہتے ہیں جنگل وسیع ہوتا ہے سزا  
میں عورتوں کے سے مردوں سے افسوس ہوتا نہیں ہے اس لئے (عید میں) نکلنا مکروہ نہیں ہے۔

تشریح حضرت امام ابو حنیفہ نے روزہ کی عورتوں کو ظہر اور عصر کے وقت میں نکلنے سے منع کیا ہے اب فجر عشاء اور مغرب کے وقت  
کی اجازت دی ہے اور صاحبین نے روزہ کی عورتوں کو تمام نمازوں میں نکلنے کی اجازت دی ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ روزہ کی  
کی طرف میں ان طبع کے ہونے کی وجہ سے کوئی فتنہ نہیں ہے اس لئے ان کا نکلنا بھی مکروہ نہیں ہے جیسا کہ عید میں نکلنا باقی جازت  
یہ بات کہ عید میں نکلنا عید کی نماز کے لئے یا بغیر نماز کے سوا اس بارے میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں ایک روایت جس کو  
روایت کیا ہے کہ روزہ کی عورتیں نماز عید کے لئے نکلیں اور سحر صبح میں کھڑی ہو کر مردوں کے ساتھ نماز پڑھیں کیونکہ عورتیں  
کے تابع ہو کر مل جماعت میں سے ہیں۔

دوسری روایت جس کو مغللی نے ابو یوسف سے اور ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ عید میں روزہ کی عورتوں کا نکلنا  
جماعت کے لئے ہے۔ یہ بھی یہ طرف کھڑی ہوتی ہیں اور مردوں کے ساتھ نماز پڑھیں کیونکہ بطریق حجت یہ بات ثابت ہے۔  
مفسرین نے حیض والی عورتوں کو عید کے لئے نکلنے کا حکم دیا حالانکہ وہ اہل نماز میں سے نہیں تھیں پس معلوم ہوا کہ عید میں نکلنا مکروہ  
نہیں ہے بلکہ مجمع کو زیادہ کرنے کے لئے ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شدت شہوت باعث جماع ہے اب روزہ کی عورتوں کے نکلنے میں بھی فتنہ واقع ہوگا۔ ہاں اتنی بات  
نے کہ فسق لوگ ظہر، عصر اور جمعہ کے اوقات میں پھرتے رہتے ہیں اس لئے ان اوقات میں روزہ کی عورتیں نہ نکلیں رہا فجر اور عشاء  
وقت میں تو وہ سوتے رہتے ہیں اور مغرب کے وقت کھانے میں مشغول ہوتے ہیں پس معلوم ہوا کہ ان تینوں اوقات میں فتنہ  
کم ہے اس لئے ان تینوں اوقات میں روزہ کی عورتوں کو نماز کے لئے نکلنے کی اجازت دی گئی ہے۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ صاحبین کا عید میں نکلنے پر قیاس درست نہیں کیونکہ عید کی نماز باجموع جنگل میں ہوتی ہے اور جنگل  
میں وسیع میدان میں روزہ کی عورتوں کا مردوں سے ایک طرف ہونا ممکن ہے اس لئے اس کا عید میں نکلنا مکروہ نہیں ہے۔

نوٹ آج کل چونکہ فساد عام ہے اس لئے تمام نمازوں میں روزہ کی عورتوں کا نکلنا مکروہ ہے۔ (عنیہ)

## طاہرہ کے لئے مستحاضہ کی اقتداء کا حکم

لا یصلی الطاهر خلف من هو فی معی المستحاضة ولا الطاهرة حلف المستحاضة لان الصبح شرعی حالاً من المعدور و لشی لا یتضمن ما هو فوقه والامام ضامن بمعنی تضمن صلواته صلوة المقتدی

ترجمہ اور پاک مرد اس شخص کے پیچھے نماز نہ پڑھے جو مستحاضہ کے حکم میں ہے اور نہ پاک عورت مستحاضہ کے پیچھے نماز پڑھے کیونکہ دست کا حاس بہ نسبت معذور کے قوی ہے اور شے اپنے سے فوق کو مطمئن نہیں ہوتی حالانکہ امام ضامن ہے ابابین معنی کہ امام نماز تندرست نماز کو مطمئن ہے۔

شرح مستحاضہ اور جو مستحاضہ کے حکم میں ہے فقہاء کی صطوح میں مذکور ہے ہیں پس اب صورت مسئلہ یہ ہوگی کہ پاک مرد اور پاک عورت کے پیچھے نماز نہ پڑھے اور نہ پاک عورت مستحاضہ عورت کے پیچھے پڑھے۔

اس سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ اس طرح تمام مسائل کی اصل حضور کا قول الامام صلوات اللہ علیہ سے ہے۔ ہاں نماز مقتدی کی نماز کو مطمئن ہے یہ معنی نہیں کہ امام مقتدی کی نماز کا امام مقتدی کا مکلف ہے دوسری بات کہ شے اپنے سے متاثر نہیں ہوتی ہے یا اپنے ہم مثل کو لیکن اپنے سے فوق کو مطمئن نہیں ہوتی۔

اب دلیل کا حاصل یہ ہے کہ صورت مذکورہ میں مقتدی چونکہ پاک و رغیہ معذور ہے اور امام معذور کے حکم میں ہے اس لئے مقتدی کی رعایا امام کی نماز سے اقویٰ اور ارفع ہے اور امام کی نماز کا حاس متاثر ہوتی ہے اور چونکہ متاثر اور اضعف قویٰ کو مطمئن نہیں ہوتا اس لئے امام نماز مقتدی کی نماز کو مطمئن نہیں ہوگی حالانکہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو مطمئن ہوتی ہے اس سے پاک اور رغیہ معذور امام معذور کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔

اس طرح پاک عورت کی نماز مستحاضہ کے پیچھے درست نہیں ہوتی کیونکہ مستحاضہ کی نماز کا حاس مقتدی عورت کی نماز کے حال سے ناقص

## قاری کے لئے اُمی اور کپڑے پہننے والے کے لئے ننگے کی اقتداء کا حکم

ولا یصلی القاری حلف الامی ولا المکنسی حلف العاری لقوة حالها

ترجمہ "قاری اُمی کے پیچھے نہ پڑھے اور نہ کپڑا پہننے والے ننگے کے پیچھے پڑھے کیونکہ قاری و مکنسی کا حاس بہ نسبت اُمی و ننگے سے قوی ہے۔"

شرح مسئلہ و اس کی دلیل واضح ہے۔

## متوضیین کے لئے متیم کی اقتداء کا حکم اقوال فقہاء

و یحوز ان یؤم المتیم المتوضیین و هذا عند ابی حنیفة و ابی یوسف و قال محمد لا یحوز لانه ضہرہ



صرورة والطهارة بالماء اصلية ولهما انه طهارة مطلقة و لهذا لا يستقدر بقدر

ترجمہ اور تیم کرنے والے کے لئے وضو والوں کی امامت کتاباً کرنا ہے اور یہ ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد کہہ کر نہیں دیکھتا تیم تو طہارت ضروری ہے اور پانی سے ساتھ طہارت کرنا اصلی ہے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تیم طہارت مطلقہ وجہ سے وہ قدر حاجت تک مقدر نہیں۔

تشریح اس بارے میں اختلاف ہے کہ متون میں تیم کی قدر کیا ہو سکتی ہے یا نہیں شیخین نے اس کو بے قراری سے اور امام محمد کے قائل ہیں۔

امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ تیم طہارت ضروری ہے اور طہارت با ماء طہارت اصلیہ ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ طہارت اصلیہ پر مشتمل ہے اس کا حال قوی ہے یا نہایت اس کے حال کے جو طہارت ضروری پر مشتمل ہو ہیں معلوم ہو کہ مقتدین امام کے حال سے اتفاق ہے اور یہ امر مسلم ہے کہ دینی حال والا شخص اقلی در رفع حال و سے کی امامت نہیں کر سکتا۔ اس سے نہ کہ تیم کے لئے متون میں کی امامت کتاباً کرنا نہیں ہے۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تیم طہارت مطلقہ غیر موقتہ ہے یعنی تیم مطلقاً طہارت ہے مستحق نہ کی طہارت کی طرح موقت نہیں۔ وجہ ہے کہ تیم قدر حاجت کے ساتھ مقدر نہیں ہے بلکہ دس سال تک بھی اگر پانی دستیاب نہ ہو یا اس کے استعاضا پر قدرت نہ ہو شروع رہے گا پس جب تیم طہارت مطلقہ ہوا تو تیم اور متونی دونوں کا حال یکساں ہو اور جب دونوں کا حال یکساں ہو دوسرے کی امامت کر سکتا ہے۔

## غاسیلین کے لئے مایع کی اقتداء کا حکم

ويؤم الماسح الغاسيل لان لحف ماع سرايه الحدث الى القدم وما حل بالحف يزيله المسح به  
المستحاضة لان الحدث لم يعتبر ذواله شرعاً ماع فيامه

ترجمہ اور مسح کرنے والے دھونے والوں کی امامت کر سکتا ہے کیونکہ مورد حدث کو قدم تک سرایت کرنے سے روکنے والا ہے اور موزہ میں حنوں کر گیا اس کو موزہ دور کر دے گا بخلاف مستحق نہ کے کیونکہ حدث کسی چیز ہے جس کا رد شرعاً معتبر نہیں ہے اور حدث حقیقتہً موجود ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ موزوں پر مسح کرے والا پاؤں دھوئے والوں کی امامت کر سکتا ہے دلیل یہ ہے کہ صاحب فرماتا ہے پاؤں دھو کر موزے پہنے ہیں اور موزہ قدم تک حدث کو سرایت کرنے سے منع کرتا ہے تو یہ شخص بیرون کا دھونے والا باقی رہا۔ حدث موزہ میں حلول کر گیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو چھ موزہ میں حنوں کر گیا اس کو مسح دور کر دیتا ہے اس لئے موزہ دھونے کے مثل باقی ہے۔



۱۲

ترجمہ: اور نماز پڑھتے تھے، اور اپنے مثل اشارہ کرتے، کہ چلیجے کیونکہ حالت میں ۱۱۰۰ میں پرہیز گاریہ کی مقتدیہ کی

۱۱۰۰ میں اشارہ کرتے، اور حالت میں کیونکہ قعدہ معتبر سے پہلی میں۔ ساتھ قوت ثابت ہوئی

تشریح مسدود اشارے سے نماز پڑھنے والے اپنے ہم مثل اشارے سے عار پڑھنے والی قید کا حکم سے رچہ نام لیا۔  
تاہو مقتدی کہ ابو اشارہ سے ایک گھڑے ہو اشارے کا تھ نماز پڑھنے کی سورت میں یہ صریح نہیں رہتا بلکہ  
تکڑا کرنا اور اشارے کی یہ کیا مسدود مقرر کے حکم میں ہے۔

سائنس دانوں نے یہ ثابت کیا کہ مادہ وقت کی حالت میں ہوتا ہے۔ مادہ کی حالت میں ہونا ایک خاصہ ہے۔ مادہ کی حالت میں ہونا ایک خاصہ ہے۔ مادہ کی حالت میں ہونا ایک خاصہ ہے۔

راکع اور ساجد کے لئے نموی کی اقتداء کا حکم

و لا تظن اني اريد ان اكون من المومنين لان حال المقتدى اقوى و فيه خلاف

تشریح: سند یہ ہے کہ سیدنا اور مجدد سے ہاتھ نہ مار پڑھنے والا شروع سے ہے۔ پچھلے نماز پڑھنے والا صرف اس کے کہہ کر ہی پڑھتا ہے۔ سیدنا اور مجدد مرید کی ہمت راسخا ہے۔ مومن اس کی دلیل یہ ہے کہ شاربک ہاتھ نہ مار پڑھنے والا ہے۔ مومن اس کے ہاتھوں پر قیام ہے۔ یعنی رکوع و ربدہ و مرجع ساقی ہو گئے لیکن سیدنا کی توجہ مومن سے واپس کے ہاتھوں کو کرنا چاہتا ہے۔

ماری دلیل یہ ہے کہ اس مسجد میں مقتدی کا حصار لگایا گیا ہے اور ہمارے اعضاء اور راق میں یہ سب سے بڑا چکا ہے کہ خلعہ  
اقویٰ حاس والے کی حالت نہیں رہتا رہا ہے کہ تمام روٹ اور بڑا ہمارے ہے سو ہمیں یہ بات تسلیم نہیں کیونکہ تمام روٹ اور بڑا ہمارے  
تہہ میں شکی کا دوسرے نہیں ہوتا۔

مفترض کے لئے متغفل کی اقتداء کا حکم

و لا يصح المقتضى حلف المنفصل لان الاقضاء باب و هو من العبرية معدوم في حق الامام فلا يحق في  
حسب المعدوم



پنے اپنے گھر سے صاف آکر کسی ایک آدمی کے دسترخوان پر جمع ہو کر نماز کریں۔ تو گویا ان کے یہ فہانہ صاف نہیں ہوتا۔  
 کوئی کسی کا ذمہ دار اور ضامن نہیں ہوتا۔

ماہ شرفی کا استدلال اس مسئلہ میں کہ مقتضی کی نماز مقتضی کے پیچھے چار ہے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے  
 معاذ اک بصری لعث، مع الی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یرجع فیصلیہا بقومہ فی بی سلمة فکان صلاہ  
 خوف و صلاہ بعد صلاہ حق موعود۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھتے تھے پھر وہ پس چار ہو سکتا ہے اپنی قوم پر  
 پس وہ قوم میں نماز ادا کر دیتی اور معاذ کی نماز نفل ہوئی اس حدیث سے معلوم ہو کہ مقتضی کی نماز مقتضی کے پیچھے چار ہے۔  
 ماری طرف سے جو یہ ہو گا کہ ہو سکتا ہے کہ معاذ یہ بیت نفل حضور کے ساتھ نماز پڑھتے ہوں اور اپنی قوم پر نماز  
 ہوں۔ پس اس احتساب کے ساتھ ماہ شرفی کا استدلال درست نہیں ہو گا۔ ماری طرف سے یہ بھی جو یہ ہے کہ اگر مقتضی کا مقتضی  
 قتلہ و زنا ہو تو صلوٰۃ خوف میں یہ طریقہ شروع نہ ہوتا کہ آدمی نماز ایک وقت پڑھ جائے اور آگے دوسرے خطائے ہو جائے۔  
 یہی پوری ساری پر حاکم جاتی یہاں پر یہ بات ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے ایک زمانہ کے بعد وہ لوگ جو  
 نماز آگے آگے پر حاکم اور زمین میں ہرگز نہ پڑھنا شروع نہ کرے پڑھے پس اگر مقتضی کے مقتضی کی قتلہ و زنا  
 قتلہ و زنا ہو پوری نماز پڑھ جائے۔ وہی آدمی نہ پڑھتا۔

### مقتضی کے لئے مقتضی کی اقتداء کا حکم

و یصلی المسلم خلف المصلی لان الحجة فی حقه الی اصل الصلوٰۃ وہو موجود فی حق الامام  
 الباء

ترجمہ اور نماز پڑھے مقتضی مقتضی کے پیچھے کیونکہ مقتضی کو اصل نماز کی حاجت ہے اور وہ امام کے حق میں موجود ہے۔  
 تحقیق ہو جائے گا۔

تشریح نفل ادا کرنے والا فرض ادا کرنے والے کی اقتداء کرتا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ مقتضی کے حق میں صرف اصل نماز  
 ہے اور اصل نماز امام کے حق میں بھی موجود ہے اس لئے مقتضی کا مقتضی کے پیچھے بنا کر مقتضی ہو جائے گا جبکہ اس کی یہ بات  
 درست ہونے کے لئے مطلق نیت کافی ہے اور مطلق نیت پر فرض بھی مشتق ہے اس لئے قتلہ و زنا صحیح ہے۔

ایک شخص نے امام کی اقتداء کی پھر معلوم ہوا امام محدث ہے، اس کے لئے کیا حکم ہے

ومن فدی بامام ثم علم ان امامه محدث اعد نقولہ علیہ لسلام من ام قوم ثم طہر اہ کن محدث  
 اعد صلاتہ واعادوا و فیہ خلاف الثانی بقاء علی ما تقدم و بحسن معتبر معنی لتصلی و تکلم  
 والفساد

ترجمہ اور جس نے کسی امام کی اقتداء کی پھر علم ہوا کہ اس کا امام محدث ہے تو نماز کا اعدا دوسرے کا مقتضی حضور کے لئے ہے۔

کی قوم کی مامت کی پھر غلط ہو کہ وہ محدث یا جنس تھا تو اپنی نماز کا انکار کرے اور اب اپنی نماز میں ماہ نہ کریں اور اس میں ماہ شافعی ہ  
مذہب ہے اس پر بناء کرتے ہوئے جو سابق میں گزر چکا ہے اور ہم تقصیر کے معنی کا اعتبار کرتے ہیں اور تقصیر جو ازہر فساد میں ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے امام کی اقتداء میں یہ مقتدی کو علم ہوا کہ اس کا امام محدث ہے تو یہ شخص اپنی نماز کا انکار  
کرے گا اور اگر اقتداء کرنے سے پہلے ہی امام کا محدث ہونا معلوم ہو گیا تھا تو یہ اقتداء کرنا چاہیے نہیں ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ اگر  
قائدہ کرنے کے بعد امام کا محدث ہونا معلوم ہو تو مقتدی پر اپنی نماز کا انکار واجب نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل سابق میں گزر چکی کہ  
ابن ابی شیبہ کی دلیل موافقت افعال اور انکار کرنے کا نام اقتداء ہے۔ مقتدی میں سے مقتدی کی نماز فاسد ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ مقتدی کی نماز  
مقتدی کی نماز تقصیر نہیں ہے اس لئے امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی  
پرچہ محدث کی وجہ سے امام کی نماز فاسد ہوئی۔ لیکن ہماری طرف سے جو یہ ہوگا کہ ہمارے مقتدی تقصیر کے معنی سمجھتے ہیں۔

تقصیر کی یہ ہے کہ حضور کا قول الاحادیث خاصہ میں اس کی دلیل میں یہ تو اس سے مراد یہ ہے کہ امام اپنی نماز کا تقصیر  
نہ کرے۔ اپنی قوم کی نماز کا ضامن ہے پہلی صورت میں کوئی فاسد نہیں ہے یونکہ یہ آدمی اپنی نماز کا ضامن ہوتا ہے البتہ دوسری صورت  
میں ہے پھر اس کی بھی دو صورتیں ہیں کیونکہ امام اپنی قوم کی نماز کا قیود جو باوجود ضامن ہو گا صحت و فساد ضامن ہو گا جو باوجود واداء  
ضامن ہونا تو باجماع مراد نہیں اس متعین ہو گیا کہ صحت و فساد کے اعتبار سے ضامن ہونا مراد ہے یعنی امام کی نماز کے صحیح ہونے سے  
مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی اور امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

ہماری دلیل یہ حدیث ہے ان السی صلی اللہ علیہ وسلم صلی باصحابہ ثم ندکر حسانہ فاعادہ و قال من اقم قوما  
سہ ظہر نہ کن محدثا اور حسانہ عادیہ و اعادہ یعنی حضور نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھانی پھر آپ نے آپ کو اپنے جنس میں  
دیکھا تو آپ نے نماز کا اعادہ کیا اور فرمایا کہ جس نے اس قوم کی مامت کی پھر غلط ہو گیا کہ وہ محدث تھا یا جنس تھا تو وہ اپنی نماز کا  
انکار کرے۔ مقتدی کوگ بھی اعادہ کریں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

ماہرین الہما م نے اسلاف کی تائید میں حضرت جعفر سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فعل روایت کیا ہے ان عباد صلی اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم و هو حب او علی غیر و صوء فاعاد و مرہو ان یعد و حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو بحالت  
مذہب یا بغیر وضو نماز پڑھانی پھر نماز کا اعادہ کیا اور لوگوں کو بھی انکار کرنے کا حکم دیا اس سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کی نماز امام کی نماز سے  
فاسد ہونے سے فاسد ہو جاتی ہے۔

### قراء اور امیوں کے لئے امی کی اقتداء کا حکم

والا صلی امی یقوم یقرؤن و یقوم امیں فصلا تہم فسدہ عند ابی حنیفہ و قلا صلوۃ الامام و من یم یقراتہ لاند  
معدور ان قوم معدورین فصار کما اذا العری عراة و لا یسین و لہ ان الامام ترک فرض القراءۃ مع القدرۃ علیہا  
تلمذ صلوۃ و ہد لاند لو افسدی بالقاری تکون قراءتہ فراء ذلہ بحلاف تلک لمسألة و امثالہا لان

الموجود في حق الامم لا يكون موجودا في حق المقنن

ترجمہ۔ اور گرامی نے قاری کی ایک قوم، امیوں کی ایک قوم، نماز پڑھانی تو یہ حقیقت۔ نزدیک ان سب کی نماز قاسد ہے، سائنس نے کہا کہ ہمارے جو شعش قاری نہیں ہے ان نماز پڑھنے کی وجہ سے کیونکہ ایک معذور آدمی نے ایک معذور قوم کی امامت پر کیا ہے۔ یہ جیسے امامت کی شکل نے شکلوں اور متدھلکے ہوؤں کی۔ اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ امام نے قدرت علی القرائت ہے جو انشاء قرائت ترک کر دیا۔ ہمارے نماز قاسد ہو جائے کی وجہ سے اس لئے ہے کہ گرامی مذکور کسی قاری مقتدی کی اقتداء تو قاری قرائت کی قرائت ہو جاتی۔ بخلاف اس مسئلے اور اس کے مثل مسائل کے کیونکہ جو بات امام کے حق میں ہے جو مقتدی کے حق میں موجود نہ ہوگی۔

تشریح کی نہ پر خط منسوب اور مرقیہ جو اس کوئی ماں کے جنات و یہاں ہے اور کتاب اللہ حدیث اور روایات میں  
جہاں تک یہ نفاذ آیا ہے اس سے مراد ان شخص سے جو کہتے اور پڑھتے پر قدرت رکھتا ہوں۔ چنانچہ قرآن کی یہ آیت پڑھنا  
وہ خلیل کے نزدیک وہاں کے سے خارج ہوگا اور صالحین کے نزدیک جو تیس آیت یا ایک چوٹی آیت پڑھے پر قادر ہو وہاں کے  
کے ساتھ ہوگا۔ - تاہم

سودت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے ایک اور قاریوں کو نماز پڑھائی تو ہام و حلیف کے نزدیک ان سے ہمارا سود ہوگی۔  
ساتھیں کا قوس یہ ہے کہ ہام اور غیر قاریوں کی نماز پڑھائی اور جو مقتدی قرائت پر قارئین کی نماز نہیں ہوگی۔ ساتھ  
نہیں یہ ہے کہ ایک معذور کی یا ایک معذور قوم کی ہامت کی سے مریدہ ہر تعلق صحیح ہے جس سے یہ ہو گیا جیسے ایک نکلے کی۔  
نہیں اور ستر اٹھتے۔ وہوں کی ہامت کی ہوا اس صورت میں پانچ تعلق نکلے ہام و حلیف مقتدیوں کی نماز چار نہ ہے اور ترقی اٹھتے ہوں کی کا  
ہے ان سے یہاں بھی ہام و حلیف مقتدیوں کی نماز چار نہ ہے اور قاریوں کی کا ہد ہوگی۔

مذہب حنفی میں یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قدرت علیٰ قہر آقا۔ باوجود فرض قہر ترک کر دے تو اس کی نماز اور عبادت چلتی ہے۔  
یہ مسئلہ میں بھی امام حنفی نے قرأت پر قدرت ہونے کے باوجود فرض قرأت ترک کر دی ہے۔ اس سے امام حنفی نماز اور عبادت  
اور اس کی نماز اور عبادت ہو گئی۔ اس کی نماز اور عبادت ہو گئی۔ اس کی نماز اور عبادت ہو گئی۔ اس کی نماز اور عبادت ہو گئی۔  
یہ بات کہ امام حنفی نے قدرت علیٰ قہر آقا۔ باوجود فرض قہر ترک کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر امام حنفی کا  
مستند امام حنفی نے قدرت علیٰ قہر آقا۔ باوجود فرض قہر ترک کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر امام حنفی کا  
مستند امام حنفی نے قدرت علیٰ قہر آقا۔ باوجود فرض قہر ترک کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر امام حنفی کا

اس کے برخلاف غلط و سترہا ٹھکے ہوئے کا مسئلہ ہے اور اس سے مشابہت میں مشابہت کو لگے آدمی نے گلوگوں اور قاریوں کی بات  
 یہ تیار کرنے والے نے چند شرعاً مکرمہ، دوس اور کچھ قدرت علی المکرم و اس کی اہمیت کی۔ جیسا کہ یہ ہے کہ ان مسائل میں جو  
 مامور و اسطرح مصلحت سے مستثنیٰ ہے۔ جسے موجودہ ہو سکا کی قیاسی و سترہا ٹھکے ہوئے شخص نے اہمیت کی و مقتدی کے حق میں شرعاً  
 یہ غیر مشابہت یا کہ مقتدی کا سترہا ٹھکے ہوئے یا مامور و سترہا ٹھکے ہوئے۔ جس نے مقتدی کا شروع اور جہد و ابھار یہ اس فرق کے ساتھ

یہ کام اس سے پر قیاس نہ کیج سکتے ہیں۔

## قاری اور امی کے لئے الگ الگ نماز پڑھنے کا حکم

وَمَنْ كَانَ يَصْلِي الْاُمِّيَّ وَحْدَهُ وَالْقَارِئَ وَحْدَهُ حَرَّ هُوَ الصَّحِيحُ. لَانَّهُ لَمْ يَنْظُرْ مِثْلَهُ رَعِيَّةً فِي الْجَمَاعَةِ

ترجمہ: اور برائی تنہا نماز پڑھتا ہے اور قاری تنہا پڑھتا ہے یہی صحیح ہے کیونکہ اس سے جماعت میں نہ دیکھا گیا۔

تشریح: مسند امی و قاری میں وہ ایک ہی نماز پڑھیں تو یہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور امام مائتہ کاتوں یہ ہے کہ اس صورت میں ان نماز گزار نہ ہوگی امام مائتہ کی دلیل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں جن کی قرات پر قارہ ہے اس طور پر کہ قاری کے پیچھے اقتداء کرتا ہو۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ امی و قاری دونوں کی طرف سے جماعت کرنے کی رغبت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ جماعت کی رغبت نہیں ہوتی۔

اس کی قاری قرات ہونا چاہیے نہیں ہوگا۔ بلکہ اس کو جاری کیا جائے گا۔

## امام نے دو رکعتیں پڑھا لیں پھر آخری دو میں امی کو مقدم کر دیا تو کیا حکم ہے

فَإِنْ فَرَّ الْاِمَامُ فِي الْاَوَّلِ ثُمَّ قَدَّمَ فِي الْاٰخِرِ لَمْ يَفْسُدْ صَلَاتُهُمْ وَقَالَ زُهْرٍ لَا تَفْسُدُ لِنَادِي فَرَضَ الْقُرَّاءُ هَـ  
وَلَا بَأْسَ كُلِّ رَكْعَةٍ عَصَاةٌ فَلَا تَحِلُّ عَنْ اِمْرَةٍ ذَا مَا حَقَّقَهَا وَبَعْدَهَا وَلَا تَقْدِرُ فِي حَقِّ اُمِّيٍّ لَا عَدَامَ  
لِاُمِّيَّةٍ وَكَذَا عَلَيَّ هَذَا لَوْ قَدَّمَهُ فِي الشَّهَادَةِ وَاللَّهِ تَعَالَى اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ترجمہ: جس اگر امام نے اول کی دونوں رکعتوں میں قرات کر دی پھر آخری دو میں امی کو مقدم کیا تو اس کی نماز خراب نہ ہوگی۔

تشریح: صورت یہ ہے کہ امام نے اس کی دونوں رکعتوں میں قرات کر دی پھر امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے بعد کی دو رکعتوں میں ایک رکعت کے واسطے کسی کو خلیفہ کر دیا تو سب مقتدیوں کی قرات خراب ہو جائے گی۔ امام کو کاندہ یہ ہے کہ قرات نہیں کرے بلکہ روایت امام کو پڑھنے سے ہے۔ امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ فرض قرات کو دوسرا اور اخیرین میں قرات فرض نہیں ہے بلکہ حدیث کی وجہ سے نہیں ہے۔ واسطے خلیفہ بنانے میں قاری اور امی دونوں برابر ہیں مگر آخری دو رکعتوں میں کسی کو خلیفہ کرنا

میں اس کی نماز خراب نہیں ہوتی۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ ہر رکعت حقیقہ نماز ہے اس لئے کوئی رکعت قرات سے خراب ہوگی خواہ قرات حقیقہ ہو یا تقدیر ہو چنانچہ



کی لئے حق میں نہ انوں میں سے کوئی موجود نہیں ہے اسی کے حق میں تحقیق قرأت کا نہ ہونا تو ظاہر ہے اور تقدیر اس سے موجود نہیں۔  
اس میں ہیبت کی نہیں ہے اور تقدیر کرنا اور اسی جہ معتبر ہوتا ہے جس کی تحقیق ممکن ہو پس یہ تقدیر ہی کے حق میں تحقیق قرأت سے مراد  
نہیں ہے اس لئے اس کے حق میں مقدم کرنا بھی ممکن نہیں ہوگا۔

نہیں ہے اس لئے اس کے حق میں مقدم کرنا بھی ممکن نہیں ہوگا۔  
نہیں ہوگی اور بعض فقہاء کے یہاں کہ قیوں حضرات کے نزدیک یہ تقدیر ہی کے حق میں مقدم کرنا بھی ممکن نہیں ہوگا۔  
نہیں ہوگی اور بعض فقہاء کے یہاں کہ قیوں حضرات کے نزدیک یہ تقدیر ہی کے حق میں مقدم کرنا بھی ممکن نہیں ہوگا۔

## باب السجدۃ فی الصلوۃ

ترجمہ۔ (یہ) باب نماز کے اندر حدیث پیش آنے کے (احکام کے بیان) میں ہے۔

تشریح۔ مصنف نے سابق میں مفید الصلوۃ عوارض سے بات کی۔ احکام کا ذکر یہاں ہے۔ اس باب میں بن عویش کو روایت کیا ہے۔  
جو نماز عوارض ہو کہ نماز کوئی نہ کر دیتے ہیں چونکہ احکام مسامحت صلیں اور صل دی بالقدیم ہوتا ہے اس لئے احکام مسامحت کو مقدم  
کر دیا گیا ہے۔

امام کو نماز میں حدیث لاحق ہو جائے تو کیا کرے بناء کا حکم

و من سلمہ السجدۃ فی الصلوۃ انصرف فان كان ما ما اسحلف و تورعاً و بی و القیاس و مستقبل و هو یز  
سفعی لان الحدیث سابق و لمشی و الامحراث بعد انھا فاشه الحدیث العمود و لا قیومہ علیہ السلاط  
قاء او رعاء او امی فی صلاتہ فیصرف و لیس عینی صلاتہ مالم یتکلم و فل علیہ السلاط  
اصلی حدکم فضاء و رعاء فلیضع یدہ عینی فضاء و لیس عینی فضاء و لیس عینی فضاء و لیس عینی فضاء  
یتعمده فلا یسحق بہ

ترجمہ۔ جس شخص کو نماز میں حدیث سبقت کر جائے وہ پھر جائے پس یہ شخص امام ہو تو پناہ دے اور خود سجدہ کرے۔  
کرے۔ اور قیاس کی یہ حدیث کہ وہ سجدہ کرے اور پس امام شافعی کا قول ہے یہ حدیث تو نماز کے منافی ہے اور چلنا اور قبلہ سے منحرف  
دونوں نماز کوئی نہ کرتے ہیں پس یہ حدیث مشابہ ہو گیا حدیث مذکورہ۔ اور ہماری دلیل آنحضرت علیہ السلام کا یہ قول ہے کہ جس کو قیاس  
نہیہ چوں یہ مذکور ہے کہ نماز میں وہ پھر جائے اور وضو کر کے اپنی نماز پر پناہ دے جب تک کلام نہ کہی ہو اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ  
بیت تم میں سے کوئی نماز پڑھے پھر تے ہو جائے یا تفسیر پھوٹ جائے تو چاہئے اپنے منہ پر پناہ دے اور غیہ مسبوق وضو کرے۔  
اور اہل انوار ایسی حدیث میں ہے جو بے اختیار سبقت کرے نہ اس میں جس کو خدا اگر سے پس عہد بے اختیار کی کے ساتھ لاحق نہ ہوگا۔

تشریح۔ صورت مسند یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو نماز کے اندر حدیث پیش آئے یعنی غیر ختمی حدیث پیش آیا جسے حدیث محمدی کہا جائے  
ایسی صورت میں فی الفور کسی توقف کے پھر جائے فی الفور نماز سے پھر جانے کا حکم اس کے دیا ہے۔ حدیث کے بعد نہایت۔

نہر رہا تو یہ شخص نماز کا ایک جزء، حدث کے ساتھ ادا کرنے والا ہوگا۔ اور حدث کے ساتھ نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ پس نماز کا جو جزء حدث کے ساتھ مقدر ہو کر ادا ہو وہ قضا ہوگا۔ اور چونکہ قضا جز مستلزم ہے فساد کل کو اس لئے پوری نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ جز فساد کل کو اس لئے مستلزم ہے کہ قضا متجزی نہیں ہوتا۔

یہی کہہ لیجئے کہ جب نماز کا ایک جزء فاسد ہو گیا تو باقی نماز بھی فاسد ہو جائے گی کیونکہ صلاۃ واحده صحتہ اور فسادہ متجزی نہیں ہوتی۔

اب یہ شخص جس کو حدث ہوا اگر مام ہو تو مقتدیوں میں سے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر کرے اور خلیفہ بنانے کی صورت یہ ہے کہ اس کا کپڑا پکڑ کر اس کے پیچھے کھینچ کر لے جائے۔ اور خود وضو کرے بنا کرے یعنی اس نماز کو وضو کے بعد پورا کرے۔

اور قیاس یہ ہے کہ زمرہ نماز پڑھنے کی امامت فعلی کا تو ہے اور امام ماک بھی اس کے قائل ہیں۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ نماز کے منافی ہے کیونکہ نماز طہارت کو مستلزم ہے۔ اور حدث طہارت کے منافی ہے اور لازم کا منافی مزدوم کے منافی ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ حدث طہارت کے واسطے نماز کے منافی ہے ورنہ عدہ ہے کہ شے اپنے منافی کے ساتھ باقی نہیں رہتی مثلاً نماز حدث کے ساتھ باقی نہیں رہتی اور جب حدث کے ساتھ نماز باقی نہیں رہتی تو از سر نو پڑھنا واجب اور لازم ہوگا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بناء کرنے کی صورت میں نماز کے دوران وضو کے لئے چنانچہ اور قبلہ سے منحرف ہونا لازم آتا ہے ورنہ دونوں نمازوں فاسد کرتے ہیں اور قاعدہ ہے کہ جو چیز نماز کو فاسد کر دے نماز اس کے ساتھ باقی نہیں رہتی۔ جیسا کہ حدث عمد کے ساتھ نماز باقی نہیں رہتی پس ثابت ہوا کہ منی اور اصحاف عن القبلة کے ساتھ نماز باقی نہیں رہے گی۔ اور جب نماز باقی نہ رہی تو اس کا عدہ رنہ نہ رہی ہوا۔

اصل یہ ہے کہ غیر اختیار حدث حدث عمد کے مشابہ ہے اور حدث عمد میں باقی تعلق بنا جائز نہیں ہے۔ ہذا اس حدث میں بھی بنا جائز نہیں ہوگی بدستین ف (از سر نو پڑھنا) ضروری اور لازم ہوگا۔

تاریخ میں یہ حدیث ہے من قاء اور عفا و امدی فی صلاتہ فلیصرف و لیس علی صلاتہ عالم یتکلم ان کے ترجمہ کے معنی کے تحت اس حدیث کا ترجمہ گنہ چکا ہے۔

اس کی اصل حضور کا یہ قول ہے ادا صلی احدکم ففاء ورع فلیضع یدہ علی فمہ و لبقدم من لم یسوق بشی من سبتم من کوئی نماز پڑھے پس اس نے قے کی یا نکسے پھوٹی تو اپنے منہ پر اپنا ہاتھ رکھ لے ورنہ مسبوق یعنی مدرک کو آگے بڑھانے کا حکم ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مدرک کو خلیفہ مقرر کرنے کے مسبوق کو کیونکہ مسبوق کو خلیفہ مقرر کیا گیا تو مسامحہ کے لئے پچھو دو گئی مدرک کو اپنا خلیفہ مقرر کرے گا تا کہ مدرک مسامحہ کے ساتھ لوگوں کی نماز پوری کر دے اور امام مسبوق پتی نماز میں سے کسی مسبوق کو خلیفہ مقرر کرنے میں تکرار اختلاف لازم آتا ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ بتدائی سے غیر مسبوق یعنی مدرک کو خلیفہ مقرر کیا جائے تا کہ تکرار اختلاف کی قباحت سے نجات حاصل ہو جائے۔

اس حدیث مذکور سے جو زبنا کا ثبوت اس طور پر ہوگا کہ حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا۔ و لیس علی صلوٰۃ اور امر کا

اہل مرتد باہت ہے اس لئے مباح مونا ثارت ہوگا لیکن یہاں یہ کہتا ہوں گا۔ وہ ایک حدیث میں نقل و حوالہ سے اس کے لئے ہے۔ مذکورہ علی صلاۃ بھی مفید جواب ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ جو جواب کاغذ نہیں ہیں یہ ہے کہ ہمارے نزدیک قرآن فی الحکمہ ہے۔ یہ نہیں کہتا اس لئے یہ ائمہ اربعہ کا ہے۔

عبدالرزاق خٹہ، راتہ میں اور فقیر مسیحیہ (عبد اللہ بن مسعود، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، عائشہ بنت ابی بکر، سلمان فارسی، شیخ عثیم) نے اسی بات پر اجماع کیا ہے جس کے ہم قائل ہیں یعنی جو زبان پر نہ کہ وہ جب تک کہ وہ اجماع کی حد تک قیاس متاثر ہے۔  
 ہے ہذا ولین علی صلاۃ وہ، لیتو صلاۃ پر قیاس نہیں کیا جاے۔

۱۰۔ فی حدیث میں نہ ہے استتاف کا بیان ہے اور حضور کا طور حال سبق مثنیٰ انصیت کا بیان نہ ہے نہ درج مسبق (یہ نسبت مسبق کے ماوراء پر کی گئی ہے نہ پر زیادہ قدر ہے نہ مسبق کا معنیغیر تاخیرت ہوگا۔

والہدوی فیما یسیر الخ سے مامثنائی کے قیاس کا یہ ہے کہ اب کا حاصل یہ ہے کہ حدیث سابقہ یعنی غیر اختیاری حدیث بعد پر قیاس کیا جائے درست نہیں کیونکہ ان دونوں کے درمیان فرق موجود ہے۔ اس سے کہ غیر اختیاری حدیث میں تواتر ہے یا نہ ہو اس کے فیصلے کا حاصل ہوتا ہے مذاہب معتزلیہ اور اشعریہ کا یہ کہ اس کے برخلاف حدیث تکمیلی میں یہ بات نہیں ہے پس اس کا قیاس ہوتا ہے کہ قیاس مگر اس طرح درست ہوگا۔

## استیناف افضل ہے

والاستبصار الفصل تحريراً عن شبهة الخلاف وقيل المسموع يسبق والامام والمفتدى يبي صفة الفتى الجماعة

ترجمہ۔۔۔ اور از سر نو پڑھنا، فصل ہے تاکہ اختلافِ کثرت سے ختم ہو جائے۔ اور کہا گیا کہ منہ، استیغاف کرے اور مام و مقبول  
نہیں تاکہ جماعت کی فضیلت محفوظ رہے۔

تشریح صاحب قدوری نے کہا کہ مسند مذکور میں اگرچہ نہ کہنا جائز ہے لیکن از سر نو پڑھنا افضل ہے تاکہ شبہ خداف نہ رہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ استیناف کے اندر ابطال عمل ہے تو ہم جواب دیں گے کہ بااثرہ ابطال عمل ہے مگر اکمال کے لئے اور بعد اس محمود ہے نہ کہ مذکور بعض مشائخ نے کہا کہ منکر دکانوں سے پڑھنا افضل ہے اور یہ امر مقتدی جو یہ ماننا افضل ہے جماعت کی فضیلت منقولہ ہے، بعض حضرات نے کہا کہ اگر امام و مقتدی کو دوسری جماعت مل سکتی ہو تو استیناف افضل ہے اور اگر نہ مل سکتی ہو تو پڑھنا افضل ہے۔

متفرک و گونا گوار میں حادث لاحق ہو جائے تو کیسے مکمل کرے

والمسقر إذا شاء أتم في صرله، وإن شاء عد إلى مكانه. والمتقدمي عود إلى مكانه إلا أن يكون أحده قد فر  
أو لا يكون بينهما حائل

ترجمہ اور منفہ اگرچہ ہے تو اسی جگہ نماز پوری کر دے اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے اور اگر مستثنیٰ پڑھتی جگہ ٹھہرے۔  
 یہاں نماز پوری ہو چکا ہو یا نہ وہ تو اس کے درمیان کوئی حاصل نہ ہو۔

تشریح فرمایا کہ منفہ کو اختیار ہے کہ اگرچہ بے قیامہ کرے وہیں نماز پوری کرے۔ جہاں وضو یا ہے یا نہ اس میں تسبیح مشی ہے اور  
 یا نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔ اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔ اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔

اور مقتدی پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔ اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔ اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔  
 یہ بیان دو صورتیں ہیں۔ (۱) یہ کہ اس کا امام قاری و چکا ہو۔ (۲) یہ کہ اس کے امام کے درمیان کوئی مانع  
 قیام نہ ہو یعنی مقتدی نے جہاں وضو کیا وہاں سے امام نے ساتھ قیام نہ کرے۔ اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرے۔  
 اقتداء ہے جیسے چوڑا راستہ پڑا اور یا بغیر کھڑکیوں کی بلند دیوار ان دونوں صورتوں میں مقتدی اگر مقتدی وضو کی میں نماز پوری کرنا  
 چاہتے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

وہ شخص جس نے یہی لت نماز گمان کیا کہ وہ محدث ہو گیا ہے وہ اپنی جگہ سے پھر گیا

پھر اسے معلوم ہوا کہ وہ محدث نہیں تو اس کے لئے کیا حکم ہے

بِسْمِ اللَّهِ أَحَدُتْ فُحْرَحْ مِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَحْدُثْ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ وَأَن لَّمْ يَكُنْ حَرَجٌ مِّنَ  
 الْمَسْجِدِ بَصِيٍّ مَّابِقِيٍّ وَالْقَبَسُ فَبِهِمَا الْإِسْتِقْبَالُ وَهُوَ رَوَاةٌ عَنْ مُحَمَّدٍ لَوْ حُودُ الْإِنْصِرَافِ مِّنْ غَيْرِ عَدْرٍ وَحَدِّ  
 الْإِنْجِسَانِ لَمْ أَنْصَرَفْ عَنِ قَصْدِ الْإِصْلَاحِ الْإِسْرَى أَنَّهُ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمَهُ بِي عَمِي صَلَاتُهُ فَالْحَقُّ قَصْدُ  
 الْإِصْلَاحِ بِحَقِيقَتِهِ مَا لَمْ يَحْتَنَفِ الْمَكَانَ بِالْحُرُوحِ

ترجمہ اگر جس نے گمان کیا کہ اس وقت حدیث ہو گیا ہے اور مسجد سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوئی تو وہ نماز  
 اور مسجد سے باہر نہ ہو بلکہ باقی نماز پڑھ لے۔ اور قیاس دونوں صورتوں میں یہی ہے کہ اگر نماز پڑھ لے اور یہی امام محمد سے مروی  
 یہ حدیث سے منہ پھیر کر پڑھ لے۔ اور وجہ احتساب یہ ہے کہ یہ شخص حدیث کے روادے سے پھر تھا۔ یا تم نہیں دیکھتے کہ اگر  
 انکی باتوں نے وہ نماز پڑھ لے تو وہ پڑھتا پڑھتا حدیث کے روادے سے پھر تھا۔ یا تم نہیں دیکھتے کہ اگر  
 یہاں سے جگہ نہ پڑھ لے۔

ترجمہ مسجد ایک شخص کو بجا لت نماز یہ گمان ہو کہ اس کو حدیث ہو گیا ہے اور اپنی نماز کی جگہ سے پھر گیا پھر اس کو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں  
 ہوئی تو وہ نماز پڑھ لے کہ اس کا قبلہ کی طرف سے پھر نہ نماز کی آمدن نے اسے نہ تھا نہ نماز و چھوڑنے کے ارادے سے تھا۔ اور ثانی  
 اس کو یہ بات پڑھ لے تو اس کو خود مسجد سے نکال دے۔ یہ نہ چکا ہو اور اس کو بھی دو صورتیں ہیں۔ یا وہ مسجد سے غروانی پڑھ لے  
 یا وہ مسجد سے پھر گیا تو اس وقت میں اگر نماز پڑھ لے گا تو وہ نماز پڑھ لے گا۔ اور اگرچہ نہ پڑھتی جگہ ٹھہرے تو اسے نماز پوری کرنا  
 چاہئے۔

صاحب ہد یہ کہتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں (خود مسجد سے گنا یا نہ گنا، سو) قیاس کا تقاضہ یہی ہے کہ زمرہ نماز پڑھتے ہوئے اگر کسی نے مسجد سے روایت ہے۔ دلیل قیاس یہ ہے کہ بغیر کسی عذر قیود سے منہ پھیرنا پاپ یا بد ظاہر ہے یا غدر قیود میں انحراف مقصد صلاۃ ہوتا ہے اس سے ان دونوں صورتوں میں بائذ انحراف عن التہجد کی وجہ سے نماز قیود سے ہو جائے گی اور فساد نماز میں نماز کا عذر ہو جاتا ہے نہ کہ بناء اس سے ان دونوں صورتوں میں نماز کا عذر واجب ہوگا حتیٰ از سر نو پڑھنا لازم ہوگا۔  
 وجہ تہمت یہ ہے کہ یہ شخص اعدائے نماز کے ارادے سے پھر اٹھا کر لئے یہ پھر نامقصد نماز نہیں ہوگا۔ چنانچہ اگر وہ متحقق ہو جائے کہ اس نے یہ تمہیداً حنی حدیث واقعی موت تو وہ اپنی نماز پر بند کرتا پس اصلاح کے ارادے کو حقیقت امتداد کے ساتھ حق کہنا یا بد ظاہر میں یہ ثابت بھی ہے چنانچہ اگر کفار نے مسلمان قیدیوں کو اپنے کے ذہان بنایا تو مسلمانوں کے لئے ان کی طرف چار ماہ رہنے کی شرط یہ ہے کہ مسلمان تیر نمازوں کا روزہ روزی لسی الکفر کا یوں کہ مسلمان قیدیوں کی طرف تیر چار ماہ رہنے کا عذر ہو کہ مسلمان کے ارادے کو حقیقت امتداد کے ساتھ ہی وقت الحق لیا جائے گا جبکہ مسجد سے نکلنے کے باعث مکان نہ بدو اور مکان اور جگہ کا بدناظر عذر کو باطل کرتا ہے اور جب تک جگہ مسجد نہ ہے یہی بات ہے۔

امام نے حدیث گمان کر کے کسی کو ضیفہ بنا دیا پھر ظاہر ہوا کہ حدیث نہیں ہو اٹھا تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے  
 وان کان استعجل فسدت لانه عمل کثیر من غیر عذر وهذا بحلاف ادا طل انه افتتح علی غیر وضو فاصرف ثم علم انه علی وضوء حیث تفسد وان لم یحرج لان الانصراف علی سبیل الرفض الاثری لئلا یحقی ماتوہمہ یتفقہ فہذا هو الحرف ومکان لصفوف فی الصحراء لہ حکم المسجد ولو تفسد فالحمد المسترة وان لم تکن فمقدار الصفوف حلقہ وان کان مفسدا فموضع سجودہ من کل جانب

ترجمہ اور اگر متوجہ نہ ہو تو ضیفہ بنایا تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ یہ باعذر عمل کثیر ہے اور یہ اس کے برخلاف ہے کہ اگر مکان کیا کہ اس نے بغیر وضو نماز شروع کر لی ہے پس اس نے رن پھیرا پھر معلوم ہو کہ وہ وضو پر ہے تو نماز فاسد ہوئی اگرچہ وہ مسجد خارج نہ ہوا ہو کیونکہ یہ پھر باطلہ رفض ہے۔ یہ تم نہیں دیکھتے کہ اگر وہ بات واقع میں متحقق ہوتی جس کا اس نے گمان کیا تھا تو وہ بد ظاہر ہو جاتا۔ پس یہی مسئلہ اس طرح میں مضمون کی جگہ کے مسجد کا حکم ہے اور اگر وہ آگے کی طرف بڑھا ہو تو حدیث سے لے لیا اگر وہ حدیث سے لے لیا ہو تو چھپنے کی صفوں کی مقدار اور اگر گمان کرنے والے نمازی متوجہ ہو تو حدیث اس کا مقام مسجد ہے ہر طرف سے۔

تشریح مسجد یہ ہے کہ اگر اس حدیث کے گمان کرنے والے کسی کو ضیفہ بنا دیا پھر ظاہر ہوا کہ حدیث نہیں ہو اٹھا تو اس کی نماز کا حکم کیا ہے اگرچہ وہ مسجد سے نہ نکلا ہو دلیل یہ ہے کہ ضیفہ بنانا مثل شہر ہے اور بائذ مثل شہر مقصد نماز ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں نماز قیود سے ہو جائے گی نہ ان قیود کے علاوہ ان کی نماز قیود سے ہو جائے گی۔ وراہ مصنف کا گمان حدیث متحقق ہونے کے اختلاف مقصد نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں عذر موجود ہے پس ضیفہ بنانا خروج من المسجد کے مانند ہے یعنی خروج من المسجد کی اصلاح کے ارادہ سے ہے اور عذر بھی موجود ہے تو خروج من المسجد مفسد صلوٰۃ نہیں ہوگا کسی طرح اگر ضیفہ بنانا نماز کے ارادے سے ہے اور عذر بھی موجود ہے تو ضیفہ بنانا بھی مسجد نماز نہیں ہوگا۔

صاحب ہدایہ یہ کہتے ہیں کہ صلاح نماز کے ارادے سے پھرے اس کے بعد عرف ہے کہ اس نے نماز کیا کہ اس کے بغیر وضو نماز کا  
بے پھر وضو کے ارادے سے اس نے رخ پھیر پھر معہم ہو کہ وہ وضو ہے اور نماز کے وقت اس سورت میں اس نماز کی ہدایت۔  
یہ مسجد سے باہر نہ نکلا۔ یہ چونکہ یہ پھرنا بطور فرض ہے یعنی نماز کو پورا کرنے کے طور پر پھر نہ کہ صلاح نماز کے طور پر چنانچہ اس  
نماز میں تحقیق بد جاتا تو یہ اس نماز پر ہوتا۔ جس شرط اور اصل یہی ہے کہ اگر صرف بقصد صلاح اقامۃ نماز کی مدد نہیں ہوتی بلکہ  
راجح من المسجد ورتکام نہ پایا ہو اور اگر انصاف احسن اور فرض کے واسطے سے بد جاتا تو یہ بد جاتا ہے۔

ومکان الصفوف الخ سے یہ قلمنا چاہتے ہیں کہ اگر یہ بات مسجد میں پیش نہ آتی ہو بلکہ نماز صحیح اور یدن میں پڑھی اور کچھ نماز  
پیش آگئی تو معنوں کے جگہ کے لئے مسجد کا حکم ہے۔ یعنی حدیث کا مان کر نہ ہو۔ اگر پیچھے میں جانب یا در معنوں سے تجاوز کر گیا پھر  
اسو کہ حدیث نہیں ہو تو اس کو بنا کر ناجائز نہیں ہوگا مگر اس طرح اگر دائیں جانب یا بائیں جانب معنوں سے تجاوز کر گیا تو بنا۔  
ناجائز نہیں ہوگا اور اگر معنوں سے تجاوز نہیں کیا تو بنا نہ سکتا ہے۔

اور یہ آگے کی طرف بڑھ کر آگے سترہ بھی ہو تو حدیث سے ہے حتیٰ کہ سترہ سے تجاوز کر گیا تو نماز کی ہدایت اور اگر اس کے بعد  
بہ پیچھے میں معنوں کے مقدم ہو تو مثلاً اگر پیچھے میں چھپے چھپے پانچ گز تک ہو تو آٹھ حدیث سے ہے۔ اس سے تجاوز میں نماز کی ہدایت  
نہیں۔

اور اگر نماز حدیث کرنے والا منفر ہو تو اس کے مقدم مجتہد ہونے کی ہدایت صرف سے شہر ہوگی حتیٰ کہ اس میں یا بائیں چھپے منفر۔  
یعنی قلم وحد ہے۔

### مصلیٰ دوران نماز مجنون یا متکلم یا مدہوش ہو گیا، نماز کا حکم

عن ابیہ فاحتلم او اغمی علیہ مستقبل لانیہ یدر و حود ہدہ العوارض فہم یکس فی معنی ما ورد بہ  
اس و کذلک اذ فہقہ لانیہ بمزلۃ الکلام و هو قاطع

اور اگر مصلیٰ مجنون ہو گیا یا سوکراں کو حتم ہو گیا۔ یا اس پر بے ہوشی کی حالت ہوئی تو نماز کو اس سے چھپے کہ یہ  
نماز جو نماز ہوگا ہے تو یہ عوارض اور بے ہوشی کے معنی میں نہیں ہوں گے دریں ہی میں سے قہر یا دیا کیونکہ قہر ہر حال میں  
نہیں اور کلام نماز کا قاطع ہے۔

اس سے یہ ہے کہ اگر مصلیٰ مجنون ہو گیا خواہ مہم ہو یا متکلم یا مدہوش یا بے ہوش یا بے ہوش ہو گیا یا بے ہوش ہو گیا  
یا بے ہوش ہو گیا تو وہ نماز پڑھے۔

اس سے یہ ہے کہ نماز میں بے ہوشی کا پڑ جانا اور بے ہوشی عوارض کے معنی میں نہیں ہوں گے جس کے ساتھ بے ہوشی کی  
بے ہوشی کا قول من قاء اور علف فی صلاتہ۔ الحاصل یہ کہ حدیث غیر نا رواہ (رحمۃ اللہ علیہ) میں بنا چاہے اور حدیث  
اس میں بنا پڑ نہیں ہے۔ اور اسی طرح اگر اس نے قہر یا دیا تو بھی نہیں بد نماز اس سے چھپے کہ یہ قہر ہر حال میں  
نہیں۔ اور قاطع نماز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ! یہ مکالمہ جس کی جب تک کام نہیں کیا تو بنا نہ سکتا ہے اور اگر کام کیا تو بنا۔



وجہ تیس ہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر ماہر صاحب جودہ ال صلوٰۃ قرأت کرچکا ہو تو صاحب نے نزدیک کیا ہے اور صاحب نے نزدیک نہیں کیا ہے اس کے بعد چھ قرأت کرنے سے عاجز ہو گیا تو اس کو خفیہ کرنا جائز نہیں ہے ورنہ اس نے کسی کو خفیہ کر دیا تو نماز قائل ہو جائے گی۔ یہ حکم ہے۔ اصل یہ ہے کہ جب صاحب جودہ ال صلوٰۃ قرآن کی قرأت کرے تو بے عینہ نہ پڑھے ورنہ وہی شدہ ورت باقی رہے گی۔ یہ بات ظاہر ہے کہ یہ ضرورت شرعی خفیہ کرنا درست نہیں ہے۔

### تشہد کے بعد حدث لاحق ہو تو نماز مکمل کیسے کرے

بسم الله الحدیث بعد الشہد توصلاً وسلم لا التسمیہ واجب فالله من الوضوء لیسانی بہ

ترجمہ اور بر مصلیٰ و تشہد کے بعد حدث ہو گیا تو وضو کر کے تسمیہ کرے۔ یہ تسمیہ واجب ہے یا نہیں وضو قائل ہی و تسمیہ قائل ہی کے لئے ہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ کسی نمازی کو تشہد کے بعد حدث ہو تو غصہ یہ نہ کرے کہ وضو کرے ورنہ تسمیہ واجب ہے۔ یہ تسمیہ واجب ہے یا نہیں وضو قائل ہی و تسمیہ قائل ہی کے لئے ہے۔

### تشہد کے بعد عمدہ حدث لاحق کیا یا کلام کی یا منافی صلوٰۃ عمل کر لیا، کیا نماز مکمل ہو جائے گی؟

بسم الله الحدیث فی هذه الحالة او تکلم او عمل عملاً ینافی الصلوٰۃ. ثم صلوٰۃ لانه تعذر الیاء لوجرد  
لناصع یکن لا اعادۃ علیہ لانه لم یبق علیہ شیء من الارکان

ترجمہ اور اگر اس نے اس حالت میں عمدہ حدث کر دیا یا کلام کیا یا کوئی ایسا عمل کیا جو منافی صلوٰۃ ہے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی۔ یہ تسمیہ واجب ہے یا نہیں وضو قائل ہی و تسمیہ قائل ہی کے لئے ہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر تشہد کے بعد مصلیٰ نے عمدہ حدث کر دیا یا کلام کیا یا کوئی ایسا عمل کیا جو منافی صلوٰۃ ہے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی۔ یہ تسمیہ واجب ہے یا نہیں وضو قائل ہی و تسمیہ قائل ہی کے لئے ہے۔

### مستحکم نماز میں پانی دیکھ لے تو نماز باطل ہے

فان رأى الميمم الماء فی صلاته بطلت وقدم من قبل

ترجمہ جس نے مستحکم نماز میں پانی دیکھ لیا تو اس کی نماز باطل ہوئی۔ ورنہ مسند پہلے گزر چکا ہے۔



## مسائل اثنا عشرہ

قد رآہ بعد ما قعد قدر التشہد او کان ماسحاً فلفست مدة مسحہ او خلع حشفہ بعمل یسیر او کان یسعلہ سورۃ او عریب فوجد ثوباً او مؤمياً فقدر علی الركوع والسجود او تذاکر قائتہ علیہ قبل ما احبب الامام القاری فاستحلف اما او طلعت الشمس فی الفجر او دخل وقت العصر وهو فی الخلاء او کان ماسحاً علی الحیرۃ فسقط عن براء او کان صاحب عذر فاقطع عذرہ کالمستحاضہ ومن سد بطست الصلوۃ فی قول سی حبیۃ وقال تمت صلوۃہ، وفیل الاصل فیہ ان الخروج عن الصلوۃ المصلی فرض عند اسی حنیفہ ولس یفرض عنہما فاعراض ہذہ العوارض عندہ فی ہذہ الہک عنہما فی حلال الصلوۃ وعنہما کاعتراضہا بعد السلیح لہما ما روی من حدیث ابن مسعودؓ لا یمککہ أداء صلوۃ احرى الا بالخروج من ہذہ وما لا یوصل الی الفرض لا بہ یکون فرضاً ومعنی تمت قاربہ التمام والاسحلاف لیس بمفسد حتی یحوز فی حق القاری واما الفساد ضرورۃ حکم وہو عدم صلاحیۃ الامامۃ

ترجمہ اور تشریح: تشہد کے بعد پانی دیکھنا یا موز پر مسح کرنے اور اٹھنا پس اس کے مسح کی مدت گزرنے یا پ موز کے نکالے خلیفہ عمل کے ساتھ یہ کی تھا پس اس نے کوئی سرت لکھوں یا نہ لکھا پس اس نے پڑ پیا یا اشارہ سے رکوں اور نہ، اور تہ روع اور کھدے پر قرار ہو گیا یہ یا فتنہ ہو اس پر اس نماز سے پہلے واجب انتضاء ہے یا ماقاری کو حدت مواہی میں مینہ بنایا یا فجر میں آفتاب طلوع ہو گیا یہ یا دخل ہو یا مسہ کا وقت رنجالیہ و نماز جمعہ میں سے یہ وہ جیسہ پر مسح کرنے والا چھوڑ دیا وہ معتذر تھا اس کا عذر مستقطع ہو گیا جیسے مستسند بورت و رجوع شخص اس کے معنی میں ہو تو یوحینہ کے قول کے معنی نماز پائل ہوئی۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ اس کی نماز پوری ہوئی۔ ہا یہ ہے کہ اس باب میں صل یہ ہے کہ نماز سے باہر ہونا ضرورتی فعل سے یوحینہ کے نزدیک فرض سے ورہا جہین نے نزدیک فرض نہیں ہے۔ پس امام یوحینہ کے نزدیک اس حدت بوموش کا پیش آنا یہاں سے جیسہ کہ درمیان صلاۃ ان موش کا پیش آنا۔ اور صاحبین کے نزدیک جیسہ کہ سلام کے بعد ان موش کا پیش آنا یہ نماز کی حدت ہے اور اس میں نہیں مگر اس نماز سے نکل کر اور جو چیز کی ہو کہ اس کے بغیر فرض تک نہ پہنچ سکتا ہو فرض ہوگی۔ اور حضور ﷺ کے قول و تمت اس کے معنی قاربہ تمام کے ہیں۔ یوحینہ بنانا مفسد نہیں ہے یہاں تک کہ قاری کے قول بوموش نماز کے فساد کا حکم فقہ حنفی کی وجہ سے ہے وروایہ ہے کہ امام میں امامت کی صلاحت نہیں ہے۔

تشریح اس عبارت میں مسائل اثنا عشرہ کا نام ہے جن میں بارہ مسائل کا بیان ہے جو تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد پیش آئے۔  
(۱) تیم کرنے والے مصلی نے مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد پانی دیکھا۔

(۲) یہ موزوں پر مسح کرنے والا تھا پس مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد مدت مسح پوری ہو گئی۔

(۳) یا مقدار تشہد کے بعد عمل قلیل کے ساتھ دونوں موزے نکالے یا دونوں موزوں میں سے کوئی موزہ نکالا اور عمل قلیل یہ ہے۔

س سرخ دھیسے تھے کہ ہاتھوں کی ضرورت نہ پڑی۔ ف پاؤں کے اشارے سے کوئی سوز نہ کھل گیا۔

(۴) یا مصلیٰ امی تھا پھر تشہد کی مقدمہ بیٹھنے کے بعد اس نے کوئی قرآن کی سورت سیکھی۔ صاحبِ عنایہ نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ قرآن جو اس نے قرائت کیا تشہد کے بعد یاد آ گیا مطلب نہیں کہ اس نے سیکھا یہ کہ قیام کے لئے قیام ضروری ہے اور قیام منافی سداۃ فعل ہے۔ اس سے ہا اتحاق پوری ہو جاتی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قیام سورت کا مطلب یہ ہے کہ اس نے بغیر اختیار کے سداۃ و رخیہ کوشش کی۔ سداۃ ہو گیا۔

(۵) یا مصلیٰ پنج نماز پڑھتا تھا پس اس نے مقدمہ تشہد کے بعد کھڑا ہوا۔

(۶) یا مصلیٰ اشارے سے روع و رجیدہ کرنے والا تھا پھر وہ مقدمہ تشہد کے بعد رکوع اور نجدہ پر قادر ہو گیا۔

(۷) یا مصلیٰ مقدمہ تشہد کے بعد قضا نماز یاد آ گئی جو اس پر اس نماز سے پہلے جب القضاء ہے مثلاً نماز ظہر میں قعدہ اخیرہ کے بعد یاد آیا۔ کہ فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی۔ تاکہ ترتیب کی فرضیت سے وہ دل پر مضمیٰ پاتا ہے۔

(۸) یا مقدمہ تشہد کے بعد امام قاری کو حدیث ہو پس اس نے امی کو ضیفہ کر دیا۔

(۹) یا مقدمہ تشہد کے بعد فجر کی نماز میں آفتاب طوع ہو گیا۔

(۱۰) یا مقدمہ تشہد کے بعد عصر کا وقت داخل ہو گیا تاکہ یہ شخص نماز جمعہ میں ہے۔

(۱۱) یا مصلیٰ جبہ پہننے کے لئے تھا پس مقدمہ تشہد کے بعد چھا ہونے سے رو پڑا۔

(۱۲) یا مقدمہ تشہد کے بعد اس کا مذر قطع ہو گیا یعنی وہ مذری جاتا رہا جیسے مستحاضہ عورت یا حوس کے معنی میں جو جیت جس آدمی و پیشاب جاری ہونے یا تکبیر جاری ہونے کا عذر ہو۔

ن بارہ مسائل میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز باطل ہو گئی و حدیث نے کہا ان تمام صورتوں میں نماز پوری ہو گئی۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اس باب میں اصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز سے باہر ہونا مصلیٰ کے اختیار کی فعل سے فرض ہے۔ حدیثیں — ایک افس نہیں ہے۔ پس اس اصل کے پیش نظر امام ابو حنیفہ کے نزدیک قعدہ اخیرہ کے بعد ان عوارض کا پیش آنا جو مسجد میں انب مذکور ہوئے ہیں ایسا ہے جیسے درمیان نماز میں پیش آنا اور چونکہ درمیان نماز عوارض کا پیش آنا منسند نماز ہے اس لئے قعدہ اخیرہ — حد بھی اگر یہ عوارض پیش آئے تو نماز باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک قعدہ اخیرہ کے بعد ان عوارض کا پیش آنا ایسا ہے جیسے — یہ بھیہ نے کے بعد پیش آنا اور یہ ظاہر ہے کہ سلام بھیہ نے کے بعد کوئی عارض نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ اس لئے قعدہ اخیرہ کے بعد ان عوارض کے پیش آنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

صاحبین کی دلیل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ابن مسعود سے فرمایا۔ اذ قلت ھذا اوضعیت ھذا فقد تمت صلاتک ان شئت ان تقوم فقم یعنی جب تو نے یہ کہا یہ یہ تو تیری نماز پوری ہو گئی اگر تیری بات نہ ہو تو تو اٹھ کھڑ ہو اس حدیث سے استدلال اس طور پر ہوگا کہ حضور ﷺ نے نماز پوری ہونے و تشہد پڑھنے یا تشہد کی مقدمہ بیٹھنے پر معلق یا پھر جس شخص نے نماز کو نماز کو تیسری چیز پر معلق کیا اس نے نص کی مخالفت کی۔ حاصل یہ کہ ان مسائل میں قعدہ اخیرہ کے بعد ان

۱۱۸

۱۔ فرض کا ناکر ہے اور قعدہ خیرہ پر نماز پوری ہوگئی پس جب قعدہ خیرہ پر نماز پوری ہوگئی تو اس کے بعد نماز باطل ہوتے کا یہ سارا  
مذہب جو خفیہ ہے، اصل یہ ہے کہ دوسری نماز کا اس کے وقت میں نہ کرنا فرض ہے اور یہ ممکن نہیں ہوگا کہ جب تک اس موجو  
د باوجود نماز سے نکلنا دوسری فرض نماز اور اس کے بعد رکوع ہے یعنی دوسری فرض نماز اور کہنا اس موجودہ نماز سے  
موقوف ہے۔ اور چونکہ فرض کا موقوف یہ بھی فرض ہوتا ہے اس سے موجودہ نماز سے نکلنا بھی فرض ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر  
نماز میں خروں جسد فاش ہے۔ اس کی تلبیہ یہ ہے کہ ایک شخص پر متدو جب ہے اور وہ بغیر کمانی کے حاصل نہیں ہو سکتا تو اس پر  
نہی فرض ہوگا۔ یا مثلاً بعد فرض ہے اور یہ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ رکوع سے منتقل نہ ہو پس یہ منتقل ہونا بھی فرض و  
فرض کا موقوف یہ بھی فرض ہوتا ہے۔

و معنی قولہ ثمت ان سے حدیث ان مسعود کا جواب ہے۔ یہ ب کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں ثمت صمد یک۔  
قار ت تم سے میں یعنی جب تو نے یہ کہہ دیا یہ کہ یہ تو تیری نماز تمام ہونے کے قریب ہوئی یہ ایسا ہے جیسا کہ حضور کا قول ہے  
وقف بعرفته فعدتہ حجه یعنی جس نے توقف عرفہ کیا اس کا حج تمام ہو گیا حالانکہ توقف عرفہ بعد بھی طواف زیارت کا امر  
رہتا ہے اس یہاں بھی یہی معنی ہوں گے کہ اس کا حج تمام ہونے کے قریب ہو گیا۔

والا استخلاص ایسے بمقدور سے ایک مول مقدر کا جو سب سے بڑا مال یہ ہے کہ سب مام قاری جو حدیث میں اس سے متعلق ہے کہ وہ ایک نماز فاسد نہ ہوتی ہے ستنے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ہر نماز میں سب سے بڑا مال یہ ہے کہ سب مام قاری جو حدیث میں اس سے متعلق ہے کہ وہ ایک نماز فاسد نہ ہوتی ہے ستنے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ہر نماز میں

جو سب بابتوں میں خلیفہ کرنا مقصد فرمیں ہے اسی وجہ سے قادی کا قادیان و خلیفہ مرنا چاہیے۔ فرمودہ صورت میں فساد و فتنہ  
کے نہیں ہے بلکہ مسخر کی وجہ سے ہے اور وہ مسخر ختم شرعی نہ ختم و رت ہے اور امر شرعی کی ضرورت یہ ہے کہ محی جس کو یہ  
یا ہے اس میں امامت کی صلاحیت نہیں ہے پس امام میں صمدیت امامت نہ ہونے کی وجہ سے ہمارا فاسد ہوئی ہے نہ کہ یہ  
مرنے کی وجہ سے۔

امام کو حالت نماز میں حدث لاحق ہوا تو مسبوق کو خیفہ بنانا جائز البتہ مدرک کو خیفہ بنانا اولیٰ ہے  
 و من اقتصدی بالامام بعد ما صلی رکعة فاحدث الامام، فقدمه اجواہر لوجود المشارکة فی الحریمۃ و لا  
 للامام ان یقتدہ مدرک لانه اقدر علی اتمام صلاتہ و یسعی لهذا المسبوق ان لا یقتدہ معجزہ عن التسمیہ  
 ترجمہ اور جس شخص نے امام کے ایک رعت پڑھنے کے بعد اس کی قمتہ کی پھر امام کو حدث ہو گیا پس امام نے اسی مسبوق کو  
 کر دیا تو کافی ہے۔ کیونکہ تحریمہ میں شرکت پائی جاتی ہے اور امام نے اسے اس وقت تک کہ کسی مدرک کو آئے رکت (خیفہ کرتا) کیونکہ  
 وہ امام کی نماز پوری کرنے پر زیادہ قدرت ہے اور اس مسبوق کے سے متاثر ہے کہ وہ آگے نہ بڑھے (یعنی خلافت قبول نہ کر  
 اس سے کہ وہ اس میں بھیجے سے متاثر ہے۔  
 بشرح صوت مسدود یہ جب یہ شخص نے اپنے امام کی قمتہ کی جو ایک رعت پڑھ چکا ہے پھر اس کو کو حدث ہو گیا اور اس سے

تشریح: صورت مسدودیت جب یہ پیش نے پیدا میں قند میں جو ایک حرکت پڑھ چکا ہے پھر اس کو موقوفہ ہو گیا اور اس نے

ان کے لیے دنیا پر ہمارے یہ نیکو اثرات کتنے بڑے ہیں۔ یہ سب سچ ہے اور شہرستان کی طرف سے اس

نہیں اور یہ سچ کہ ہم نے ہر ایک کو حقیقت پر مقرر کیا ہے کہ ہم نے ہر ایک کو اپنی - سے پرہیزگار اور قادر ہے اس لئے کہ اگر مہیوق کو  
 دیکھو یہ وہ ہے جس نے اس کی ہر ایک کو حقیقت پر مقرر کیا ہے کہ ہم نے ہر ایک کو اپنی - سے پرہیزگار اور قادر ہے اس لئے کہ اگر مہیوق کو  
 دیکھو یہ وہ ہے جس نے اس کی ہر ایک کو حقیقت پر مقرر کیا ہے کہ ہم نے ہر ایک کو اپنی - سے پرہیزگار اور قادر ہے اس لئے کہ اگر مہیوق کو

[illegible]

مسیبوق خدیقہ بن جائے تو نماز ہمیں کہاں سے اے

[illegible][illegible][illegible]

یہ صورت ہوئی کہ مسبوق خیر سے حسب راسخی نما پڑھنے کے وقت ہر دینی تدبیر کا مایہ یوں مسجد سے نہیں آیا تو ان  
میں میں مسبوق ضیف کی نار بہت خوف بد سوئی تھی طریقت میں سے وہ نہ پہنچے اور اس نے نہایت ہی بد حال ہو گیا  
اور یہ نما پڑھ کر ٹھیکہ یہ فتنہ کی وں سے ترک رہا۔

نہیں یہ کہ ہر مذہب میں مسبوق کے حق میں نمبر ہر مذہب میں یہی ہے، اور مقتدیہ کے حق میں تمام کتابوں اور عہد

یہ یا یہ مہم ہے کہ درمیان نماز منہ کا پیا چاتا نہ رکونی نہ کرتا ہے۔ رکان پر نہ ہونے۔ بعد نماز نہیں فی حدیث  
 رہا مام اس وقت اس دو حالتیں ہیں ایک یہ کہ وہ چھوٹی ہوئی مقدار خیر کے پیچھے پڑی کرے فارغ ہو گیا ہو۔ دوم یہ کہ  
 نہیں ہو۔ پہلی حالت میں اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ وہ بھی مدوں کے مثل ہو گیا۔ چہ ارمیان میں، حق ہو تھا اور  
 میں اس نماز میں نہ ہونے کی جیسے کہ مسبوق کی نماز فاسد ہو جاتی ہے یہی روایت آتی ہے۔

امام کو حدیث لاحق نہیں ہوا اور قد رتشد بیٹھنے کے بعد قہقہہ لگایا عدا حدیث لاحق کیا تو نماز کا حکم

فان لم یحدث الاصل الاول وفقد قدر السہد ثم فہذہ او احدث متعمدا فساد صلوٰۃ ابدی لم یدرک  
 صلاتہ عند اسی حلفہ وقالا لا یفسد وان تکلم وخرج من المسجد لم یفسد فی قولہ جمع لہما ان  
 لیسفندی بقاء علی صلوٰۃ الامام جوار او فساد ولم یفسد صلوٰۃ الامام فکذا صلوٰۃ وصار کالسلام والہ  
 ولہ ان الفہمیہ مفسدہ للحرء الادی بالاقید من صلوٰۃ الامام فیفسد منہ من صلوٰۃ لمقتدی غیر ان لا  
 یحتاج الی لیساء و المسروق محتاج الیہ والیساء علی الفاسد فساد یحلاف السلام لائمہ منہ وان کلا فی  
 و یفسد و صلوٰۃ الامام لو حوڑ الفہمیہ فی حرمة الصلوٰۃ

ترجمہ میں یہ امام اس حدیث نہیں ہوا۔ رتشد رتشد بیٹھ گیا۔ اس نے قہقہہ مارا یہ حدیث لاحق کیا تو اس مقتدی کی نماز  
 باقی رہی۔ مام اس نماز نہیں پڑی ہے۔ سیفہ سے بڑا۔ اس میں اس حدیث نے ہوا۔ فساد نہ ہوگا۔ امام نے کلام  
 سے نقل کیا ہے۔ بالحق نماز فاسد نہیں ہوگی۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ مقتدی کی نماز مام نماز پر مبنی ہوتی ہے جو زحبی و قرہ  
 مام نماز فاسد نہیں ہوتی پس یوں ہی مقتدی کی نماز بھی (فاسد نہ ہوگی) یہ سہم اور کلام کے ماتہ ہو گیا۔ وراہ حلیہ کی دلیل یہ  
 ہے کہ نماز کو فساد نہ ہوگا۔ ہے جو مام کی نماز کے مدتی ہے پس اس کے مثل مقتدی کی نماز سے جی فاسد ہوگا مگر یہ امام بنا کھلی  
 اور مسبوق اس کا محتاج ہے اور فساد جز پر بنا کر مانا فاسد ہوتا ہے برخلاف مام نے یہ نہ نماز کو پورا کرنے والا ہے اور کلام سہم  
 میں ہے اور امام کا وضو لوٹ جائے گا کیونکہ قہقہہ حرمت صلوٰۃ میں پیا گیا

تشریح عبارت میں ماموں کے ساتھ مقید کرنا قابل ہے۔ یوں اس مسئلہ میں اختلاف نہ ہونے کی وجہ سے امام مانی نہیں۔  
 سورت مسئلہ یہ ہوگی کہ مام کو حدیث نہیں ہو بلکہ اس نے تمام حدیثیں پڑھیں اور تشہد و متد رتشد بیٹھ گیا۔ اس نے قہقہہ  
 حدیث یہ کہ مام جو سیفہ کے نزدیک اسے مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی جس نے امام کی اول نماز نہیں پائی ہے حق مسبوق کی نماز  
 نہ پائی

مصنف نے مسبوق کی نماز کے فساد کی قید اس لئے نہ کی کہ حدیث نماز باقی رہی۔ بالحق وہ حدیث لاحق ہوئی۔ مام کی نماز باقی رہی۔  
 ہے۔ اس میں دو باتیں ہیں۔ یکہ مام فساد کی۔ اور حدیث نے ہوا۔ مسبوق کی نماز بھی فاسد نہیں ہوگی اور مقتدی  
 کے بعد امام نے کلام کیا یا مسجد سے نکل گیا۔ بالحق اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ امام نے مسبوقین اور مدد کیمن کی امامت کی جس جب مام نکل سہم تک پہنچ گیا تو اس نے قہقہہ

یہ ہے کہ صاحب کے نزدیک مسبودین کی نماز فاسد ہو جائے گی اور نہ حین کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور اگر محل میں ہم تک پہنچ کر امام  
نہ ہو تو مسجد سے نکل کر بیٹھا۔ تھق مسبودین کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی۔

صالحین کی دلیل یہ ہے کہ جو اذنیہ کے اعتبار سے مقتدی کی نماز مومن نماز پر مبنی ہوتی ہے جیسا کہ الاہام خاص (الحدیث) میں  
دراحد ہے۔ اور مومن نماز فاسد نہیں ہوتی نہ مقتدی کی نماز بھی فاسد نہیں ہوتی۔ مقتدی خود مسبود ہو یا بدرجہ یا لاحق اور عدا  
ت اور قبیلہ اسلام اور کلام کے ماتم ہو گیا۔ جس طرح مشرک مشرک ہے بعد ازاں سے بد مذہب اور کافر سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوتی کی  
جس پر ائمہ حدیث سے بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔

امام حنفی کی دلیل یہ ہے کہ مومن نماز میں سے جس بڑے سے متصل قریب واقع ہو جس جزاء میں سے کسی بد مذہب یا بد مذہب  
کی تہذیب کی نماز میں سے کسی فاسد ہوگا۔ یہ مقتدی کی نماز مومن کے نماز پر مبنی ہوتی ہے۔ اور جب مقتدی (مسبود) کی نماز کا ایک  
جزء یہ ہے کہ باقی نماز میں پہنچتا نہیں رہتا یا یک طرفہ مد جزاء یا نہایت بھی فاسد ہوتا ہے۔ حاصل یہ کہ مسبود کی نماز کی بد مذہب  
مومن کی نماز بھی تمام مومن کی بلکہ مسبود کی نماز فاسد ہوتی۔

پہلی بات ضرور ہے کہ امام کو بقاء کرنے کی احتیاج نہیں ہے یہاں تک کہ ارکان مسبود سے پہنچے اب تو آخر کا وقت ہے کہ  
اس کی نماز پوری ہو چکی۔ اور اسی طرح بدرجہ مقتدی کی بھی پوری ہو چکی۔ اور مسبود تو وہ بنا کر کے کا مقتدی سے یہ مومن کی  
نماز میں باقی ہے اور باقی میں گذر چکا کہ جس جزاء پر یہ نماز ہے اور جزاء مقتدی سے فاسد ہے اور فاسد جزاء پر یہ نماز فاسد  
ہوگا۔ مسبود کے واسطے بنا کر نہیں ممکن نہ ہو۔ اور جب بد مذہب مومن نہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوتی۔

یہاں تک کہ مسبود کے نماز کو پورا کرنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ نہیں ہے اور کلام سے مسعود معنی ہے ہاں یہ ہے۔  
حقیقت تو یہ ہے کہ جو میں وہاں جس صاحب مذہب کے کلام سے یہ مقتدی (السلام علیکم) میں کافی مطلب موجود ہے  
یہاں تک کہ مقتدی کے ہر حال میں کلام بھی سلام کے ہم معنی ہے تو کلام بھی نماز کو پورا کرنے والا ہو گا کہ فاسد کرنے والا نہیں  
ہے۔ کلام کے بعد مسبود اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کر سکتا ہے کی طرح کلام کے بعد بھی پوری کر سکتا ہے۔

صاحب نے امام ابو حنیفہ کی دلیل کو اس طرح قلمبند فرمایا ہے کہ حدیث اور تہذیب و امن میں وجوہات تحریر میں سے نہیں ہیں بلکہ  
وجوہات تحریر میں سے ہیں۔ یہ دونوں مومن کی نماز کا ۱۰۰ جزاء مدد دیں گے جس کے ساتھ متصل ہو کر جو کفر واقع ہوئے ہیں اور  
اور مومن نماز مقتدی کی نماز جو اذنیہ و فساد متضمن ہوتی ہے اس کے مقتدی کی نماز سے بھی یہ جزاء فاسد ہو جائے گا اور مسبود پختہ  
نہ ہو کر مرنے سے لے کر بقاء کا محتاج ہے اور فاسد پر بقاء کرنا فاسد ہوتا ہے اس لئے ان دونوں صورتوں میں مسبودین کی نماز فاسد  
مومن اور مومن و غرض مومن مسجد و ان میں وجوہات تحریر میں ہیں۔ سلام تو اس سے موجب تحریر ہے کہ حضور نے فرمایا یا حبیب  
سید مومن اس کے بارے میں تو یہ ہے کہ یا فدا فصیلت لصلوۃ فاستروا فی الارض میں جب یہ دونوں  
مومن ہیں تو مقتدی نہیں ہوں گے بلکہ نماز کو پورا کرتے والے ہوں گے اور جب امام کی نماز پوری ہوگی کوئی جزاء فاسد نہیں ہو تو  
اس کی بھی اپنی نماز بنا کر سکتا ہے۔



نماز کو رکوع یا بندہ میں یا دایا کہ اس پر رکوع یا بندہ باقی ہے اس کے لئے کیا حکم ہے

یہ مذکور ہو رکوع و مساجد و عمارتوں میں اگرچہ پیدا اور رفع راسہ میں مسجودہ فساد ہو بعد  
نوع و مسجودہ و عمارت میں اولیٰ التبع الیٰ العمل مرنہ ما قدر الممكن و اس میں بعد حمد و لا الہ الا انت فی  
میں مسجودہ میں بشرط و لا الہ الا انت مع لفظ و مسجودہ و قد و حد و علیٰ اسی سبب مذکور ہو عبادہ  
الکمال میں مسجودہ و عمارت میں

یہ مذکور ہو رکوع و مساجد و عمارتوں میں اگرچہ پیدا اور رفع راسہ میں مسجودہ فساد ہو بعد  
نوع و مسجودہ و عمارت میں اولیٰ التبع الیٰ العمل مرنہ ما قدر الممكن و اس میں بعد حمد و لا الہ الا انت فی  
میں مسجودہ میں بشرط و لا الہ الا انت مع لفظ و مسجودہ و قد و حد و علیٰ اسی سبب مذکور ہو عبادہ  
الکمال میں مسجودہ و عمارت میں

یہ مذکور ہو رکوع و مساجد و عمارتوں میں اگرچہ پیدا اور رفع راسہ میں مسجودہ فساد ہو بعد  
نوع و مسجودہ و عمارت میں اولیٰ التبع الیٰ العمل مرنہ ما قدر الممكن و اس میں بعد حمد و لا الہ الا انت فی  
میں مسجودہ میں بشرط و لا الہ الا انت مع لفظ و مسجودہ و قد و حد و علیٰ اسی سبب مذکور ہو عبادہ  
الکمال میں مسجودہ و عمارت میں

یہ مذکور ہو رکوع و مساجد و عمارتوں میں اگرچہ پیدا اور رفع راسہ میں مسجودہ فساد ہو بعد  
نوع و مسجودہ و عمارت میں اولیٰ التبع الیٰ العمل مرنہ ما قدر الممكن و اس میں بعد حمد و لا الہ الا انت فی  
میں مسجودہ میں بشرط و لا الہ الا انت مع لفظ و مسجودہ و قد و حد و علیٰ اسی سبب مذکور ہو عبادہ  
الکمال میں مسجودہ و عمارت میں

یہ مذکور ہو رکوع و مساجد و عمارتوں میں اگرچہ پیدا اور رفع راسہ میں مسجودہ فساد ہو بعد  
نوع و مسجودہ و عمارت میں اولیٰ التبع الیٰ العمل مرنہ ما قدر الممكن و اس میں بعد حمد و لا الہ الا انت فی  
میں مسجودہ میں بشرط و لا الہ الا انت مع لفظ و مسجودہ و قد و حد و علیٰ اسی سبب مذکور ہو عبادہ  
الکمال میں مسجودہ و عمارت میں



ایک ہی شخص کی امامت کر رہا تھا اور اسے حدیث لاحق ہو گیا اور مسجد سے نکل گیا تو مقتدی امام ہے خواہ امام اول نے خلیفہ بنانے کی نیت کی ہو یا نہیں

ومن امر رجلا واحدا فاحداث وخرج من المسجد فلما هو امام بولي اوله بولما فيه من حبانة بعد بعض الاول بقطع المراجعة وستم الاول صلاية مفتديا بالناسي كما اذا استحبه حقيقة ولو لم يكن حله صبي و امرأة فليس تعد صلاته لاستحلاف من لا يصلح بالامامة و قيل لا تعد لانه لم يوجد الاستعداد و هو لا يصلح للامامة والله اعلم

ترجمہ اور جس مرد نے امامت کی کسی ایک مرد کی چہ امامت وحدت ہو اور وہ مسجد سے نکل گیا تو مقتدی امامت خواہ امام اول۔ حدیث کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو یہ تک اس میں نماز کی حفاظت ہے اور امام اول کا (نسی کو) متعین امامت قطع کرنے سے۔ یہاں کی عزت نہیں ہے اور امام اول اپنی نماز کو پورا کرے دوسرے کی اقتداء کر کے جیسا کہ باب ۱۱۱۔ حقیقتاً نیت امامت محدث نے پیچھے ہٹائی نہ وہ اسے بچے کے یا عورت کے تو کہا گیا کہ امام کی نماز کا سد جو جائے گی یہ تک اس شخص کو سبب بنایا ہو۔ نیت نہیں ہے اور کہا گیا کہ امام محدث کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ قصدانیفہ رہا نہیں پایا گیا اور وہ امامت کے لائق نہیں ہے۔ تشریح صورت مسند یہ ہے کہ ایک مرد نے دوسرے ایک مرد کی امامت کی پھر امام محدث ہو گیا اور وہ مسجد سے نکل آیا تو امامت ہو گئی نہ امامت کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو بشرطیکہ امامت ہاں ہو۔ عبارت میں ایک ختم یہ بھی ہے کہ امامت نے عینہ ہونے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ یہاں سے عبارت میں نیت مقتدی کے امام متعین ہونے میں مقتدی کی نماز سے اس سے کہ امام متعین نہ ہو تو امامت کی جگہ امام مستعد رہے نہ اور امامت کی جگہ امام سے ختم ہونا مقتدی کی نماز کا ہے اس سے ہم سے کہا کہ صورت مذکور میں مقتدی خود امام متعین ہو جائے گا

وتعین الاول سے اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے۔ تعین (متعین سوتا) بغیر تعین (متعین کے بغیر) مقتدی میں یہاں سے یہ ہے کہ امام محدث نے مقتدی کو امامت کے لئے متعین نہیں کیا ہے ہذا مقتدی امام اس طرح ہو سکتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ امام محدث کا کسی کو خلیفہ کرنا محض امت قطع کرنے سے ہوتا ہے اور پانچ یہاں کوئی عزت نہیں ہے۔ اس موجود ہوگی۔ اور جب حکم تعین موجود ہے تو یہ ہو گیا امام محدث سے اس کو خلیفہ مقرر کیا ہے یہ امام محدث کی نیت امامت کے لئے پوری کرے جیسے کہ گریہ اس کو خلیفہ خلیفہ نہ ہو تو اس کی اقتداء کرنے پر پوری نیت۔ اور اگر امام محدث نے پیچھے ہٹا بچے یا عورت کے امامت نہ ہو تو اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اس نے اس شخص کو خلیفہ مقرر کیا ہے جو امامت کا لائق نہیں ہے پس جب بچے یا عورت امامت کا سبب بنی چلائے امام محدث اس کی نیت کرنے والا ہوگا اور قاعدہ ہے کہ جو شخص اپنے امام کی اقتداء کرے جو امامت کا لائق اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ امام محدث کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ نہ امام کا نہ امامت نہ مقتدی کے پیر

مذکورہ باتوں میں سے پہلی بات یہ ہے کہ اگر کسی نے نماز میں سے کوئی چیز کر لی تو اسے دوبارہ پڑھنا پڑے گا۔ اور یہاں دونوں میں سے کوئی چیز نہیں کرے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر کسی نے نماز میں سے کوئی چیز کر لی تو اسے دوبارہ پڑھنا پڑے گا۔ اور یہاں دونوں میں سے کوئی چیز نہیں کرے۔

## باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا

ترجمہ :- (یہ) باب ان چیزوں کے بیان میں جو نماز کو فاسد کرتی ہیں اور جو نماز میں مکروہ ہیں

نماز میں سے کوئی چیز کر لی تو اسے دوبارہ پڑھنا پڑے گا۔ اور یہاں دونوں میں سے کوئی چیز نہیں کرے۔

نماز میں کلام کرنے سے خواہ عمدہ ہو یا نسیان نماز باطل ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء و دراکل

و من نکمہ فی صلوۃ عامد او ساهبا بطلت صلوۃ حلال بنسبغ فی السیاء و مفرعہ الحدیث المعروف و لسا قولہ علیہ السلام ان صلاتہ ہمدہ لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس و لسا ہی السبغ بالیس و قراءۃ القرآن و عاروہ محمول علی رفع الایم بحلاف لسلام سہب لامہ من الادکار فعتبر دکر فی حدیث لیس و کلام فی حوالۃ التعمد لہا فہ من کاف الخطاب

ترجمہ :- اگر جس شخص نے اپنی نماز میں کلام کیا جو عمدہ و خواہ سہب ہو یا نسیان نماز باطل ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء و دراکل

ترجمہ :- اگر جس شخص نے اپنی نماز میں کلام کیا جو عمدہ و خواہ سہب ہو یا نسیان نماز باطل ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء و دراکل

ترجمہ :- اگر جس شخص نے اپنی نماز میں کلام کیا جو عمدہ و خواہ سہب ہو یا نسیان نماز باطل ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء و دراکل





نہی میں نصیرت زدہ ہونے کی تلافی نہ ہو جاتی۔ پس اس طرح یہ امر غایت بزرگ وقت سب کے لیے ہے۔

۱۰۰۔ سورۃ ن پ یہ شرحی مستدرک گامست عشاء و صلی اللہ تعالیٰ علیہا عن الایس فی الصلوة و قد رآہ  
 حمدہ اللہ تعالیٰ لا یفسد صلاتہ وں کن من الالم یفسد وں علیہ السلام صوبی لیسکائیں فی  
 ما شہدتی اعدتوں میں سے نماز کے اندر گرہ لگے اور آدھ بکار کے سلسلہ میں دریافت کیا گیا تو پاپے مرویہ کہ یہ حیثیت نہ  
 محبت سے نماز میں نہیں ہوگی اور مرد و انہم کی وجہ سے یہ نماز قبیح ہے گی و حضور نے فرمایا کہ نماز کے اندر  
 لئے خوشخبری ہو لہذا ابو یوسف سے مروی ہے کہ آہ (بھڑکے تے اور پاء کے جزم کے ساتھ) کہتا دونوں حالتوں میں نماز  
 نہ انت یا و رخ کے کر سے ہو یا و را اور مصیبت کی وجہ سے اور وہ ہنا غصہ ہے۔

پیش کش نے کہا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک ضابطہ یہ ہے کہ جب کدو حروف پر مشتمل سوار وہ دونوں حروف را و  
 ہوں یا ن میں سے ایک حرف را و میں سے ہو تو نماز قبیح نہیں ہے تو نماز قبیح ہے یا نہ  
 سب کا سحر بنیادین حروف پر ہوتی ہے۔ یونکہ ایک حرف کی ضرورت تو اس لئے پیش آئے گی کہ اس سے بعد ان چار  
 ہیں اس سے کہ اس پر وقف یا چاہے وہ ایک حرف ن، انوں کے درمیان فصل کرنے کے لئے ہوگا جس حرف و حدواقل ہر  
 پر فٹکل یا کلامہ صلیق نہیں ہوگا اور حرف ن میں سے یہ نماز قبیح ہے اصل کی طرف نظر کرتے ہوئے اس کی بنا ہی  
 حروف پر رہی اور وہ حرف سلی میں تو تین حروف میں سے کش پائے گئے اور کش کل کے قائم مقام بہتا ہے مذہب سلی مراد  
 کلمہ کا تلفظ نہ ہوگا قاسد کر دے گا۔

پس ضابطہ طبعی آؤ من قصد نماز نہیں ہے یونکہ یہ کلمہ حروف (بھڑکے تے) پر مشتمل ہے اور دونوں حروف را و میں  
 اور وہ ہنا مراد یہ کلمہ س میں و حروف تے ہر حرف ہیں اور وہ حرف تے را و میں ن کے اصل اور را و  
 نے ن طرف نظر نہیں لگاتی بلکہ وہ حرف سے ہر حرف پر مشتمل کلمہ مطلق نماز کو قبیح نہ کر دے گا خود وہ سب کے سب  
 میں سے ہیں نہ ہوں۔

۱۰۱۔ مثل مسلف نے کہا کہ حروف را و کا بل غت کے سین قوس سوم نمبر میں جمع کیا ہو

شخصی حروف را و پر ایک واقعہ نقل کیا ہے واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک شاعر نے اپنے حروف را و  
 پچھتاہ استرا صاحب نے جو ب دیا مسند یہاں شاعر یہ کہا کہ استاد نے ماسبق میں بتائے ہوئے کلام کی طرف اشارہ  
 قبل میں نے سوال کیا تھا ورنہ استاد نے پچھ جواب دیا تھا اس سے فوراً نے کہا ماسنلت فقط کہ حضرت میں نے  
 حق پچھا بھی نہیں۔ پھر استاد نے جواب دیا۔ البوم نساہ شاعر یہ سمجھا کہ اس کا بول کہ صرف اس کے معنی مراد  
 ن شاعر یہ سمجھ کر استاد صاحب میرے قصداً غلط و غدر بنا۔ نہ چاہتے ہیں کہ اگر میں تم کو بتاؤں تو آن بھوں جاؤ گے۔  
 ہے جتہو اللہ لا نساہ جب استاد صاحب نے دیکھا کہ شاعر کے لئے شاعر کا کافی ہے تو پھر تہیہ فرمائی اور کہا  
 اجبتک مرتین۔



تا حدیث میں مسند نماز ہے نہ یہ بھی مسند نماز ہے۔ اس سے بڑھ کر کہنے سے سنی سے سنی کے احکام  
مشائخ کے قول کے مطابق مسند نماز نہ ہوگا کیونکہ الحمد للہ کہنے میں وہ نہیں ہوتا۔ اور اگر  
نہ اس وجہ سے کہا گیا کہ الحمد للہ کہنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی

صاحب عنایت محیط کے حواشی سے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ سے یہ روایت ہے۔ چنانچہ اس میں الحمد للہ  
پہلی زبان کو حرکت دے۔ اس نے پہلی زبان کو حرکت دینی تو اس میں نماز فاسد نہیں

نماز کی کا پئے امام کے ساتھ کو قلم دینے کا حکم

وان ستنفتح ففتح علیہ فی صلاتہ بقصد ومعد ان یفتح لیسلمی علی غیرہ وہ ذلہ علیہ وتعبہ فذل  
کلام الس تس ثم شرط السكر فی الاصل لانه یس من عند یسوة فعلی یقبل سہ وسہ سہ  
الجامع الصغير لان الکلام یفیه قاطع وان قل

ترجمہ اور اگر کسی نے قلم چاہا پس مصلیٰ نے پہلی نماز میں قلم دیا۔ اس میں وہ نماز میں نہ رہا۔ اس کا قول یہ ہے۔  
اپنے امام کے ساتھ دوسرے کو قلم دینا۔ کیونکہ یہ سکھانا اور سکھانا ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز  
شروع کا ہے کیونکہ یہ فعل اول صلوۃ میں سے نہیں ہے۔ اس کا قائل صرف امام ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز  
بذات خود مسند نماز ہے نہ چہ قلیل ہو۔

تشریح استفتیٰ صاحب برنا اور صاحب برنا نے کہا ہے کہ یہ مسند نماز ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز  
قلم میں ہے۔ اس لئے کہ قلم دینے والا اور قلم دینے والا یہ دونوں نماز میں ہیں۔ اور یہ دونوں نماز میں ہیں۔ یہ مسند نماز  
ہے۔ (نماز میں ہوگا کہ قاطع قلم دینے والا ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز میں ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز  
(نماز میں نہ ہو۔ پہلی سورت جتنی جب وہ نماز میں نہ ہو۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز میں ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز  
ہوں تو اس کی دو صورتیں ہیں یہ دونوں کی نماز متحدہ ہوں یا نہ ہو۔ مسند نماز میں قلم دینے والا یہ مسند نماز  
ہو۔ یا دونوں کی نماز متحدہ ہوگی پہلی صورت کو اگلی صورت میں ذکر کریں گے۔ اور یہ دونوں صورتیں ہیں۔ یہ نماز  
ان دونوں میں سے ہر ایک کی نماز مسند ہوگا۔ مسند نماز کی بھی اور صلیح کی بھی کیونکہ یہ تعلیم اور احکام ہے۔ اس لئے کہ  
منعہج نے قلم دینا جتنی سکھایا پس اس تعلیم و قلم کی وجہ سے یہ کلام اناس سے ہو گیا اور کلام اناس مسند نماز میں  
کے لئے مسند ہوگا۔

صاحب بدیہ نے کہا کہ امام محمد نے مبسوط میں لکھا ہے کہ قلم دینا یا نہ دینا اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور  
فائدہ ہوگی۔ اور دلیل یہ ہے کہ قلم دینا ایک فعل سے حواشی صلوۃ میں سے نہیں ہے۔ نہ نماز میں صلوۃ میں رکعت ہوا مسند  
اور نہ قلم دینا صلوۃ میں نہیں ہوتا پس ایک ہر قلم دینا میں نہیں ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز میں ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ یہ نماز  
میں اگر کھرا رہا یا گیا تو نماز فاسد ہوگی اور نہ نہیں۔









جو یہ ہے کہ ستر بار غنیمت کی بات کہے ورنہ نماز میں کوتاہی ہوگی اور اللہ تعالیٰ سے دور ہوگا۔  
 ہے۔ ورنہ نماز میں کوتاہی ہوگی۔

مصلحت یہ کہ ستر بار غنیمت کی بات کہے ورنہ نماز میں کوتاہی ہوگی اور اللہ تعالیٰ سے دور ہوگا۔  
 صاحب مدینہ نے کہا کہ غنیمت یہ ہے کہ قورح صحیح ہے۔

اگر دوسرے کو نماز میں ہونے پر خبردار کرتے کے لئے کلمہ یا آیت پڑھی تو بالا جماع نماز قاسد نہیں ہوں  
 ورنہ ارادہ علامہ مدنی فی الصورة لم یفسد بالاحصاء لقوله عليه السلام ما یبطل حدکھ واجبہ ہی۔

فیہ

ترجمہ: اگر غنیمت کی بات کہے ورنہ نماز میں کوتاہی ہوگی اور اللہ تعالیٰ سے دور ہوگا۔  
 یہ حدکھ واجبہ ہی۔

تشریح: مائل۔ مسد میں دوسرے نماز کا وعدہ یا گواہی کہ نماز میں کوتاہی ہوگی اور اللہ تعالیٰ سے دور ہوگا۔  
 دن آیت میں کہے۔ یہ حدکھ واجبہ ہی۔  
 قول اداناب حدکھ واجبہ فی الصورة فلیس للرجل والصوماء یبطل حدکھ واجبہ ہی۔  
 تو صحیح پڑھنے پر ہے یہ حدکھ واجبہ ہی۔  
 ہے یا میں ہاتھ کی پشت پر مار دے۔

ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد عصر یا نفل میں شروع ہو تو ظہر کی نماز یا نفل ہو جائے گی

ومن صلی رکعة من الظہر ثم صلی العصر و لم یسجد فہذا یبطل لانه صحیح شروع عہ فی غیرہ فیہ

ترجمہ: اگر نماز میں ایک رکعت پڑھے اور عصر میں نماز یا نفل شروع ہو تو ظہر کی نماز یا نفل ہو جائے گی۔  
 ہے یا میں ہاتھ کی پشت پر مار دے۔

تشریح: اگر نماز میں ایک رکعت پڑھے اور عصر میں نماز یا نفل شروع ہو تو ظہر کی نماز یا نفل ہو جائے گی۔  
 ہے یا میں ہاتھ کی پشت پر مار دے۔

ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد دوبارہ ظہر میں شروع ہو تو پہلی پڑھی رکعت محسوب ہوگی

ولو فتنح الظہر بعد رکعة فہی ہی و یجوز یسجد لک رکعة لانه یؤی شروع فی غیرہ  
 فیہ قلعت بیتہ و بقی المتوی علی حالہ

ترجمہ اور ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد پھر ظہر کی نماز شروع کی تو یہ دوسری نماز وہی پہلی نماز ہے اور وہ رکعت محسوب ہوگی یا نہ متصل شروع کرنے کی نیت کی ایسے فرض میں کہ وہ عینہ رہی ہے جس میں موجود ہے تو اس کی نیت لغو ہوگئی اور جس کی نیت کی ہو وہی حالت پر باقی رہا۔

ترجمہ مسدود ہے کہ پہلے ظہر شروع کرے اس میں سے ایک رکعت پڑھنے کے بعد پھر بارہ کی ظہر کی نیت سے تکبیر تحریمہ ہے بغیر اس سے نیت نہ ہوئے تو یہ دوسری نماز پہلی نماز ہے یعنی پہلی نماز سے خارج نہ ہوگا اور جو رکعت پڑھ چکا وہ بھی شمار ہوگئی حتیٰ کہ اگر اس کے بعد تیس رکعتیں پڑھیں تو صرف ایک ظہر ہو جائے گا ورنہ اس کے بعد چار رکعتیں پڑھیں اس گمان کے ساتھ کہ پہلی رکعت باطل ہوگئی تیسری رکعت پر عینہ بھی نہیں تو قاعدہ اخیرہ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

مطل یہ ہے کہ مٹھی نے بعد اس چیز کو شروع کرنے کی نیت کی ہے جس میں وہ پہلے سے موجود ہے اس لئے اس کی نیت لغو ہوگئی اور اس کی نیت کی وہ پٹی حالت پر باقی رہا۔

### نماز میں مصحف سے دیکھ کر پڑھنا مقصد صلوٰۃ ہے یا نہیں ... اقوال فقہاء

وقالوا لا یجوز للمصنف فساد صلاته عند ابی حنیفہ وقالوا ہی تامۃ لانہ عبادۃ انصاف الی عبادۃ الانہ بکفر لانہ یتبدل بضع اهل الكتاب ولا یبى حنیفہ ان حمل المصحف والظرفہ وتقلب الاوراق عمل کثیر ولانہ یقل من المصحف فصار کما اذا تنفس من غیرہ وعلی هذا لا فرق بین المحمول والموضوع وعلی الاول یقرآن

ترجمہ اور امام نے مصحف میں سے قرأت کی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہوگئی اور صاحبین نے کہا کہ دیکھ کر پڑھنے میں ماری پوری ہے کیونکہ ایک عبادت ہے جو دوسری عبادت سے مل گئی مگر یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ صورت اہل کتاب کے طریقہ کے مشابہ ہے امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ مصحف کا اٹھانے رہنا اور اس میں دیکھنا اور ورق مٹانے کثیر ہے اور اس لئے کہ مصحف سے دیکھنا ایسا ہے کہ دوسرے آدمی سے دیکھنا اور اس وجہ کے موافق (رطل پر) رکھے ہوئے (قرآن سے) پڑھنے اور اٹھانے ہوئے سے پڑھنے میں فرق نہیں اور وجہ اس کے موافق دونوں میں فرق ہے۔

ترجمہ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر امام یا منقرہ نے مصحف میں سے دیکھ کر قرأت کی تجاویز یا زیادہ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ مع اکثر بہت جائز ہے یعنی نماز پوری ہوئی البتہ مکروہ ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تو جائز ہے۔

سائن کی دلیل یہ ہے کہ قرأت ایک عبادت ہے اور مصحف میں نظر کرنا بھی عبادت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا اعطوا عینکم العبادۃ حفظہا قل و ما حفظہا من العبادۃ قال المظفر فی المصحف حتیٰ یبکی آنکھوں کو عبادت میں سے حصہ دے کہا گیا کہ بات میں نہ نکاح یہ ہے تو آپ نے فرمایا کہ مصحف میں نہ کرنا اس حدیث سے معلوم ہو کہ مصحف میں نظر کرنا آنکھوں کی عبادت ہے یا نہیں ایک عبادت دوسری عبادت کے ساتھ مل گئی درجہ ایک عبادت مفید نماز میں جب عبادتیں مل گئیں تو بدرجہ اولیٰ مفید نماز ہے۔ دوسری دلیل حدیث ان کوان مدکان یوم عاشورہ فی رمضان وکان یقرآن المصحف ہے یعنی حضرت عائشہ

رسمی اندیشہ کی منشا کا آزاد کیا ہو گا۔ مذکور نامی رمضان میں حضرت امیر کو منشی کی مامت ملتا اور وہ محض سے پڑھا کرتا تھا اور اس سے تھا۔ یہ صورت میں کتاب کے طریقہ کے مشابہ ہے۔ یہ مقدمہ اس کتاب کا ذکر وغیرہ حفظ ہونے کی وجہ سے نئی طرح کی تھی۔  
تیار پر جتنے ہیں اور اس کتاب کی مشابہت سے صحیح حدیث میں منع یا گپا پ ہیں جس صورت میں بغیر مشابہت کے شریعت پر عمل رہا ہو۔  
جو اس صورت میں اس کتاب سے سر تھوڑا سا عکروہ ہوگا۔

ہم دھنیسی کی دلیل یہ ہے کہ قرآن پاک چھڑے رہنا اور اس میں نظر نہ کرنا اور رتوں و پلٹنا یہ مروجہ عمل نہیں ہے ورنہ یہ مروجہ نہ ہوتا ہے اس لئے یہ صورت مفید نہ ہوگی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ مختلف سے پرہیز کرنے سے یہ چھڑنا ہے جس سے یہ مروجہ عمل نہیں ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نماز میں سیکھنا یہ دروازہ نہیں کی دوسرے سے تعلیم و تلقین کرنا مفید نہ ہے ہندو مسورت میں بھی شمار کیا جاتے ہیں۔ ہندو یہ کہتے ہیں کہ دوسری دلیل کی بناء پر کسی چیز پر رکتے ہوئے قرآن سے یہ کہنے اور باتوں میں ٹھہرنا مروجہ عمل ہے پر کہنے میں نہ نہیں ہے یوں تلقین دونوں صورتوں میں پایا گیا اور وہی باعث فساد ہے ورنہ دلیل اس کی بناء پر دونوں میں فرق ہے چونکہ قرآن کی بناء پر رکتا ہوا ہے اور عقلی اس سے دیکھ کر پڑھتا ہے تو اس میں عمل نہیں ہے اور نہ باتوں میں سے پرہیز ہے تو یہ عمل نہیں ہے جس کی دوسری دلیل کو صحیح قرار دیا ہے۔

نماز میں مکتوب چیز کی طرف دیکھ کر سے سمجھیا تو یہ بالا جماع مفید صلوة نہیں

ویر نظر انی مکتوب وفہمہ فالصحيح انه لا يفسد صلاحہ بالاحماع بحلاف ما اذا حلف لا یقرأ کتاب ولا  
حب یحسب بالفہم عند محمد لان المقصود ہذا لک بفہم اما فساد الصلاۃ بالعمل الكثير ولم یفسد

ترجمہ اور روشنی۔ (قرآن کے علاوہ) کسی لکھی ہوئی چیز کی طرف دیکھ اور اس کو سمجھ بھی یا تو صحیح توں یہ ہے کہ ہاں انسان اور  
ماری نہیں ہوئی اس کے برعکس جب اس نے قسم سنی کہ فلاں کی کتاب نہیں پڑھے گا تو اہل محمد کے نزدیک جھوٹے ہے۔  
عیاظ! یاد رکھو یہ اس مقصد و نیت سے ہے یا نہ رکھو کی مدد ہونا تو وہ عمل خیر سے ہونا چاہیے ورنہ یہ پاپ نہیں ہے۔

تشریح: سورت مسد یہ ہے یہ متصل قرآن۔ علامہ ابن جریر کا کہنا ہوا ہے کہ اس کو سمجھ جی یا علم زبان سے سمجھ نہیں  
سہارے میں بعض مشائخ کے قول کے مطابق ماہ بویہ سلف کے ہر ایک مہار فہم نہیں ہوگی اور ماہ محمد کے نزدیک وہ سہارا  
جیسے کہ اس نے قسم کھائی کہ قرآن کتاب نہیں پر ہوں گا پھر اس پر شرفِ انجیل ہے کہ کو سمجھ جی یا علم زبان سے سمجھ نہیں آیا تو ماہ بویہ  
نے ایک حادثہ پیش کیا اور ماہ محمد کے نزدیک حادثہ ہو گیا۔ ماہ محمد کی دلیل یہ ہے کہ زبان سے قرأت کا مقصد فہم و مراد  
نہیں سمجھنا تھا کہ ماہند ہو گیا یعنی جس صحت قرأت اور تکلم سے حادثہ ہوتا ہے اسی طرح فہم معنی سے بھی حادثہ ہو گیا۔  
ماہ بویہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن زبان سے ہوتی ہے کیونکہ قرآن کلام کے قبیل سے ہے اور کلام زبان سے ہوتا ہے پس معبود  
قرآن بھی زبان سے ہوتی ہے اور مسئلہ یہ ہے کہ حافظ نے زبان سے سمجھ نہیں پر ہوا بدلتا ہوا کہہ کر صرف سمجھ سے اس کے وہ  
ہو گیا ورنہ متصل سے تو اس نے نماز کا سہارا نہ ہوگی۔

حاسب ہدایہ کے بارے میں وہ لکھتا ہے : "ایک نکتہ قابل غور یہ ہے کہ حاسب ہدایہ کے بیان کے مطابق عام طور پر مفسرین نے حاسب ہدایہ کے ساتھ یہ جو تفسیریں لکھی ہیں ان کے علاوہ بعض سوئی چیزوں کا ذکر کرنا ضروری ہے۔"



لیٹی۔ اور جب آپ ﷺ کھڑے ہوئے تو پاؤں پھیلا دی تھی۔

اس واقعہ سے معلوم ہو کہ حضرت مہتممین مابینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بوزر کا بڑی سختی سے نکار کیا اور مصلیٰ کے سے عورت کے گزرنے سے نماز فاسد نہ ہونے کی سخت لب و لہجہ میں تردید فرمائی۔ زیادہ سے زیادہ یہ اسلئے اصرار ہو سکتا ہے کہ کا مصلیٰ سرنے سے گزرنے میں ہے نہ کہ پاؤں پھیلا کر بیٹھنے میں۔ اور حضرت عائشہ کے بیان سے پاؤں پھینکا کر بیٹھا تو ثابت ہوتا ہے کہ مصلیٰ ثابت نہیں ہوتا۔ جواب جب پاؤں پھیلا کر بیٹھنا مفید نہ رہا تو مرد و عورت دونوں مصلیٰ میں ہوگا۔

جمہور علماء کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا قول لا یصلح الصلوۃ مرور شئی فادروا ما استطعتم فانہ الشیطان ہے شئی کی مکرر تکرار نہ کرنا کہ کھینچ کر تاجس قدر ممکن ہو دفع کرو کیونکہ وہ شیطان ہے لیکن اتنی بات ضرور ہے کہ مصلیٰ کے سرنے سے گزرنے ہوگا۔ یونکہ حضور ﷺ نے فرمایا لو علم الناس ان یدی المصلیٰ ما دامیہ من الورق لوقف او یس یعنی مصلیٰ کے ہاتھ گزرنے والا جا سکتا کہ اس پر کسی قدر گناہ پڑتا ہے تو وہ چالیس تک کھڑ رہتا۔ روی بہت ہے کہ مجھے معلوم نہیں کہ چالیس سال یا زیادہ ماہ تین یا چالیس یوم ہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بطریق سخت ثابت ہے کہ یہ سال مراد ہیں۔

واسمائی اثم ادا موانی سے اس مقام کا بیان ہے جس کے اندر گزرنہ حرام ہے یعنی وہ مقام جس کے اندر گزرنہ حرام ہے حدیث بیان کی گئی کہ مصلیٰ کے قدم سے لے کر مقام مجہد تک ہے یہی اصح ہے۔ اور ان کو شمس الشمس السرخشی، شمس الاسلام اور قاضی نے اختیار کیا ہے۔

بعض مشائخ کی رائے بعض مشائخ نے کہا کہ حدیث یہ ہے کہ جب مصلیٰ اپنی نظر اپنے مجہد کی جگہ ڈال کر پڑھتا ہو تو گناہ پڑتا ہے۔ پر اس کی نگاہ نہ پڑے یعنی حد موضع سجود سے بھی آگے وہاں تک ہے کہ موضع سجود پر نظر رکھنے کی حالت میں جہاں تک آئے پڑھتا ہے پھر جہاں نہ پڑے وہاں سے گزرنہ گناہ نہیں ہے بعض نے دو صف یا تین صف کی مقدار کے ساتھ مقدور کیا ہے اور بعض نے دراع کے ساتھ اور بعض نے پانچ ذراع کے ساتھ مقدور کیا ہے اور بعض نے چالیس ذراع کے ساتھ مقدور کیا ہے یہ قلم نوی وقت کے کہ وہ صحرا یا میدان میں نماز پڑھتا ہو ورنہ مسجد میں پڑھتا ہے تو بعض کی رائے یہ ہے کہ چالیس ذراع چھوڑ کر گزرنہ سکتا ہے اور قوس یہ ہے کہ مصلیٰ اور قیدی دیوار کے درمیان سے گزرنہ مناسب نہیں ہے بلکہ دیوار کی اس طرف سے ہو کر گزرنے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ مرور بین المصلیٰ کی کراہت اس وقت ہے جبکہ مصلیٰ اور گزرنے والے کے درمیان کوئی چیز مانع نہ ہو۔ دیوار سترہ یا آدی کی پیچیدہ وغیرہ گر کوئی چیز مانع نہ ہو تو گزرنے والا گناہگار نہ ہوگا۔ اس کے بعد فرمایا کہ اگر کوئی شخص چھوڑ پڑھتا ہو تو اس کے سرنے سے گزرنے والا اس وقت گناہگار ہوگا۔ جبکہ گزرنے والے کے اعضاء مصلیٰ کے اعضاء کے کسی ذی اعضاء چاہے اور اگر آدی۔ قدم کے بربر و پچی جگہ پر نماز پڑھتا ہو تو اس کے آگے سے گزرنے والا گناہگار نہ ہوگا۔

صحرا (میدان) میں نماز پڑھنے والے کے لئے سترہ قائم کرنا مستحب ہے

و یسعی لمن یصلی فی الصحراء ان یتحد اماما یسرف لہ ولہ علیہ السلام ادا صلی احدکم فی المیدان فیسجل بین یدیه سرہ و مقدارہا ذراع فصاعدا لہ ولہ علیہ السلام ابعد احدکم ادا صلی فی المیدان فیکون اماما مش موحیۃ الرحل وقیل ینبغی ان یکون فی غلط الاصلح لان ما ذوبہ لا یدو للسطرین۔

اشرف اہدایہ  
فلا یحصل

ترجمہ  
جب کوئی نماز  
پڑھتا ہو تو  
اس کی طرف  
تشریف

آل واصل  
تشریف  
فی المصلی  
میں سے

و یسرف  
علی الایسر  
ترجمہ  
میں سے

تشریف  
میں سے

علی حاجہ  
درست کی طرف  
لقد یہ اسباب  
لا عسوا الا

نہم اور جو شخص میدان میں نماز پڑھتا ہے اس کے سنے من سب یہ ہے کہ وہ اپنے آگے سترہ بنائے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ  
”ان تم میں سے میدان میں نماز پڑھے تو اپنے سامنے سترہ کر لے۔ اور سترہ کی مقدار ایک ذراع یا زیادہ“ حضور ﷺ نے فرمایا کہ  
”یاد رہے کہ تم میں کوئی جب میدان میں نماز پڑھے یہ کہ اس کے سامنے مثل مؤخرہ کچھ دے کے ہو۔ اور کہا گیا کہ من سب یہ ہے کہ موٹائی  
نہ انگلی نہ مقدار اس سے کم موٹائی تو دور سے دیکھنے والوں کو ظاہر نہ ہوگی پس مقصد حاصل نہ ہوگا۔

نہم مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص میدان میں نماز پڑھتا ہو تو وہ اپنے آگے سترہ قائم کر لے اور یہ امر مستحب ہے۔ دلیل حضور ﷺ کا  
”یا داصمی احذکم فی الصحراء فلیجعل بین یدیه سترة“ ہے یہ بات کہ سترہ کی مقدار کیا ہوگی تو اس بارے میں فرمایا کہ  
”ابہانی میں کم از کم ایک ذراع ہونا چاہئے۔ اور زیادہ جس قدر ہوئی حرج نہیں۔ دلیل حضور ﷺ کا توں ابعصر احذکم اذا صلی  
فی الصحراء ان یکون امامہ مثل موحرة الرجل، موحرة میم کاظمہ اور خاء کا کسوف کی کڑی کو کہتے ہیں جو کچھ دے کے پیچھے  
ہے۔ کے سر کے برابر ہوتی ہے۔ خاء کو مشدد پڑھنا غلط ہے محل کچھ دے کے معنی میں ہے۔ صاحب قدوری نے کہا کہ موٹائی ایک انگلی  
سے زیادہ ہونی چاہئے۔ دلیل یہ ہے کہ اس سے کم موٹائی دور سے دیکھنے والوں کو ظاہر نہ ہوگی پس اس سے کم موٹائی والے سترہ سے مقصود  
نہ نہ ہوگا اس لئے کہا گیا کہ کم از کم ایک انگلی کی مقدار موٹائی ہونی چاہئے۔

### نمازی سترہ اپنے قریب گاڑھے، سترہ لگانے کا طریقہ

یغرب من السترة لقوله عليه السلام من صلی الى سرة فليدن منها ويجعل السترة على حاجبه الايمن او  
على الايسر به ورد الاثر ولا بأس بترك السترة اذا امن المرور ولم يواجه الطريق

نہم اور سترہ سے قریب رہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اس سے نزدیک رہے اور سترہ کو اپنے  
بایں میں بھوؤں کے مقابل رکھے اسی کے ساتھ اثر وارد ہو ہے۔ اور جب کسی کے گزرنے سے امن ہو اور رستہ کا مو جہ نہ ہو تو سترہ  
نہ رستہ میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

نہم اس عبارت میں بیان کیا گیا کہ سترہ مصی اپنے دائیں یا بائیں میں بھوؤں کے بالمقابل رکھے یعنی دونوں آنکھوں کے بیچ نہ  
ہے بلکہ اسی کے ساتھ اثر وارد ہوا ہے چنانچہ امام ابو داؤد نے تصابیحہ انت المقدار دین الاسود سے اور انہوں نے اپنے وعدہ مقداد بن  
سے روایت کیا ہے قال ما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الی عود ولا عمود ولا شجرة الا جعلہ  
مى حاجبه الايمن او الايسر ولا یصمد له صمدا مقداد نے فرمایا کہ نہیں دیکھا میں نے اللہ کے برحق نبی کو کسی لکڑی یا ستون یا  
ستون کی طرف نماز پڑھتے ہوئے مگر یہ کہ اس کو اپنے دائیں یا بائیں میں بھوؤں کے مقابل کر دیا اور اس کا ارادہ نہیں فرماتے تھے۔ (فتح  
تدوین صاحب غنایہ نے اس ترکوان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما صلی الی شجرة ولا الی عود  
لا سود الا جعلہ علی حاجبه الايمن وله یصمد صمدا ای لم یقصدہ قصد الی المواجهة۔



صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ ستر ترک کرنے میں اس وقت وہی منہا نہیں جب کہ وہ گنہگار نہ ہو۔  
 نہ وہ اس عبارت میں اس طرف اشارہ ہے کہ ستر کی علت مباحی ہو، نہ یہاں اس کے گزرنے کا مباح نہ ہو۔  
 ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے البتہ من کے باوجود نہ کہ مستحب ہے۔

### امام کا سترہ مقتدی کے لئے کافی ہے

وسيرة الامام سيرة للقوم لانه عليه السلام صلى ببطحاء مكة ابي عجرة ولم يكن للقوم

ترجمہ۔ اور امام کا سترہ وہی قوم کا سترہ ہے کیونکہ حضور پھر نے بطحا مکہ میں پوری اور مصابن طرف نماز پڑھی اور قوم کے لئے  
 تشریح۔ نماز پڑھنے کی صورت میں امام کا سترہ مقتدین کے لئے کافی ہوگا۔ دلیل و حدیث ہے جس کو امام بخاری اور  
 حضرت یوحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ عدم مباحی اہم کے بیان کے مطابق حدیث یہ ہے کہ وہ صلی  
 وسلم صلی علیہم بالبطحاء و بین یدیه عیرة و لمرءہ و الحمار یمرؤں من وراء النہا حتی یخضر۔  
 نماز پڑھنے کی صورت پوری اور مصابن و عورت اور گدھا غصہ کے باوجود گزر رہے تھے۔ مستحب نہ ہونے  
 مقتدین کے لئے سترہ نہیں تھا اس لئے معلوم ہو کہ ماحول مقتدین کے لئے کافی ہو جائے گا۔

### سترہ گاڑھنے کا اعتبار ہے ڈال دینا اور خط کھینچنا کافی نہیں

و يعتبر العرر دون الالفاء والخط لان المقصود لا يحصل به

ترجمہ۔ اور سترہ ہونے کا زیادہ معتبر ہے نہ کہ اس کا ڈال دینا اور نہ خط کھینچنا کیونکہ اس سے مقصود حاصل نہ ہوگا۔  
 تشریح۔ باتن نے کہا کہ سترہ ہونے کا زیادہ معتبر ہے اس کا نہ ہونا خط کھینچنا معتبر نہیں ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب زمین  
 کا گارہنا ممکن ہو ورنہ زمین سخت ہو سترہ کا گارنا ممکن نہ ہوتا سترہ ہونے پر گدھے نہ کہ عرفنا اور طوا اس لئے رکھے تاکہ  
 اس وقت پر ہوجائے۔ اور اگر سترہ ہونے کے لئے کڑی وغیرہ کوں پیچ نہ ہو تو کیا زمین پر خط کھینچنا معتبر ہو گیا یا نہیں تو اس حسب مباحی۔  
 مطابق طریقین سے مباحی ہے کہ خط کھینچنا معتبر نہیں ہوگا۔ یہ کوئی چیز نہیں ہے۔

بات مام شافعی نے کہا کہ ایک طویل خط کھینچ دے اور سی۔ قابل بعض مشائخ متأخرین ہیں۔ صاحب ہدایہ نے عرفی  
 میں برتے ہوئے کہا کہ سترہ ہونے سے مقصود مصلیٰ اور گزرنے کے درمیان حیولت ہے اور یہ مقصود اس سے حاصل نہیں ہو  
 ہونا اور نہ ہونا وہاں پر برتیں۔

### نمازی سترہ کی عدم موجودگی میں گزرنے والے کو دفع کرے

وإذا لم یکن بین یدیه سترۃ او مر بیه و بین سترۃ لقوله علیہ السلام و دروا ما استطع  
 بالاسارۃ کما فعل رسول اللہ ﷺ بولدی ام سمة او يدفع بالتبیح لما رویا من قبل ویکره نجس  
 لان احدہما کفایہ

ترجمہ۔ اور مصلیٰ گزرنے والے کو دفع کرے جب کہ اس کے سامنے سترہ سو یا مصلیٰ اور سترہ سو درمیان سے گزرنے والے کو دفع کرنے فرمایا کہ جہاں تک ہو سکے تم اس کو دفع کرو و دفع کر کے اشارے سے جیسا کہ حضور ﷺ نے مسند کے دو بیوں کے ساتھ ہاتھ اسی کو دفع کر کے تسبیح پڑھنے کے ساتھ اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی ہے اس سے پیشتر اور دونوں جمع کرنا کرنا بدعت کے نیکو اہل کثایت ہے۔

ترجمہ۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر مصلیٰ کے سامنے سترہ سو یا سترہ سو ہے مگر سترہ سو یا مصلیٰ کے درمیان سے کوئی گزرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو مصلیٰ نہ گزرے و دفع کرے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قادر و ما استطعتم حتی جس قدر ممکن ہو دفع کرے۔  
 دوسری بات یہ مصلیٰ گزرنے والے کو اس طرح دفع کرے کہ اس کے سامنے فرمایا کہ اشارے سے دفع کرے جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بچوں کو دفع کیا تھا۔ تفصیل صاحب کفایہ و رعنا یہ ہے ان السی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی صلاۃ سلمۃ فقام و لدھا عمر لیمرب یدیدہ فاشتر الیہ ن قف فوقف سم قامت بستھار یب لتمرین یدیدہ فاشتر الیہ ن قف فقام فمر ب فلما فرغ من صلوۃ قال باقصات العقل باقصات لدین صواحب یوسف صواحب کرسف بعس انکراہ و بعینہ المنام، یعنی حضور اقدس ﷺ فرمود کہ تم میں سے جو شخص عظماء حضرت ام سلمہ کے مکان میں نماز پڑھ رہے تھے پس انہیں انہیں روک دیا۔ بعد ازاں عمر کو لے کر آقا ﷺ کے سامنے سے گزرے آپ نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ ٹھہر جا، سو وہ نہ روکا۔ پھر ام سلمہ کو روک دیا کہ نہ گزری سوئی کہ آپ نے اس سے گزرے آپ نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ نہ گزری تو نہ مانی اور گزرتی پس جب یہ صاحب شریعت اپنی نماز سے فرغت پا چکا تو یوں گویا بولا کہ (یہ دہن میں باقصا باقصا دیں، صواحب یوسف اور صواحب کرسف ہیں۔ یہ کریم و ربیعے و گول پر غالب آجاتی ہیں اور کمین و گان پر چڑھ جاتے ہیں۔ یہ حدیث سے اشارہ سے دفع کرنا ثابت ہوا۔

یہاں کو تسبیح پڑھ کر دفع کرے۔ دلیل سابق میں گزرتی ہے حتیٰ حضور ﷺ کا قول اذا نابت احدکم بانبتہ فی الصلوۃ فلیسبح اللہ و تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ایک کافی ہے۔

## مکروہات نماز

### فصل

نماز میں کپڑے، بدن سے کھیلنا اور عبث کام مکروہ ہے

بکروہ لمصلیٰ ان یعبث بشئہ او یحملہ لقولہ علیہ السلام ان اللہ تعالیٰ کرہ لکم ثلاثا و ذکر مہا العبث فی عبثہ و لان العبث حارح الصلوۃ حرام فما طسک فی الصلوۃ

ترجمہ۔ (یہ) فصل (مکروہات نماز کے بیان میں ہے)۔ اور مصلیٰ کے لئے مکروہ ہے یہ کہ کھیلے اپنے کپڑے یا بدن کے ساتھ کیونکہ اشارے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے سے تین چیزوں کو مکروہ فرمایا ہے اور ان تین چیزوں میں سے ایک نماز میں عبث کرنا ہے اور اس سے بہت نارسا صلوۃ حرام ہے پس نماز میں تیر کیا گمان ہے۔

**تشریح** ماسبق میں مفصلات نماز کا بیان تھا اس فصل میں مکروہات کا ذکر ہے مابعد الدین کروری کے قول کے مطابق ہے جس میں عرض تو ہو مگر شرعی نہ ہو اور سفوہ ہے جس میں کوئی غرض نہ ہو۔

مسند یہ ہے کہ نمازی کا اپنے کپڑے یا بدن سے کھینا مکروہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے چیزیں مکروہ کی ہیں ان میں سے ایک نماز کے اندر کھینا ہے اور باقی دو میں سے ایک روزہ کی حالت میں گندی گفتگو کرنا ہے قبرستان میں قہقہہ لگانا ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ فعل عث نماز سے ہر حرام ہے پس نماز میں تیرا کیا خیال ہے یعنی نماز میں حرام ہے۔

### کنکریوں کو پلٹنے کا حکم

ولا قلب الحصا لانه نوع عبث الا ان لا یمکنه من السجود فیسویہ مرة لقوله عليه السلام مرة یا ابن فذر ولاں فیہ اصلاح صلاته

**ترجمہ** اور کنکریوں کو نہ اونٹے کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا عبث ہے مگر یہ کہ اس کو جبدہ کرنا ممکن نہ ہو تو ایک مرتبہ اس کو پلٹ کر حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک بار سے ابو ذرؓ کو نہ اس کو بھی چھوڑ اور اس لئے کہ اس میں مصلیٰ کی نماز کی اصلاح ہے۔

**تشریح** مسند یہ ہے کہ نمازی کی حالت میں کنکریاں نہ دو۔ اس سے کہ یہ بھی ایک طرح کا فعل عث ہے۔ ہاں اگر جبدہ کرنا ہو ایک بار الٹ سکتا ہے یعنی ایک بار موضع سجده کو برابر کر سکتا ہے، غیر ظاہر لرو یہ میں دوسری بھی اجازت ہے۔ دلیل حضور ﷺ ہاں یا ابادر والا فذر ہے یعنی اے ابو ذرؓ ایک بار رو نہ اس کو بھی چھوڑ مگر یہ سے کہ موضع سجده سے ایک بار کنکریاں پٹانے کی اجازت اور اگر ایک بار بھی نہ پٹائے بلکہ چھوڑ دے تو یہ افضل ہے۔

علامہ ابن ابی شامہ شارح ہدایہ نے یہ لکھا ہے کہ حدیث ان غافطی ساتھ غریب ہے عبد رزاق نے حضرت ابو ذرؓ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ان غافطی کے ساتھ نقل کی ہے سنلت السی صلی اللہ علیہ وسلم عن کل شئی حتی عن مسح الحصى واحدا او دع حضرت ابو ذرؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے ہر چیز کے بارے میں سوچ کیا حتیٰ کہ کنکریوں کو پٹانے کا۔ بھی تو آپ نے فرمایا کہ ایک بار رو نہ چھوڑ دے۔ اور معقیب سے روایت ہے کہ اسے صلی اللہ علیہ وسلم قال تمسح بالید و انت تصبی فان کنت لا بدفاعا فواحدة یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ کنکریاں مت پٹاؤ درختانہ تم نماز میں ہو یا نہ ہو۔ کرتا پڑ جائے تو ایک بار۔

عقلی دلیل یہ ہے کہ کنکریاں پٹانے میں اپنی نماز کی اصدات ہے اور جس عمل سے نماز کی اصلاح مقصود ہو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

نماز میں انگلیاں چٹخانا اور کھوکھوں پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے

ولا یفرق اصابعه لقوله عليه السلام لا تفرق اصابعک و انت تصلی ولا یحصر وهو وضع الید الحاصرة لانه عبث السلام بھی عن الاحتصار فی الصلوة ولاں فیہ ترک الوضوء المسنون

**ترجمہ** اور اپنی انگلیاں نہ چٹخے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو انگلیاں نہ چٹخاؤ درختانہ تم نماز میں ہو۔ اور تحصر نہ کرے اور نہ

اتحتاج ہے کیونکہ حضور ﷺ نے نماز میں تھکر کرنے سے منع کیا ہے اور اس لئے کہ اس میں مسنون طریقہ کا چھوڑنا ہے۔

تھکر نماز کے اندر انگلیوں کا جھٹکا بھی مکروہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا اسی احب الی صاحب لیسعی لا تفرق اصابعک و انت تصلی یعنی میں تمہارے لئے وہی چیز پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا۔ حالت نماز اپنی انگلیاں مت جھٹکا بعض کے نزدیک خارج نماز بھی مکروہ ہے۔ وجہ کراہت یہ ہے کہ یہ قوم لوط کا فعل ہے۔

دوسری حالت میں تھکر بھی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ نماز کی حالت میں تھکر کرنے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے چنانچہ یہ نہایت یاسہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عن الاحتصار فی الصلوۃ نقلی دلیل یہ ہے کہ تھکر کرنے کی صورت میں مسنون پند و نیکو نماز مآلہ جاتا ہے خارج صلوۃ مرد اور عورت دونوں کے لئے مکروہ تنزیہی ہے۔

تھکر کی ایک قسم تو صاحب بدیہ نے ہی ہے یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔ یہی غیر اولیٰ اور نسب ہے بعض نے کہا کہ تھکر مصداق پر تھکنا ہے۔ بعض نے کہا کہ تھکر یہ ہے کہ آیت مجدہ کو حذف کر دے اور باقی کو پڑھے۔

### گردن موڑ کر دائیں بائیں التفات کرنا مکروہ ہے

لا تنقب بقوله عليه السلام لو علم المصلي من حاجي ما التفت ولو نظرو بمؤخر عييه يمه ويسرقه من غير يسوي عسقه لا يسكوه لانه عليه السلام كان يلاحظ اصحابه في صلاته بمؤق عيه

نہمہ اور نماز میں التفات نہ کرے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مصلیٰ جانتا کہ کس کے ساتھ مناجات کرتا ہے تو التفات نہ کرتا۔ بعض نے گوشہ چشم سے دائیں بائیں نظریں بغیر اس کے کہ اپنی گردن پھیرے تو مکروہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نماز میں اپنے تاب کو پٹی آنکھوں کے گوشہ سے مدحظہ فرمایا کرتے تھے۔

تھکر مسند گردن موڑ کر التفات نہ کرے کیونکہ اس میں کراہت ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مصلیٰ جانتا کہ کس کے ساتھ مناجات کرتا ہے تو (ادھر ادھر) التفات نہ کرتا۔ نیز حضور ﷺ سے مروی ہے کہ ان الروحمنہ تواحه العبد مادام فی صلاتہ لا تلت اعصر ص عہ یعنی اللہ تعالیٰ برابر بندہ پر نماز میں قبل فرماتا ہے پس جب اس نے التفات کیا تو وہ وجہ کریمہ اس سے پھیر

نقلی دلیل یہ ہے کہ گردن موڑ کر التفات کرنے میں بعض گردن کے ساتھ خراف عن القبلا ہے اگر پورے بدن کے ساتھ خراف عن القبلا ہو تو اس کی نماز فاسد ہو جاتی۔ پس جب بعض بدن کے ساتھ خراف عن القبلا ہو تو نماز مکروہ ہوگی۔ جیسے نماز کے اندر عمل قلیل ہے کیونکہ عمل کثیر مفید صلوۃ ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلات الروحل فی الصلاة فقال هو احتاس یحتلسه الشيطان من صلاة العبد یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نماز کی بات کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ احتلس (فریب دے کر چھین مارنا) ہے کہ اس کو بندہ کی نماز میں سے شیطان بہتا ہے۔ (بخاری)

مردن روایت اور نقلی دلیل سے یہ بات ثابت ہوئی کہ التفات مفید نماز نہیں گرد چو میں یا میں جانب خراف عن القبلا ہو



[illegible]

یہاں یہ حق ہے کہ وہ حضرت اس عمر رضی اللہ عنہما نے ہمارے ہاں کہ کث کان الی صبی للہ علیہ  
سہ پردہ علیہم حین کاوا یسمون علیہ وهو فی الصلوۃ قال کان شیر بسدہ یعنی جس وقت حضور نماز میں ہوتا  
تھا آپ ہماری طرف سے جو بولیتے تھے ہمارے ہاں کہ باتھو سے اشارہ فرماتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر  
نہ ہو تو آپ دیکھنا نہ کرنا چاہتے تھے۔

ذو ب یہ وقتہ قابلِ اتقاریمہ مخصوص ہے لہذا اس کو عدمِ مکر بہت نفع پہنچا جائے۔

نماز میں چارزانو بیٹھنے اور بالوں کو گوندھنے کا حکم

الأربع الا من عذر لان فيه ترك سة القعود ولا يعقص شعره وهو ان يجمع شعره على هامته ويشده  
حظ او يصمم ليتدد فقد روى انه عليه السلام بهي ان يصلي الرجل وهو معقوص

ترجمہ : اور یہ زمانہ بیٹھے مگر مدد ملی وجہ سے کیونکہ اس میں سنت قبول کا ترک ہے اور باؤں کو مستحسن نہ۔۔۔ اور عقلمندی یہ ہے کہ اپنے  
ان پیشانی پر جمع کر کے اٹھائے سے باندھے یہ گوند سے پور کرے تاکہ چپک جائے یا نند مروی ہے کہ حضور نے مستحسن  
مذہب میں مذہب پڑھنے سے منع فرمایا۔

مسئلہ نماز کی حالت میں بد عذر چار روز تو بیٹھنا مکروہ ہے۔ بیٹھنے میں قعود کی سنت کا ترک ہے۔ بعض محدثین نے  
 اس میں شک کیا ہے۔ اس کی علت یہ ہے کہ بیٹھنا خارق عوارض بھی مکروہ ہوگی۔ لیکن عیسائی علماء نے  
 اس کو رد کیا۔ بیٹھنا خارق نماز حضور ﷺ کا اپنے صحابہ تک رتھ چار روز تو بیٹھنا ثابت ہے۔ (فتح القدیر) انی طرف مسجد نبوی میں  
 اہل عظمیٰ کا منشیست تربیع (چار روز تو) ہوتی تھی۔ یہ بات یہ ہے کہ چار روز تو بیٹھنے کی بہ نسبت، وافر شخصوں پر بیٹھنا تو ضعیف کے نزدیک  
 واجب۔ نماز نماز کی حالت میں بھی یہی بیٹھنا اولیٰ ہے۔ کیونکہ عذر ہو۔

مذہبِ حیات میں سرے بالوں کو چٹا بنانا بھی مکروہ ہے۔ صاحبِ ستایہ نے بالوں کو محقّقوں کرنے کی تین صورتیں بھی ہیں۔

بے راز رہو، کی مینڈ تھیں بنا کر بندھے جیسے عورتیں رتی ہیں۔ (۲) پیشانی پر جمع کر کے اٹھاگے سے پاندھے

د. ج. یونس

میں اور فتح کی حدیث ہے قال بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۛ منشی الرحل وراسہ معقوص یعنی حضور  
نے ان لوگوں میں نماز پڑھنے سے منع کیا کہ ان کے سر پر پاؤں کا جینا ہو نیز حضور ۛ سے مروی ہے امرت ان محمد علی معنہ  
ۛ لا کلف تسعیر اولاً ثوباً یعنی مجھ کو سست عضو پر جبر نہ کرنے کا حکم یا گیا ۛ اس بات کا کہ پاؤں کا کھنڈہ اس درجہ

کہتے ہیں۔ اور چونکہ ہاؤں کو چند بنانے میں انکا کف ہے اس نے چند بناتے سے منع کیا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ نہ مریں جل ساجد عاقص شعرہ فحلہ حلاعیما وقال ادا طول احدکم شعورہ فلیبر سلہ لیسجد معہ۔  
نہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک آدمی کے پاس سے گزرے کہ وہ جھوٹا رہا تھا اور اس کے ہاؤں کا جوڑا بنا ہوا تھا پس حضرت عمرؓ نے اسے توبہ دے دیا۔ اور فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے بال دراز ہو جائیں تو اس کو چھوڑ دے رکھتے تاکہ اس کے ساتھ وہ بھی جہدہ کریں۔

### نماز میں کپڑے کو سمیٹنا اور سدل کرنا مکروہ ہے

ولا یسکف ثوبہ لانیہ نوع تحیر ولا یسدل ثوبہ لانیہ علیہ السلام بھی عن السدل وهو ان یجعل ثوبہ علی  
و کفہ ثوبہ یرسل اطرافہ من جوبہ و لا یأکل و لا یشرب لانیہ لیس من اعمال الہ

ترجمہ۔ اور اپنا کپڑا نہ سمیٹے کیونکہ اس میں ایک طرح کا تکبر ہے۔ اور نہ اپنا کپڑا انکائے کیونکہ حضور ﷺ نے شکاف سے منع فرمایا ہے کہ اپنا کپڑا اپنے سر اور کندھوں پر ڈال کر اس کے کنارے اپنی جانب میں لٹکے چھوڑے اور (نماز میں) نہ کھائے نہ پئے۔ کیونکہ یہ نماز کے اہل سے نہیں ہے۔

تشریح۔ کف ثوب یہ ہے کہ جب جہدہ کرنے کا ردہ کرے تو اپنے گے یا پیچھے سے کپڑا اٹھائے۔ ب حاصل مسئلہ یہ کہ زمین پر گرتا ہو تو اس کو ردہ کے کیونکہ اس میں ایک قسم کا تکبر ہے۔

اور کپڑے کو بے طریقہ لٹکانا چھوڑے۔ دلیل یہ ہے کہ ماہ ابودود نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عن السدل فی الصلوٰۃ وان یغطی الرجل فاه یعنی حضور ﷺ نے نماز کے اندر سدل سے منع فرمایا اور فرمایا کہ مرد اپنا منہ اٹکھ سدل یہ ہے کہ اپنا کپڑا اپنے سر اور کندھوں پر ڈال کر اس کے کنارے اپنی جانب میں لٹکے چھوڑے۔

صاحب کفایہ نے کہا کہ سدل یہ ہے کہ چادر یا قبا اپنے کندھوں پر ڈالے اور اپنے ہاتھ کو آستینوں میں نہ ڈالے خواہ قیصر یا قمیض کے پیچھے۔

اور نماز میں نہ کھائے اور نہ پئے کیونکہ یہ نماز کے عباد میں سے نہیں ہے لیکن مردانوں کے درمیان میں کوئی چیز جو پوچھ میں تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ جو چیز دونوں کے درمیان ہے وہ تھوک کے تابع ہے اور تھوک کا نگل جتنا مفسد نماز نہیں اتنا اس کا نگل چھوٹا بھی مفسد نماز نہیں ہوگا۔

### نماز میں جان بوجھ کر یا بھول کر کھانا پینا مفسد صلوٰۃ ہے

فان اکل او شرب عامدا او ساسب فسدت صلوٰۃ لانیہ عمل کثیر و حالۃ الصلوٰۃ

ترجمہ۔ پھر اگر نماز میں نے کھیا یا پیا عمد یا سہو سے تو اس کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ یہ عمل کثیر ہے اور نماز کی حالت یاد دلانے اور

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ نماز کی حالت میں کھانا پینا مفسد نماز ہے نماز خواہ فرض ہو یا نفل و کھانا پینا عمد ابو یا سہو ایسا ہی مذہب ہے کہ کل و شرب اس وقت میں سے ہر ایک عمل کثیر ہے و عمل کثیر مفسد نماز ہے اس لئے ان صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

وحالۃ الصلوٰۃ مذکورہ سے ایک سوال کا جواب ہے کہ اس سے پہلے کہ نماز کی حالت میں بھول چوک سے کھانا پینا اسی طرح معاف ہے۔

نہ نماز کی حالت میں روزے کے مانند نہیں ہے کیونکہ نماز کی حالت میں روزے کے معنی بیداری اور ہوشیاری کی ہے ہذا نماز کی حالت میں کھانا پینا اور سہو نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف روزہ کی حالت میں نہ کرنا نہیں ہے۔ اس وجہ سے روزہ کی حالت میں نیند اور معاف کرنا یہ ہے۔

امام کا مسجد میں کھڑا ہونا اور مسجدہ محراب میں کرنا مکروہ نہیں ہے، مکمل محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے

باب میں یکتون مقام الامام فی المسجد وسجودہ فی الطاق ویکرہ ان یقوم فی الطاق لاندیشہ صبح فی الکتاب من حیث تخصیص الامام بالمکان بحالات ادا کاں سجودہ فی الطاق ویکرہ ان یکتون الامام وحده عنی الدکن لما قلنا وکذا علی القلب فی ظاہر الروایۃ لاندہ ارداء بالامام

نہ کوئی مشابہہ نہیں ہے کہ امام مسجد میں کھڑا ہو اور اس کا نجدہ محراب میں ہو اور مکروہ ہے کہ امام محراب میں کھڑا ہو۔ کیونکہ یہ کتاب کے مسئلہ کے مشابہہ ہے اس حیثیت سے کہ امام کی جگہ مخصوص کرتے ہیں برخلاف اس کے جب امام کا نجدہ کرنا محراب میں ہو۔ وہ ہے کہ امام تہجد پڑھتا ہے اور اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی۔ اور یوں ہی برعکس بھی ظاہر امر یہ ہے کہ امام کے لئے بہت حد تک میں اختیار ہے۔

نہ مسئلہ اگر امام کے قدم مسجد میں ہوں ورنجدہ کرنا محراب میں ہو تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے کیونکہ اعتبار قدم کا ہوتا ہے اس لئے مسجد میں میں تو مقتدیوں کے برابر ہے اگرچہ نجدہ محراب کے نزدیک ہوگا وراہ امام کے قدم بھی محراب میں ہوں تو یہ مکروہ ہے نہ اس میں اہل کتاب کے ساتھ مشابہہ پائی گئی اس طور پر کہ اہل کتاب امام جگہ مخصوص کرتے ہیں اس کے برخلاف امام کے نجدہ سے باہر ہوں اور نجدہ کرنا محراب میں ہو تو مشابہہ نہیں ہے ورنہ میں گراہت کی وجہ مشابہہ ہی۔ پس جس صورت میں گراہت پائی جائے گی گراہت ہوگی اور جس صورت میں مشابہہ نہ ہو اس میں گراہت نہ ہوگی۔

نہ حضرات نے گراہت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ امام اگر تہجد محراب میں کھڑا ہو یعنی اس کے قدم محراب کے اندر ہوں تو امام کے قدم کھڑے ہونے والے مقتدیوں پر اس کا حال غنی ہوگا چنانچہ اگر محراب ایسے طور پر ہو کہ امام کا حال غنی نہ ہو تو امام کا تہجد محراب میں کرنا نہیں ہے۔ یہی قول امام ابو جعفر طحاوی کا ہے۔ (حاشیہ)

اور یہ بھی مکروہ ہے کہ امام کسی بلند جگہ پر کھڑا ہو ورنہ مقتدی نیچے کھڑے ہوں کیونکہ اس میں بھی ہونا کے ساتھ مشابہہ پائی جاتی ہے امام کے ساتھ کچھ لوگ بھی کھڑے ہوں تو مکروہ نہیں ہے۔ مصنف بدیہ نے ہندی کی مقدار میں نہیں کی ہے اس مسئلہ میں چند قوسیں ہر اماموں نے کہا کہ متوسط آدمی کے قدم کے برابر ہندی ہو تو مکروہ ہے اور اگر اس سے کم ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ یہی امام ابو یوسف نے بیان کیا ہے۔ بعض نے کہا کہ اس قدر بلند جگہ ہو کہ اس سے قیام و قیام ہو سکے اور بعض نے کہا کہ ایک ذراع کی بلندی ہو۔ اس قسم کے قوسیں اور قیام کیا گیا ہے اور اس پر اعتماد ہے۔ یہ خیال رہے کہ گراہت کی وقت تک ہے جب تک کہ کوئی مذر نہ ہو۔



وہی سذر ہو تو تنہا ہم کے بلند جگہ ہونے میں کوئی کرہت نہیں ہے۔

صاحبِ کتاب نے فرمایا کہ اگر مرنے پر عکس ہو جیسا کہ میں نے، مقتدی ملحدی پر سب سے بھی زیادہ امر و نہی کے مطابق رہا۔  
 اس سورت میں یہودی کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یا یہودیوں کے حق میں قیام ہے۔ حالانکہ یہودیوں کی تکذیم اور تعظیم مرنے پر۔  
 یہودی کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں۔  
 باقی یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں یہودیوں کے ساتھ تشابہ کر چکے ہیں۔

بیٹھ کر باتیں کرنے والے کی پیٹھ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں

وَلَا يَسْ رِيْقِي السِّي طَهْر رَحْل فَعَمْد يَنْحَدَث لَأَن اِس عَمْر رِهْمَا كَأَن يَسْتَنْزِر يَدْفَع فِي بَعْض مَنَازِلِ

ترجمہ اور ایسا آدمی نہ پیدا ہو سکتا ہے جس میں کوئی مضرت نہ ہو جو اس کو ہر قسم کی ہولناکیوں سے محفوظ رکھے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص کی پیروی طرف اشارہ کر کے نماز پڑھنا جو باتیں کرتا ہو مکروہ نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب درخت وغیرہ سے پانی پینے کا سامان ملے تو اس سے فریاد کرتا ہے کہ اپنی پیروی کیسے ہو۔

اس آئی کے چہرہ کی طرف نماز پڑھنا مکروہ ہوگا یہ نکتہ مروی ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رضی رحمہ اللہ نے فرمایا:

وحد عبودہ فصورہ حساب لہم فذوق للمصیبتی تستقبل صورہ فی صلواتک وقل للقاء بعد استقبل است  
صورہ حیک۔ جتنی حقارت نہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک آدمی کو دیکھی کہ وہ دوسرے آدمی کے چہرہ کی طرف نماز پڑھ رہا ہے اس پر یہ

اور اسے دونوں کی پناہ کی اور مصیبت سے بھاگنے کو پائی نماز میں سورت کا استقبال کرتا ہے اور بیٹھنے کے شخص سے کہا کہ تو اپنے

مصلحت کا استقبال کرتا ہے۔

نہایت صدمہ ہو کہ یہ مکر وہ ہے ورنہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس قدر سختی کیوں فرماتے ہاں اگر کسی آدمی کا چہرہ نہ  
نما پر نہیں اور منہ کے درمیان ایک تیسرا آدمی ہے جس نے پیٹھ منہ کے چہرہ کی طرف سے تو یہ صورت غیر مکر وہ ہے ہاتھ سے  
السی ظہور حل یہ حدیث سے معلوم ہو کہ اس میں جی منہ لٹکائیں ہے کہ ایک آدمی نماز پڑھتے وقت اس کے نزدیک نہ جائے  
کہ ترہیں مگر بعض حضرات نے اس کو مکر وہ کہا ہے وجہ کہ یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی رہے  
سر حل و عہدہ قہود مسجد ثلثوں اور مانہوں یعنی اللہ کے رخصت فی منع فرمایا کہ آدمی نماز پڑھتے وقت اس کے قریب نہ  
رہے یہ سنا ہے کہ ہماری طرف سے حدیث ہے کہ جب یہ ہے کہ یہ ممانعت اس وقت ہے جب کہ اس کی آوازیں نہ  
ہوں اس کی وجہ سے نماز میں غلطی واقع ہونے کا خوف ہو یہ خوف ہو کہ اگر نماز میں سے کسی نے یا اگر کسی نے غلطی  
کے ساتھ پڑھا ہے اس پر یہ خوف نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے

نمزدی کے سامنے مصحف یا تلواریں ہوتی تو کوئی خرچ نہیں

والاساس من نصبي في بيته مشحوف معني اوسف معني لا يبعدان وباعبارها ثبت كراهة

کتاب مصنفہ مصروفہ و ما بکود فیہ

اردو کی طرف نہیں آتی نماز پڑھنے اور اس کے سامنے مصنف کا ہو یا تو رنگی ہو یا سودا مصنف اور تواریخ حیات نہیں کی جاتی  
تاریخ عقیدہ ثابت کی جاتی ہے۔

مصنف نے یہ کہ مصنف کے سامنے قرآن پاک کا ہو یا تو رنگی ہو یا سودا میں نہ ہوتی نہیں ہے یا ممکن دونوں کی حیات  
نہ ہوتی حالانکہ حیات ہی کا اعتبار کر کے کہ ثابت کی جاتی ہے جس میں ان کی حیات نہیں کی جاتی قرآن و ما بکود کے سر  
پر بھی نہیں ہوگی۔

نہ ہونے کے لئے یہ عمل ضروری ہے کہ یہ عمل یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر

نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر

نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر

نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر  
نہ ہونے کے لئے یہاں تک کہ وہ جس کا ہے اور ہے اور تھیں وہاں میں تدبیر و تدبیر

تصویر والے پچھونے پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں

المصنفی علی سباط فیہ تصاویر لان فیہ استہانۃ بالصور ولا یسجد علی الصور ولا یسجد علیہ  
تصویر لکڑیہ فی الاصل لان المصنفی معظہ

یہاں تک کہ نماز پڑھنے میں کوئی منہ نہیں جس میں تصویریں بنی ہوئی ہوں یا نہ ہوں میں تصاویر کی تصویر  
نہ ہوں تصویر پڑھنے میں یہاں تک کہ تصویریں پر تکیہ نہ ہو اور جس میں نہ ہو تکیہ نہ ہو

یہاں تک کہ نماز پڑھنے میں کوئی منہ نہیں جس میں تصویریں بنی ہوئی ہوں یا نہ ہوں میں تصاویر کی تصویر  
نہ ہوں تصویر پڑھنے میں یہاں تک کہ تصویریں پر تکیہ نہ ہو اور جس میں نہ ہو تکیہ نہ ہو

میں تصویر کی تخلیق اور تدبیر کرنا ہے اور ہم کو اس بات کا حکم کیا گیا ہے کہ اگر کوئی تادم جاندار کی تصویر بنا کر سخت نماز تصویر بنائے اور اس کے ساتھ لٹ اور تین کا برتاؤ کریں۔

مستغنی کہتے ہیں کہ جگہ تصویر پر نہ کرے کیونکہ یہ تصویر کی پرستش کے مشابہ ہے جو معصیاتی کی عبادت کا حاصل ہے۔  
پچھلے پر نماز تو پڑھتے ہیں۔ مگر جگہ تصویر پر نہ کرے۔

۲۰۵ میں لکھا ہے کہ تصویر دار پچھلے پر نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ تصویر پر جگہ کرے یا نہ کرے اور دلیل یہ ہے کہ نماز کے لئے تیار کیا گیا ہے یعنی مصلیٰ فی نفسہ معظم اور مکرم ہے۔ پس اگر اس میں تصویریں ہوں گی تو ان تصویروں کی یہ آیت کی جارہے کہ ان کی بابت کا حکم کیا گیا ہے اس لئے جائے نماز پر تصویروں کا ہونا مطلقاً مناسب نہیں خواہ اس تصویر پر جگہ نہ کرے۔

فائدہ تصویر وہ ہوتی ہے جو مخلوق خدا کے مشابہ بنائی گئی ہو خواہ ذی روح کی ہو یا غیر ذی روح کی۔ اور تشریح ذی روح کا تھو خاس ہے لیکن یہاں ذی روح کی تصویر مراد ہے کیونکہ غیر ذی روح کی تصویر میں کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ اس میں جان نہیں ہے۔ ایک مصور سے کہا تھا ان کت لا بدھا علا فعلیک بتمثل عبودۃ اللہ یعنی اگر تجھ کو تصویر بنانی ہے تو غیر ذی روح کی تصویر بنالیا کر۔ (فتح القدیر)

نمازی کے سر کے اوپر چھت میں یا سامنے یا دائیں بائیں تصویر ہوں تو مکروہ ہے

و یکرہ ان یکون فوق رأسه فی السقف او بیس یدیه او بحدائد تصاویر او صورة معلقة لحديث  
مدخل یتافیه کلب او صورة ولو کانت الصورة صغيرة بعثت لاتبیدو للماظر لا یکرہ لان الصعر جلد

ترجمہ اور مکروہ ہے یہ کہ مصلیٰ کے سر کے اوپر چھت میں یا اس کے سامنے یا اس کے دائیں بائیں تصویریں ہوں یا ان کے سامنے۔ کیونکہ حدیث جبریل ہے کہ تم یہ گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتاب ہو یا تصویر ہو۔ اور اگر تصویریں قدر چھوٹی ہوں وہ بڑے ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ بہت ہی چھوٹی تصویریں پوجی نہیں جاتیں۔

تشریح فرمایا کہ مصلیٰ کے سر کے اوپر چھت میں یا سامنے یا اس کے دائیں بائیں تصویریں ہوں تو اس میں نماز پر ہر تصویر ٹکی ہو تو بھی نماز مکروہ ہے۔ حدیث جبریل ہے عس امی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال استدرجہ البی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ادخل فقال کیف ادخل و فی بیتک ستر فیہ تصاویر ما ان تقع راسہ بساط یوصف فاما معانرہ الملائکۃ لا مدخل یت فیہ تصاویر (شرح نقایہ) یعنی حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ تیرے گھر میں ایک پردہ ہے جس میں تصویریں ہیں تو ان کا سر کاٹ دیا جائے یا پچھوئے کر دینے چاہیے جو جگہ بجایکھانے چاہیے۔ یونکہ جماعت ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتی جس میں تصویریں ہوں۔

اس حدیث سے اس طور پر استدلال ہوگا کہ جس مکان میں نہ نیکو داخل نہیں ہوتے وہ مکان شریعاً ہیئت ہوتا ہے۔ اور اگر



نے آگے رکھنے میں راہت کی وجہ بھی تھی کہ اس کی پرستش کی جاتی ہو۔ پس جب یہ وجہ نہیں پائی گئی تو امر بہت بھی نہیں ہونے لگی کہا ہے۔

بعض حضرات کا قول یہ ہے کہ سامنے مومن یا چرائہ نماز پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ مصلیٰ نے سامنے انگلیاں ہلاتے ہوئے نگارے ہوں یا شعاذن آگ ہو تو یہ مکروہ ہے لیکن صحیح قول عدم امر بہت کا ہے۔

تصویر پڑے تنکے یا پچھونے پر ہو تو نماز مکروہ نہیں

ولو كانت الصورة عني وسادة ملقاة او على بساط مفروش لا يكره لانه قداس و تو طاً بخلاف ما في الوسادة مصورة او كتب عني الستر لانه يعظم لها و شدھا كراهة ان تكون امام المصلی ثم علی یمنہ ثم علی شمالہ ثم خلفہ

ترجمہ اور تصویر پڑے ہوئے تنکے پر ہو یا پچھونے پر ہو مکروہ نہیں ہے کیونکہ تنکے اور چھونے سے چھایا جاتا ہے اس لیے جب نہ تنکے ہوں یا تصویر پر ہو یا ہو۔ کیونکہ یہ تصویر کی تعظیم ہے۔ اور اس سے زیادہ امر بہت یہ ہے کہ تصویر مصلیٰ پھر یہ نہ مصلیٰ کے سر کے اوپر ہو۔ پھر یہ کہ مصلیٰ کے دائیں ہو پھر اس کے بائیں ہو پھر اس کے پیچھے ہو۔

تشریح مسئلہ تصویر پڑے ہوئے تنکے یا پچھونے پر ہو تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ تنکے کی حالت میں وہ نہ چھایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں تصویر کی تعظیم اور تذلیل مومن کی تعظیم پہنچا کر اس کی تائید ایک حکایت سے کی گئی ہے کہ ایک دفعہ حسن بصریؒ اور عطاء ایک مکان میں داخل ہوئے جس میں ایک پچھونے پر تصویریں تھیں پس وہ اس وقت حسن بصریؒ اس پر بیٹھ گئے حضرت حسن بصریؒ نے کہا کہ تصویر کی تعظیم اس پر نہ ہونے میں ہے۔ ہاں اگر تنکے پر ہو تو یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ تصویر کی تعظیم ہے یعنی کوئی ہے تعظیمی اس سے ساتھ نہیں ہے۔

واشدھد كراهة الحج سے اس بات کا بیان ہے کہ راہت کے حوالہ فر د شدت و ضعف کے اعتبار سے تنکے سے زیادہ کراہت اس میں ہے کہ تصویر مصلیٰ کے آگے پچھونے سے اس میں ہے کہ تصویر مصلیٰ کے سر کے اوپر ہو پھر یہ مصلیٰ کے دائیں ہو پھر یہ کہ بائیں ہو پھر یہ کہ مصلیٰ کے پیچھے ہو۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ تصویر مصلیٰ کے پیچھے ہونا مکروہ لیکن اس کا گھہ میں ہونا مکروہ ہے کیونکہ نماز کی جگہ کو ایسی چیزوں سے پاک کرنا جو خدائے مالمکہ سے مانع ہوں مستحب ہے۔

تصویر والے لباس میں نماز مکروہ ہے

ولو لبس ثوبا فيه تصاویر يكره لانه يشبه حامل الصم و الصورة جائزة في جميع ذلك لا سيما انظر و اتعاد علی وجه غیر مکروہ و هو الحکم فی کل صلوٰۃ طیب مع۔

ترجمہ اور اگر ایسا کپڑا پہنا جس میں تصویریں ہوں تو مکروہ ہے کیونکہ بہت غمانے والے مشابہ ہے۔ مگر نماز میں صورتوں میں جائز ہے۔ کیونکہ شرط نماز سب جمع ہیں۔ اور غیر مکروہ و طریقہ پر نماز کا مادہ یا جانے اور یہی حکم ہر اس نماز میں ہے۔

۱۔ نماز کی بات

نکاح یا کچھ چیزیں جس میں تصویریں ہوں مکروہ ہے کیونکہ یہ شے تھکنے، سہلے مشابہ ہے۔ شہس کے لیے کچھ ایسا کہ شہس، آفت بہت نہیں۔

۲۔ یہ ہے کہ ہر ایک مناسب مکروہ صورتوں میں نماز کا ناسخ یا نافذ ہونا یا نہ ہونا مستحب نہیں۔

۳۔ جب یہ کہتے ہیں کہ نماز مکروہ طریقہ پر ادا کی گئی تو احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو غیر مکروہ طریقہ پر ادا کیا جائے۔ شیخ قمر الدین نے کہا کہ نماز میں وجہ کے غلط کی تصحیح کرنا ہی ہے یعنی نماز مستحب ہے۔ بہت ادا ہونی مانس کا مانس وہ جب ہے۔ کیا ہی ہے۔ نماز پر رزق کی تحریکیں کے ساتھ ادا کی گئی ہو تو اس کا مانس وہ جب ہے کیونکہ مکروہ تحریکیں واجب کے مرتبہ میں موقوفہ دور ہوتی ہیں۔ نماز کے ساتھ ادا کی گئی ہو تو اس کا مانس مستحب ہے کیونکہ مکروہ تحریکیں مستحب کے مرتبہ میں موقوفہ ہے۔ شیخ القدر

### غیر ذی روح کی تصاویر مکروہ نہیں

ولا یسکرة تمثال عروہی الروح لانه لا یبعد

ترجمہ: اور یہ ذی روح کی تصویریں نہیں ہیں کیونکہ اس کی پرستش نہیں کی جاتی۔

نکاح و شہس

### دوران نماز موزی جانوروں کے مارنے کا حکم

لا یسبقتل الحیۃ والعقرب فی الصلوۃ لقولہ علیہ السلام اقلوا الاسودین ولو کتمہ فی الصلوۃ ولا ینبغی ان یسئل فہما شہدۃ درء المار و یستوی جمع انواع الحب ہو لصحیح لاصلاح ما روایا

۱۔ اس سبب اور کچھ نماز کے اندر مارنے میں کوئی مضامہ نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ سے فرمایا کہ قتل کر دو توں کاہوں کو (سانپ یا کچھ) اگرچہ تم نماز میں ہو اور اس لئے کہ اس میں دل کو مشغولیت کا دور کرنا ہے پس گزرنے والے کو دفع کر کے شہس ہو گیا اور ہمیں یہ کہ تم تمہیں داخل میں۔ یہی صحیح ہے اس حدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے جو ہم نے بیان کیا ہے۔

۲۔ نماز میں سانپ اور کچھ قتل کرنا بہت مباح ہے۔ مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد فرمایا ہے (اقلوا الاسودین کسم فی الصلوۃ) حدیث میں سوا میں سے مراد سانپ اور کچھ ہیں۔ ترجمہ ہو کہ سانپ اور کچھ و مارنا اگرچہ تم نماز میں ہو۔

۳۔ اسی لئے کہ سانپ اور کچھ کو مارنا اس وجہ سے جائز ہے کہ اس میں دل کا مشغول ہونا دور ہوتا ہے یعنی نماز کی نظر جب تک باطن رہتا تو اس کا دل صرف متوجہ رہتا اور شراریوں حضور قلب اس کو حاصل نہ ہو سکے گا۔ اس لئے کہا گیا کہ اس کو مارنا یا ان مشغولیت تمہیں سوجاے حضور قلب نصیب ہو جائے۔ پس یہ سانپ اور کچھ و مارنا نماز کے آگے سے گزرنے والے کو دفع کر کے شہس ہو گیا۔

۴۔ عتایہ نے لکھا ہے کہ معتف ہدیہ نے اس کی کوئی تفصیل ذکر نہیں کی کہ ایک بار مار کر اس کو قتل کرے یا چند بار مارنے کی

ضرورت پیش آئے تو پندرہ مرتبہ قتل کرے یہی قتل خمس عمدہ سرخس کا ہے یعنی اگر ضرب واحد سے قتل کرنا ممکن ہو تو یہاں کو خمس میں لائے اور اگر چند ضربوں کی ضرورت پڑے تو اس سے بھی درج نہ کرے۔ حاصل یہ کہ مقصود اس قتل کا یہ ہے کہ اس سے یہ متعدد نہ ہوں۔ اصل یہ ہے کہ حضور نے قتلوا الا سواد خمس فرمایا ہے اس میں کوئی تفصیل نہیں ہے۔

پیش قدمیاں یہ ہیں کہ اگر ایک ضرب سے قتل کرنا ممکن ہو تو بارہا اے و نماز نہ دے۔ اور اگر متعدد ضربوں سے قتل کرنا کا حکم ہے۔ یہاں تک کہ قتل کثیر ہے اور کثیر مقصد نماز سے لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ باشب متعدد بار اذان دے۔ کثیر ہے لیکن یہ قتل کثیر یہاں جس کی مناجات شرع رخصت اور جازت ہے۔ جیسے نماز میں حدیث پیش آنے کے بعد تکبیر پڑھنے کا حکم اور سو کرنا یہ مجموعہ قتل کثیر ہے مگر شریعت کے رخصت، جازت اور وجہ سے مقصد نماز نہیں ہے۔ یہی حال شریعت کی طرف سے رخصت ہے۔ اس لئے بارہا نماز مقصد نماز نہیں ہوگا۔

ذات خمس مختلف ہے یہاں کہ اس حکم میں رانپ کی تمام قسمیں داخل ہیں خود عمدہ غیہ ہو یا عیسوی ہو یا کالنگ ہو۔ یہی قتل کثیر ہے حدیث ہم نے روایت کی ہے وہ مصطلق ہے سب پوشاں ہے فقیر جو جعفر بن زید وانی نے کہا بعض رانپ غیہ رنگ کے گھروں میں۔ یہ سب جیتے ہیں اور جن موت میں قتل کرنا مباح نہیں۔ یہاں تک کہ چھ رسوں میں یہ سلام نے فرمایا۔ اساکم والحبیب۔ قتل کثیر اس لئے کہ غیہ رنگ کے رانپ قتل کرنا سب سے زیادہ جازت ہے۔ حدیث میں نماز اور یہ نماز میں کثیر ہے نماز میں قتل کرنا رانپ وغیرہ میں جی، رانپ کی جازت نہیں ہے اس کی جازت نہیں ہے اس کی جازت نہیں ہے چھ رسوں میں یہ نماز میں کثیر ہے نماز میں کثیر ہے اس کے باوجود جی کرنا دیا جائے تو اس قتل کرنا مباح ہے۔

ما بکروہ فیہ جعفری نے کہا کہ سہاویں کے درمیان فرق کرنا نماز سے یہاں تک کہ حضور نے جنات سے یہ عمدہ چھ رسوں میں قتل کرنا مباح ہے۔ رانپ کی صورت میں نماز نہ ہوں ورنہ ان کے گھروں میں نہیں ہیں جبکہ انہوں نے قتل عہد کیا تو ان کا قتل مباح ہے۔ قتل خمس عمدہ سرخس نے اختیار کیا ہے اور حدیث میں اس میں سے مراد یہ رانپ نہیں بلکہ یہ نقطہ عرب کے طرف میں نماز کے بعد اجاتا ہے خود کسی رنگ کا ہو۔

## نماز میں آیات اور تسبیحات کا شمار کرنا مکروہ ہے

و یکرہ عد الای والتسبیحات بلید فی الصدوق و کذلک عبدالسور لانی دلیک لیس من اعس۔  
و عن ابی یوسف و محمد بن ابی اسحاق دلیک فی الفرائض والموافق جمیعاً مراعاة لمصلحة القرآن۔  
بمحاباتہ الیہ فلایمکنہ ان بعد دلیک قبل الشروع فیستعین عن الحد بعد ذلک۔

ترجمہ اور ماہر اندر باکھ کے ذریعہ تسبیحات و آیات کو شمار کرنا مکروہ ہے ورنہ یہی حکم سورق کے شمار کرنا کا ہے یا نہ۔ انہوں میں سے نہیں ہے ورنہ انہیں سے مروی ہے کہ اس کا کوئی مضامین نہیں ہے انہیں اور قتل میں سبقت قرأت کی روایت ہے۔ اور اس چیز پر عمل کرنے کی وجہ سے جو سنت میں آئی ہے ہم جواب دیتے ہیں مصنف کے کہ ممکن ہے کہ اس کو شمار نماز میں نہ ہو تو اس کے بعد شمار کرنے سے مستثنی ہوگا۔ مداحم

تشریح مسند یہ ہے کہ نماز کے اندر باکھ کے ذریعہ تسبیحات اور آیات کا شمار کرنا مکروہ ہے نماز نماز فرض خواہ نفس امارت

۱۔ نا بھی مکروہ ہے کیونکہ آیات یا تسبیح یا سورتوں کا شمار کرنا نماز کے اعمال سے نہیں ہے بلکہ ہر اثر ویتہ پدید کی قید سے معصوم ہے۔ انگلیوں کے پوروں سے دبا کر یا دل سے پید کرنا مکروہ نہیں ہے۔ پید کی قید سے یہ بھی معصوم ہے کہ زبان سے شائ نہ کرے کیونکہ زبان سے شمار کرنا مفید نہ ہے۔

معصفت فی الصلوة کی قید کرنے سے اس طرف شہدہ مرویہ کہ غیر نماز کی صورت میں شمار کرنا مکروہ نہیں ہے بیان مدد فرماتا ہے۔ ذکر کیا کہ خارج صلوۃ بھی تسبیح کا شمار کرنا بدعت ہے اور فریاد کان السلف یقولون مدب ولا حصی و سبح و سحطی، یعنی اہل مدب کہتے تھے کہ ہم گنہگار ہوتے ہیں اور اس کو شمار نہیں کرتے، اور تسبیح پڑھتے ہیں وہ شمار کرتے ہیں یہ غیر مذکورہ میں صاحبین سے مروی ہے آیات یا تسبیح کو فرائض و روافض دونوں میں شمار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ یہاں آیات شمار کرنے کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً وہ چاہتا ہے کہ فرائض میں مسنون طریقہ پر قراۃ کرے جس کی پابندی یہاں تسبیح پر ہے جیسا کہ سنت رسول ﷺ سے ثابت ہے یہ مثلاً صلوۃ التسلیم میں جس پر سنت وارد ہوئی ہے اس پر عمل کرنا چاہتا ہے۔ بظاہر ہے کہ ان دونوں صورتوں میں بغیر شمار کے کوئی چارہ کار نہیں ہے ہذا اس وقت شمار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔ مگر وہ غیثی دلیل یہ ہے کہ قراۃ مسنونہ پر عمل اس طور پر بھی ہوتا ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے شمار کرے متعین کرے کہ یہی رحمت الہیہ ہے یہاں تک پڑھوں گا اور دوسری میں یہاں سے یہاں تک پڑھوں گا پس اس صورت میں نماز میں شمار کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی۔ رہا صلوۃ التسلیم کا معاملہ تو اس میں بھی ہاتھ سے شمار کرنے کی چنداں ضرورت نہیں بلکہ انگلیوں کے پوروں کو شمار کرے۔

واللہ اعلم بالصواب، جمیل احمد عفی عنہ

## فصل

### خارج نماز کے مکروہات کا بیان

بیت الخلاء میں فرج کے ساتھ استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ مکروہ ہے

مکروہ استقبال القبلة بالمرج فی الحلاء لانه علیہ السلام بھی عن ذلک والاستدبار یکرہ فی روایۃ لما فیہ من ترک التعظیم ولا یکرہ فی روایۃ لان المستدبر فرجہ غیر مواری للقبلة وما ینحط منه ینحط الی الارض بخلاف المستقبل لان فرجة موازل لها وما ینحط منه ینحط الیہا

۱۔ یہ فصل ہے۔ اور مکروہ ہے بیت الخلاء میں شرمگاہ کے ساتھ قبلہ کا رخ کرنا کیونکہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے اور ایک روایت میں استدبار بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں بھی ترک تعظیم ہے وراہیک روایت میں مکروہ نہیں ہے کیونکہ استدبار کرنے والا اس حال میں کہ شرمگاہ متوازی قبلہ نہیں ہے اور جو کچھ شرمگاہ سے گرتا ہے وہ زمین کی طرف گرتا ہے برخلاف استقبال قبلہ کرنے والے کے ہاتھ اس کی شرمگاہ متوازی قبلہ ہے اور جو کچھ شرمگاہ سے گرتا ہے وہ قبلہ رخ چلتا ہے۔

۲۔ قبل میں مکروہات نماز کا بیان تھا اس فصل میں خارج نماز کے مکروہات کا بیان ہے مسئلہ یہ ہے کہ قضاء حاجت یعنی پیشاب پانچخانہ



کے وقت اپنی شرمگاہ (دکر) کے ساتھ قبلہ کی طرف رخ کرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ کھلمے میدان میں ہو یا آبادی میں، سامنے کی طرف نہ ہو بہر صورت مکروہ تحریمی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے چنانچہ آقا کا ارشاد ہے عس سلاسل قلینہ لہد علمکم بیکم کل شیء حسی الحرء قال احل لہد بھاما ﷺ ان نستعمل لقبلۃ بعنط او یوں احصا (دو) سمت فارسی سے کسی نے کہا کہ تم کو تمہارے نبی نے ہر چیز کی تحسیم کی ہے حتیٰ کہ بول و بر کرنے کی بھی (قابل کی یہ تمہاری تھی)۔ حضرت سمت فارسی نے فرمایا ہاں، ہم کو ہمارے نبی نے بول و بران کی حالت میں استقبال قبلہ کرنے سے منع فرمایا۔ اور دوسری روایت ہے ادا اتیتم العائط فلا تستنبو القبلة بعنط ولا بول ولكن شرفوا او غوبوا لہد قضاء حاجت کے لئے جو تو استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ متروک نہ ہوئے تم شرف یا غروب کر لیں کرو۔

یہ ذہن نشین رہے کہ ولکن شرفوا او غوبوا کا حکم خاص طور پر اہل مدینہ کے لئے ہے کیونکہ کعبہ المکرمۃ مدینہ میں ہے اور نہ جانب غرب میں بلکہ جنوب میں ہے ہم ہندوستانیوں کے لئے یہ حکم نہیں ہوگا بلکہ ہمارے لئے مکرمہ او حسوا ہوگا حتیٰ قضاء حاجت کے وقت ثانیہ جنوباً رخ کر کے بیٹھو۔

استدبار قبلہ یعنی کعبہ مکرمہ کی طرف بیٹھ کر کے بیٹھنے میں حضرت امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت کے مطابق قبلہ میں بھی ترک تعلیم ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ استدبار قبلہ مکروہ نہیں۔ کیونکہ جو شخص قبلہ کی جانب بیٹھ کر کے بیٹھے گا۔ ثانیہ رخ کر کے نہیں ہوگی اور جو چہ شرمگاہ سے روتا ہے وہ زمین کی طرف روتا ہے۔ ثانیہ پیشاب کی دھار دوسری طرف جاتی ہے۔ رشتہ نہیں ہے۔ برخلاف استقبال قبلہ کرنے والے کے کہ جب وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے بیٹھے گا تو اس کی شرمگاہ قبلہ کے ساتھ ہوگی۔ اور جو چہ پیشاب کرنے میں شرمگاہ سے گرتا ہے وہ قبلہ رخ ہو کر گرے گا۔ اس لئے استقبال قبلہ کو مکروہ قرار دیا۔ مسئلہ میں بہت تفصیل جس کا میدان سنن کی کتابیں ہیں اس دن کا ارتقاء فرمائیے جب آپ دورہ حدیث کے سال اس امام مسیحیعت فرما میں گئے جیل احمد

### مسجد کی چھت پر ٹٹی، پیشاب پاخانہ مکروہ تحریمی ہے

ویسکرہ المحامۃ فوق المسجد والبول والتحلی لان سطح المسجد له حکم المسجد حتی یصح المہ بمن تحته ولا یصل الاعتکاف بالصعود الیہ ولا یحل للجنب الوقوف علیہ

ترجمہ مسجد کی چھت پر جماع کرنا اور پیشاب پاخانہ کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد کی چھت کے لئے مسجد ہی کا حکم ہے حتیٰ کہ اس سے اعتکاف کرنا اس شخص کی جو مسجد کے نیچے ہے صحیح ہے اور چھت پر چڑھنے سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا اور جنبی کے لئے مسجد پر کھڑا ہونا حدیث میں ہے۔

تشریح مسئلہ مسجد کی چھت پر جماع کرنا، پیشاب پاخانہ کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد کی چھت کا وہی حکم ہے جو مسجد کا ہے۔ چھت کی چھت پر کھڑے ہو کر اگر کوئی شخص اس امام کی اقتداء کرے جو نیچے ہے تو شرعاً درست ہے۔ اور مسجد کی چھت پر چڑھنے کی وجہ سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا۔ اور جنبی کے لئے مسجد کی چھت پر کھڑا ہونا جائز نہیں ہے۔ جس طرح کہ مسجد کے اندر کھڑا ہونا جائز نہیں ہے۔

۱۔ اے مسجد کی چھت کے لئے مسجد کی کا حکم ہے اور چونکہ مسجد کے اندر یہ سب کام کرنا جو متن میں مذکور ہیں حرام ہیں تو مسجد کی چھت پر بھی حرام (مکروہ تحریمی) ہوں گے۔

## گھر کی مسجد کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں

لا یسب علیہ فوق بیس فیہ مسجد و المراد ما اعد للصلوٰۃ فی البیت لانه لم یحد حکم المسجد و ان

بیس لہ

۱۔ اور ایسے گھر کی چھت پر پیشاب کرنے میں کوئی مضرت نہیں ہے جس گھر میں مسجد ہو اور مرد ادوہ جگہ ہے جو گھر میں نماز کے لئے رکے ہو کیونکہ اس نے مسجد کا حکم نہیں یا اگرچہ ہم کو گھروں میں مسجد بنانے کی ترغیب دی گئی ہے۔

۲۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر گھر میں نماز کی کوئی جگہ مقرر کر دی جائے تو اس گھر کی چھت پر پیشاب پاخانہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ سب مکروہات مسجد کا حکم نہیں دیا جائے گا تا کہ اس کو بیچا گئی جاسکتا ہے ورنہ میں درخت بھی چاری ہوگی لیکن ہم کو گھروں میں نماز کی ترغیب دی گئی ہے چنانچہ ہر انسان کے لئے مستحب ہے کہ وہ اپنے گھر میں نماز کے لئے کوئی جگہ مقرر کر لے تاکہ اس میں نماز پڑھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے قصہ میں فرمایا ہے۔ **و اجعلوا بیوتکم قلاعاً** اور اپنے گھروں کو قلعہ بناؤ۔ قبلہ اپنے گھروں میں نماز کی جگہ مقرر کرو اور حضور ﷺ نے فرمایا **لا تتحدوا بیوتکم قسراً** اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ مراد یہ ہے کہ اس میں نماز ترک کر کے نہ کو قبرستان جیسی جگہ نہ بناؤ، بلکہ گھروں میں نماز پڑھو۔ اور اللہ کی عبادت کرو۔

## مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے

مکروہ ی یعلق باب المسجد لانه یشبہ المع من الصلوٰۃ و قیل لا یاس بہ اذا خیف علی متاع المسجد فی

باب الصلوٰۃ

۱۔ در مسجد کا دروازہ مقفل کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ نماز سے روکنے کے مشابہ ہے اور کہا گیا کہ کچھ مضامین نہیں ہیں جب کہ مسجد کے پانچ سو سالے اوقات نماز کے۔

۲۔ مسئلہ مسجد کا دروازہ بند کھلنا مکروہ ہے کیونکہ یہ نماز سے روکنے کے مشابہ ہے اور نماز سے روکنا حرام ہے۔ خداوند قدوس کا ارشاد **مَنْ طَعِمَ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا حُدَّ اللَّهُ أَنْ يَذْكَرَ فِيهَا اسْمَهُ** یعنی اس سے بڑا حق لم کون ہوگا جو مسجد میں اللہ کا ذکر کرنے سے منع

۱۔ جس حسرت نے کہا کہ اگر مسجد کے سامان کے ضائع ہونے اور چوری وغیرہ کا اندیشہ ہو تو پھر دروازہ بند کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ بلکہ روکنے کے اختلاف سے لوگوں کی حالتیں مختلف ہوتی رہتی ہیں۔ چنانچہ آپ غور کیجئے کہ ایک زمانہ میں عورتوں کو مساجد میں داخل ہونا نہ جائز تھا لیکن فتنہ کا خوف ہو تو ان کو روک دیا گیا۔ بلکہ اس زمانہ میں ان کو مساجد میں آنے سے روکنا درست ہے اسی طرح ہر وقت میں مساجد کے دروازوں کو بند رکھنے میں کوئی قباحت نہیں ہوگی بلکہ ٹھیک ہوگا۔

## مسجد کو چونے، لکڑی، سونے کے پانی کے ساتھ منقش کرنے کا حکم

ولا بأس بان یسقى المسجد بالبحر والماء والذهب وقوله لا بأس یسقى الى انه لا یؤثر علیہ  
بائس بہ وقیل هو قربة وهدی اذا فعل من مال نفسه اما المتولی یفعل من مال الوقف ما یرجع لی الله  
دون ما یرجع الی السقیس حتی لو فعل یضمن والله اعلم

ترجمہ اور مساجد کو پانی، لکڑی اور سونے کے پانی سے منقش کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور مصنف کا قول اس  
طرف مشیہ ہے کہ نقش کرنے والے کو نقش کرنے پر کوئی اجرت نہیں دیا جائے گا لیکن اس کی وجہ سے گنہگار بھی نہیں ہوگا۔ اور یہ  
ونگار کرنا عبادت اور یہ لا بأس اس وقت ہے جبکہ اپنے اتنی مار سے نیا ہو۔ رہا متولی تو وہ اس وقف میں سے منہ  
سے عمارت مضبوط ہونہ کہ وہ کام جس کا مرجع نقش و نگار ہو۔ چنانچہ اگر متولی نے ایسا کیا تو ضامن ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب  
تشریح اس مسئلہ میں لوگوں کا خدشہ ہے۔ چنانچہ بعض حضرات نے مساجد کو منقش اور مزین کرنا مکروہ قرار دیا ہے۔ یہ  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ یکم مزخرف (منقش اور مزین) مسجد کے قریب سے ہو کر گزرے تو آپؐ نے فرمایا لمس ھدوت  
رجلک کا ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ کا فرمانا مساجد میں اس مثل کے مکروہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ نیز حضورؐ نے  
میں سے ترمین مساجد کو بھی شمار کیا ہے۔ وید بن عبد الملک نے مدینہ منورہ میں مسجد نبویؐ کی فرش کے سے ہر چوڑا  
العزیز نے اس وقت جو اس خیرات کیا یہ سب دلائل ترمین مساجد کی گراہت پر شاہد ہیں۔

لیکن فقہاء اختلاف کے نزدیک اس میں کوئی قباحت نہیں دیں یہ ہے کہ فاروق اعظمؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں کچھ  
نشدہ بھی کیا اور راستہ بھی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ مساجد کو راستہ رنے کی وجہ سے لوگ اعتکاف کی طرف بھی رغبت  
کے انتظار میں رہاں بیٹھیں گے بھی۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات حسن ہے ہذا مساجد کو راستہ کرنا بھی حسن ہوگا۔ اور اگر حسن نہ  
بھی نہ ہوگا جیسا کہ ہمارے مذہب ہے۔

شش ششم سرحدی نے کہا کہ اتن کے قول لا بأس سے اس طرف اشارہ ہے کہ مساجد کو منقش اور مزین کرنا  
ترحب ہوگا ورنہ گناہ اور معصیت کا۔ بعض حضرات نے کہا کہ مساجد کو راستہ کرنا عبادت ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
کی عبادت یعنی ن کو پاب کرنے اور راستہ کرنے پر بھارا اور غیب کیا ہے چنانچہ ارشاد باری ہے انما یعمر مساجدہ  
بحلۃ والیوم الا جسر نیز کعبۃ اللہ کو سونے اور چاندی کے پانی سے مزخرف اور مزین کیا گیا ہے۔ دیکھ یعنی ریشی پڑے۔  
چھپیا گیا ہے۔ پس معلوم ہو کہ خدا کو راستہ کرنا عبادت اور باعث ثواب ہے۔ علامہ ابن الہمام نے کہا کہ مساجد کی  
عبادت ہے کہ اس میں مساجد کی تعظیم و توقیر ہے۔

صاحب بد یہ کہتے ہیں کہ ترمین مساجد کا عبادت ہونا یا اس میں مضائقہ نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ متولی اپنا فرائض  
بشرطیکہ وہ حد دل ہو۔ وہ مال خرچ نہ کرے جو مسجد بنوانے والے نے اس کے مصارف پر وقف کیا ہے۔ چنانچہ متولی اس وقف  
کام کرے گا جس سے عمارت مضبوط ہونہ کہ وہ کام جس کا مرجع نقش و نگار ہو تو متولی اس مال کا ضامن ہوگا۔ یعنی متولی کو  
تادان دینا پڑے گا۔ بد بکر رازی سے مروی ہے کہ جماعہ کے زمانہ میں خاموشی کے خوف سے بچا ہوا مال عمارت کے استحکام

## باب صلوٰۃ النوتر

ترجمہ (یہ) باب نماز وتر کے (بیان میں) ہے۔

جب مصنف علیہ الرحمہ مفروضات اور ان کے متعلقات یعنی اوقات، کیفیت ادا اور ادا کا مکمل اور قاصر کے بیان سے فارغ ہو گیا ہے تب اس باب کے تحت اس نماز کا بیان ہے جو فرض سے کمتر اور نفل سے برتر ہے یعنی صلوٰۃ وتر۔ اس مناسبت کی وجہ یہ ہے کہ اسے نفل ہیوں ہے۔ پس وجہ جنی وتر کو فرض اور نفل کے درمیان میں ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ اس کا حق ہے۔

### وتر کی شرعی حیثیت . . . اقوال فقہاء و دلائل

ابو اسحق عبدہ بن حبیبہ رقا لا سۃ لظہور آثار السس فیہ حبث لا یکھر جاحده ولا یؤدن له ولا ین حیفۃ لہ علیہ السلام ان اللہ تعالیٰ رادکم صلاۃ الا وہی النوتر فصلوھا ما بین العشاء الی طلوع الفجر امر وہو حرم ولہذا وجب القضاء بالاحماع واما لا یکھر جاحده لان وجوبہ لب بالسۃ وهو المعنی بما روی سہ سہ سنۃ وهو یؤدی فی وقت العشاء فاکتفی بأدائہ وابقمتہ

یہ وتر امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے۔ اور صاحبین نے کہا کہ وتر سنت ہے۔ کیونکہ وتر میں سنتوں کے آثار ظاہر ہیں۔ چنانچہ کافر نہیں ہوتا۔ اور وتر کے لئے اذان نہیں ہے۔ اور ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے نماز کو فرض فرمایا ہے۔ گاہر ہو کہ وہ وتر ہے۔ پس اس کو عشاء و طلوع فجر کے درمیان پڑھو۔ حدیث میں مرتبہ اور امر وجوب کے۔ تاہم اس حدیث سے وتر کی قضاء واجب جماع واجب ہے اور اس کے منکر کی تکفیر اس لئے نہیں ہوتی کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ نہ جہتی میں اس قول کے جو ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ وتر سنت ہے اور وتر چونکہ عشاء کے وقت میں ادا کیا جاتا ہے۔ تو عشاء کی اذان ثابت پر کفایہ کیا گیا۔

وتر کے مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے تین روایات ہیں اول یہ کہ وتر واجب ہے۔ دوم یہ کہ وتر سنت مؤکدہ ہے اسی کو صاحبین اور فقہائے دیگر نے کہا ہے۔ سوم یہ کہ وتر فرض ہے یہ قول امام زفر اور مالکیہ کا ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ وتر میں سنتوں کے آثار ظاہر ہیں۔ سنتوں کی طرح وتر کا منکر کافر نہیں ہے۔ اور نہ ہی وتر کے لئے اذان دی جاتی جیسا کہ سنتوں کے لئے اذان نہیں ہوتی۔ پس اگر وتر سنت ہے۔

صاحب شرح نقایہ نے صاحبین کی طرف سے نقلی دلیل بھی بیان فرمائی ہے دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ایک عربی سے فرمایا تھا صلوٰۃ کنھن اللہ علیک قال هل علی غیرھا قل لا الا ان تطوع یعنی اللہ جل شانہ نے تجھ پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اس سے کہا کہ اس کے علاوہ بھی مجھ پر فرض ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ نفل پڑھے۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ پانچ نمازیں فرض ہیں البتہ وتر کا واجب ہونا ثابت نہیں ہوگا کیونکہ وتر بھی پانچ نمازوں کے علاوہ ہے۔

۱۔ یہ حدیثیں ہیں ابن عمرؓ سے مروی ہے ان لمسیٰ ۱۰ وترو عسی العبر یعنی نبی کریم ﷺ نے وتر کی نماز عوارن میں پڑھائی۔  
بات ہے کہ یہ حدیثیں نقل فرما دی گئی ہیں جو اس سے نہ کہ فرض اور واجب ہیں اگر وتر کی نماز واجب ہوتی تو آنحضرت ﷺ نے اس کی  
تذکرہ کرتے۔

۲۔ ومنشیٰ میں حضور ﷺ کا یہ قول ہے ان الله تعالى ردكم صموه الا وهى الوتر فصوبه  
لعماء امی طلبوع لعمو صاحب عنیہ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے چند طریقوں پر استدلال کیا گیا ہے۔ اور یہ کہ  
نسبت اہل طرف کی گئی ہے اور سنتوں کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی جاتی ہے اگر وتر کی نماز سنت ہوتی تو حدیث میں یہاں  
طرف نسبت کرنے کے رسول کی طرف نسبت کی جاتی لیکن چونکہ رسول کی طرف نسبت نہیں کی گئی اس لئے وتر کی نماز سنت نہیں  
واجب ہوتی۔

۳۔ یہ حدیث کسی چیز پر زیادتی اسی وقت ہوتی ہے جبکہ شئی مبرکہ علیہ (جس پر زیادتی کی گئی ہو) محدود اور محدود  
مسلم ہے نہ اقل نہ محدود میں ان کی کوئی تہ نہیں پس زیادتی فرض پر ہوگی۔ کیونکہ محدود الحداد میں اور چونکہ مزید (جس پر  
نی) کا مرید ہے اس کے ہم جنس ہونا ضروری ہے اس لئے اس کی مقتضی یہ ہے کہ فرض پر جس چیز کی زیادتی کی گئی یعنی وتر کی اور  
تر پر یہ حدیث خبر واحد ہونے کی وجہ سے قطعاً غلط ہے اور دلیل غیر قطعی ہے واجب و ثابت ہو سکتا ہے لیکن فرض ثابت نہیں ہوتا  
وتر واجب ہوگا۔

۴۔ یہ حدیث مذکور میں فصوبہ امر کا صیغہ اور امر واجب کے لئے آتا ہے لہذا اس سے بھی وتر کا وجوب ثابت ہوگا۔  
صاحب ہدایہ نے کہا کہ وتر چونکہ واجب ہے اس لئے اس کی قضاء واجب ہوتی ہے ورنہ سنتوں کی قضاء واجب نہیں  
صاحب کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ سرور اور جہاں نے فرمایا کہ الوتر حق واجب فمن لم یوتر فليس وارث  
وتر حق واجب ہے جس نے وتر کی نماز نہیں پڑھی وہ ہم میں سے نہیں ہے (ابو داؤد) مسلم شریف میں ابو سعید خدریؓ کی حدیث ہے  
السی ۱۰ فقل الوتر و اقل ان تصحوا یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح ہونے سے پہلے پہلے وتر پڑھو۔ اس حدیث میں  
امر کا صیغہ ہے جو واجب پر دلالت کرتا ہے۔

۵۔ فقہین کی طرف سے پیش کردہ عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وتر کا منکر کافر اس لئے نہیں ہوتا کہ وتر کا ثبوت سنت غیر متواتر  
اور بہ امام بخاریؒ سے روایت ہے کہ وتر سنت ہے اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ وتر کا ثبوت سنت سے ہے اور چونکہ وتر کی نماز  
وقت میں ادا کی جاتی ہے اس لئے عشاء کی دن اور اقامت پر اسکا کیا گیا۔ وتر کے لئے مسجدہ اذان و اقامت کی ضرورت نہیں  
صاحب کی طرف سے پیش کردہ حدیث اعرابی کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث وجوب وتر سے پہلے کی ہے۔ اور حدیث ابن عمرؓ  
البعبور کا جواب بقول صحیحی کے یہ ہے کہ حدیث ابن عمر حدیث حصہ بن ابی سفیان عن نافع عن ابن عمر کے معارض ہے۔ حدیث  
کے قضا یہ ہیں اسہ کماں بصلی عسی و حلتہ و یوتر بالارص و برعم ۱۰ السی ۱۰ فعل ذلک یعنی بن عمرؓ  
نماز پڑھتے تھے مگر وتر زمین پر پڑھتے۔ اور ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ بنی نے یہی کیا جتنی وتر کی نماز زمین پر واک کی۔ پس جب بن عمرؓ  
روٹیوں میں تعارض واقع ہو گیا تو دونوں ساقط ہو جائیں گی۔

## وتر کی تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں

ابن عمر ثلاث رکعات لا یفصل بینہن بسلام لما روت عائشہ انہ عبدہ السلام کان یوتر بثلاث وحکم  
بحسب حدیث المسلمین علی الثلاث وهذا احد اقوال الشافعی وفي قول یوتر بتسیمین وهو قول  
ابن عمر و یحییٰ عنہما ما رویناہ

ترتیب رکعات ہیں۔ ان میں سلام سے جدائی نہ کرے کیونکہ حضرت عائشہؓ نے روایت کیا کہ حضور ﷺ وتر تین رکعات  
پڑھتے۔ دوسری تین رکعات پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے۔ اور یہی امام شافعی کے اقوال میں سے ایک قول ہے۔ اور  
ان میں دوسروں کے ساتھ وتر پڑھے۔ اور یہی امام مالک کا قول ہے ورنہ ان کے خلاف حجت و وجہ یہ ہے جس کو ہم روایت  
پہنچا۔

وتر کی رکعتوں کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور اس بات میں اختلاف ہے کہ وتر ایک سلام کے ساتھ ہے یا دو  
سلام کے ساتھ۔ یہاں حنفی کے نزدیک وتر کی تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ واجب ہیں۔ درمیان میں ایک اور سلام اگر ان کے  
میں سے نہ رہے۔ امام شافعی کے دو قول ہیں ایک قول تو احناف کے قول کے مطابق ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وتر کی تین رکعتیں دو  
سلام کے ساتھ ادا کرے۔ یہی قول امام مالک کا ہے اور بعض نے کہا کہ وتر کی ایک رکعت ہے۔

بہر حال کاظمین نے حدیث ابن عمرؓ سے استدلال کیا ہے۔ حدیث یہ ہے ان رجلا سأل النبی ﷺ عن صلاة اللیل  
فأجابهم فقالوا ثلاث الصبح فصل رکعة نوثر لک ما صلیت یعنی حضور ﷺ سے کسی نے صبح و آئیل کے  
میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو دو رکعتیں ہیں۔ پس جب تجھ کو طلع صبح کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت پڑھ کہ وہ تیرے  
نہیں مانگا ورنہ کر دے گی نیز مسلم شریف میں ابن عمرؓ سے مروی روایت ہے کہ الوتر رکعة من آخر اللیل یعنی آخر رات  
یہ رکعت ہے۔ نیز حضور ﷺ سے روایت ہے قال من احب ان یوتر بحمس فلیعمل و من احب ان یوتر بواحدة  
فیعین یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے وتر کی پانچ رکعات کو پسند لیا تو اس کو پڑھے اور جس نے ایک رکعت کو پسند لیا تو وہ اس کو  
پڑھے وتر کی سات، نو اور گیارہ رکعت کی تعداد بھی مروی ہے۔ (عناہ)

۔۔ اہل یہ ہیں

ذات شریعت مروی ہے ان السی ﷺ کان یوتر بثلاث رکعات  
ان پڑھتے وتر کی ایک سلام کے ساتھ تین رکعات پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے چنانچہ جس بھرنی سے مروی ہے سوال  
بحسب مسلمین علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرہن یعنی کہا کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر کی تین  
رکعتیں ہیں صرف ان کے آخر میں سلام پھیرے۔

عائشہؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی الرکعتین الا ولیس من الوتر یعنی حضرت عائشہؓ نے کہا کہ حضور ﷺ  
ان پانچ اور رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۴) بن مسعودؓ سے مروی ہے وتر اللیل ثلاث کوتر المہار یعنی رات کا وتر تین رکعتیں ہیں جیسے کہ دن کا وتر تین رکعتیں کے وتر سے مراد مغرب کی نماز ہے۔ (فتح القدیر)

(۵) ابو خاند نے بیان کیا کہ میں نے جلیل القدر تابعی ابو عالیہ سے وتر کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ علمنا اصحاب طان النوتر مثل صلوۃ المغرب ہذا وتر اللیل و ہذا وتر المہار یعنی ہم کو اصحاب رسول اللہؐ نے مغرب کی نماز کے مانند ہے۔ یہ رات کا وتر ہے اور یہ دن کا وتر ہے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز بھی تین رکعتیں ہیں۔

(۶) عن عائشة ان السبیؓ کان یوتر بثلاث یقرأ فی اول رکعة سبع اسم رک و فی الثانیة فی بابہ اللہ فی الثالثة قل هو اللہ والمعوذتین یعنی حضورؐ تین رکعتیں وتر کی پڑھتے تھے پہلی میں سبع اسم رک رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد اور معوذتیں پڑھتے تھے۔

(۷) مشہور اثر ہے بھی رسول اللہؐ عن البیراءؓ یعنی حضورؐ نے صلوۃ بنبراءؓ یعنی ایک رکعت پڑھنے سے منافیہ جو حضرات وتر کی ایک رکعت کے قائل ہیں ان کی طرف سے پیش کردہ حدیث ابن عمرؓ کا جواب بقول امام طحاویؒ یہ ہے کہ قول فصل رکعة کے معنی یہ ہیں۔ صل رکعة مع ثنتين قبلہا یعنی حضورؐ نے فرمایا کہ اس سے پہلی دو رکعتوں کر ایک رکعت اور پڑھ لے۔ پس اب تین رکعتیں ہو گئیں نہ کہ ایک۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ایک رکعت یا پانچ رکعتیں یا سات کی روایت استقرار وتر سے پہلے کی ہیں۔ لیکن جب تین رکعتوں پر استقرار ہو گیا اور ٹھہراؤ ہو گیا تو باقی روایتیں منسوخ ہو گئیں۔

**قنوت وتر کب پڑھی جائے؟ رکوع سے پہلے یا بعد میں۔۔۔ اقوال فقہاء**

و یقسم فی الثالثة قبل الركوع وقال الشافعی بعدہ لما روی انہ علیہ السلام قنت فی آخر لوقد الركوع ولما ماروی انہ علیہ السلام قنت قبل الركوع وما زاد علی نصف الشیء آخرہ۔

ترجمہ اور تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے اور امام شافعیؒ نے کہا کہ رکوع کے بعد (قنوت پڑھے) یا گاہ آنحضرتؐ نے آخر وتر میں قنوت پڑھا اور آخر وتر رکوع کے بعد ہو گا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کیا گیا کہ حضورؐ سے پہلے قنوت پڑھا۔ اور کسی چیز کے آدھے پر جو تجاوز ہو وہ اس کا آخر ہے۔

**تشریح** اس عبارت میں دعا قنوت کے محل کا ذکر ہے ہمارے نزدیک دعا قنوت کا محل رکوع سے پہلے ہے اور شافعیؒ کے لئے بعد ہے۔

شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ انہ علیہ السلام قنت فی آخر الوتر یعنی حضورؐ نے آخر وتر میں قنوت پڑھا اور قنوت بعد ہوتا ہے۔ لہذا قنوت رکوع کے بعد پڑھا جائے گا۔

ہماری دلیل ابی بن کعبؓ کی روایت ہے ان رسول اللہؐ کان یوتر فبقنت قبل الركوع یعنی حضورؐ قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے، جو الفاظ صاحب ہدایہ نے بیان فرمائے ہیں وہ عبد بن مسعودؓ سے مروی ہیں۔ نیز ہمارے ہاں

میں نے اس سے اس عاصم الاحول سالت انسا عن القوت فی الصلوۃ قال نعم فقست اکان قبل الركوع او بعدا لفسد قست فان فلانا خبرنی عنک انک قست بعده قال کذب انما قست رسول اللہ ﷺ بعد الركوع  
یعنی امام حنفیوں سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انسؓ سے قنوت فی الصلوۃ کے بارے میں دریافت کیا تو کہا کہ ہاں، میں نے کہا  
ان سے پتہ چلا کہ رکوع سے پہلے، میں نے کہا کہ شافعیوں نے مجھ کو آپ کی طرف سے یہ خبر دی کہ آپ نے کہا کہ رکوع  
بعد میں نے کہا کہ وہ شخص جھوٹا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف ایک بار رکوع کے بعد قنوت پڑھا۔

یہ روایت معلوم ہوا کہ قنوت رکوع سے پہلے ہے نہ کہ بعد میں۔ رہا امام شافعی کی پیش کردہ روایت کا جواب تو اس کے بارے  
میں کہ حدیث میں قست فی الوتر کے الفاظ ہیں ورشی کے آدھے سے جو رکوع ہوا اس پر آخر کا اطلاق کیا جاتا ہے  
نہ نہ وقت میں رکوع سے پہلے پر بھی آخر وتر کا اطلاق ہو جائے گا۔ میں یہ حدیث بھی ہمارے خلاف نہ ہوگی۔ جمیل احمد

### قنوت وتر پورا کرنا پڑھنا جائے گی، امام شافعی کا نقطہ نظر

عن فی جمیع السنة خلافا للشافعی فی غیر الصف الا حبر من رمضان لقوله علیه السلام للحسن بن  
سیدہ عنہ دعاء القنوت اجعل هذا فی وترک من غیر فصل

اور پورے سال قنوت پڑھے۔ رمضان کے نصف اخیر کے علاوہ میں امام شافعی کا اختلاف ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حسن بن علی  
سیدہ سے کہا دعاء قنوت سجدہ کی کہ اس کو اپنے وتر میں داخل کر، بغیر کسی تفصیل کے۔

تو ہمارے نزدیک وتر میں پورے سال دعائے قنوت کا پڑھنا واجب ہے حضرت امام شافعی کے نزدیک فقط رمضان المبارک  
مہینے میں دعاء قنوت پڑھنا مستحب ہے اور جواز بدل کر بہت پورے سال ہے۔ (میں لکھ رہا ہوں)

امام شافعی کی روایت یہ روایت ہے ان عمر امروابی بن کعب بالاعامة فی لیاں رمضان و امر بالقنوت فی الصف الا  
یعنی حضرت عمرؓ نے ابی بن کعب کو رمضان کی راتوں میں امامت کا حکم فرمایا اور رمضان کے نصف اخیر میں دعاء قنوت کا فرمایا  
اور ہمارے نزدیک دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے حسن بن علی کو دعاء قنوت کی تعلیم دی اور پھر فرمایا کہ اجعل هذا فی وترک  
یعنی اپنے وتر میں داخل کرو۔ اس میں رمضان اور غیر رمضان کی کوئی تفصیل نہیں ہے ہند پورے سال دعاء قنوت کا پڑھنا ثابت  
امام شافعی کے پیش کردہ اثر عمر کا جواب یہ ہے کہ قنوت سے مراد نماز کے اندر طول قرآنہ ہے یعنی حضرت عمرؓ نے ابی بن کعب کو  
نصف اخیر میں طول قرآنہ کا مقرر فرمایا۔ اس جواب کے بعد یہ اثر امام شافعی کا مستدل نہیں ہو سکے گا۔ اور اگر تسلیم بھی کریں کہ  
اس دعا قنوت ہے نہ کہ طول قرآنہ۔ تو ہم جواب دیں گے کہ یہ صحابی کا اثر ہے اور امام شافعی صحابی کے اثر کو قابل استدلال  
نہیں۔ بلکہ امام شافعی کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اثر اس سے قابل استدلال ہے کہ یہ معنی اجماع ہے کیونکہ حضرت ابی بن  
سیدہ ایک بڑی جماعت کی موجودگی میں امامت فرماتے تھے اور کسی صحابی نے اس پر تنقید نہیں کی اس سے یہ جماع کے قائم مقام ہو

نہ امام جواب میں کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ کا خلاف ثابت ہے۔ کیونکہ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ لا اعراف القنوت الا طول القيام یعنی میرے



نزدیک طور پر قیام کے علاوہ قنوت کے کوئی معنی نہیں میں پس ابن عمرؓ کے اختلاف کے ساتھ اجماع کس طرح منعقد ہو سکتا۔

وتر میں ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ پڑھی جائے گی

و یقرأ فی کل رکعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة لقوله تعالیٰ فقرأوا

ترجمہ اور وتر کی ہر رکعت میں فاتحہ اور کوئی سورت پڑھے۔ کیونکہ باری تعالیٰ نے فرمایا کہ قرآن میں سے جو سورت

تشریح وتر کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور دوسری کسی سورت کا پڑھنا بالاتفاق واجب ہے صحابین و راہب مشائخ نے

کہ وتر سنت ہے اور سنن مؤاقل کی ہر رکعت میں قرأت ہے۔ اور راہب جو ضیق کے نزدیک وتر اگرچہ واجب ہے لیکن یہاں

ثبوت سنت سے ہے اور سنت مفید یقین نہیں ہوتی اس لئے وتر سے واجب ہونے میں یک گونہ شبہ رہا۔ پس فقہاء

ہر رکعت میں قرأت کو واجب قرار دیا، جیسے کہ سنتوں و مؤاقل کی ہر رکعت میں قرأت واجب ہے۔

صاحب بدیع کاہری قدس کے قول فافروا ما تیسر من القرآن استمدال کرنا مطلق قرأت کے واجب ہے۔

۵۔ تحقیق تیس اور ضم سورت کی تیس پر نہیں ہو سکتا۔

### قنوت پڑھنے کا طریقہ

وان اراد ان یقف کبر لان الحاله قد احتتم و رفع یدیه وقت لقوله علیہ السلام لا تقرب

سبع مواضع و ذکر مہا القنوت

ترجمہ اور اگر قنوت پڑھنا چاہے تو تکبیر کہے کیونکہ حالت بد گئی اور دونوں ہاتھ اٹھائے اور قنوت پڑھے کیونکہ

ہاتھ نہ اٹھائے جائیں مگر سات جگہوں میں، اور انہیں سات میں قنوت کا ذکر کیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ تیسری رکعت میں قرأت فاتحہ اور ضم سورت کے بعد جب دعا، قنوت پڑھنے کا ارادہ کرے

کانوں تک اٹھائے اور تکبیر کہے پھر دعا، قنوت پڑھے۔ تکبیر کہنا واجب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ مصلیٰ کی حالت بدل گئی

حقیقت قرآن میں مشغول تھا وراہب شبیہ قرأت یعنی دعا، قنوت میں مشغول ہو گا اور چونکہ تکبیرات شروع کی گئی ہیں

کے وقت اس لئے اس موقع پر بھی تکبیر کہنا واجب ہے۔ لیکن اس دلیل پر بعض حضرات نے اعتراض کیا ہے: یہ تکبیر

کی گئی ہے جبکہ افعال کے اندر تبدیلی واقع ہو۔ یعنی ایک فعل سے دوسرے فعل کی طرف منتقل ہوئے وقت۔ جیسے اذان

تکبیر شروع ہے، قنوت کے اندر اختلاف کے وقت تکبیر شروع نہیں ہوتی ہے۔ چنانچہ آپ عور کریں کہ مصلیٰ

شروع کرتا ہے تو اس وقت تکبیر نہیں ہے۔ حالانکہ ثناء سے قرأت کی طرف حالت تبدیل ہو گئی ہے۔ پس معذور

قنوت کے وقت تکبیر شروع نہیں، بلکہ خلاف فعال کے وقت شروع ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حالت میں ہاتھوں کا اٹھنا حضور ﷺ کے قول لا ترفع لایدی الا فی سبع مواضع

اور نہ رکے اندر ہاتھوں کا اٹھنا یا بغیر تکبیر کے غیر مشروع ہے۔ جیسے تکبیر افتتاح اور تکبیرات سیدین میں ہاں اگر حدیث

- 6 -

وتر کے علاوہ قنوت کا حکم، اقوال فقہاء

إسب في صلوة غيرها حلها لمشافعي في الفجر لما روي أن مسعوداً عليه السلام قُت في صلوة  
بحر شهر الله تركه

۱۔ اگر کسی نماز میں قنوت نہ پڑھے۔ فجر و نماز میں مامونہ کی کھٹاف ہے۔ کیونکہ اس کی روایت ہے۔

[illegible][illegible]

قنوتِ نازلہ فجر کی نماز میں پڑھی جائے گی اور مقتدی کے لئے قنوت پڑھنے کا حکم۔ اقواب فقہاء

يا فلت الامام في الصورة الحجر يسكت من حلقه عبد ابي حسعه و محمد و قل يوسف يعق لانه  
 امامه والقنوت في الحجر محتيد فيه ولهما انه مسوخ و لامتابعة فيه ثم قن ينف قائما لتابعه فمما  
 يجب متابعة وقيل بقعد تحقيقا للمحافل لان يساكت شريك الداعي والاول اظهر ودلت المسألة على  
 حوار لاقتداء بالشفعوي و على المتابعة في قراءة القنوت في الوتر و اذا علم المقتدى منه ما يرغم به فمما  
 صلاته كالقصد وغيره لا يحريه الاقتداء به والمحتار في القنوت الاحياء لانه دعاء

خبردار۔ پھر گرام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھا تو جو گس کے پیچھے ہیں۔ طرفین کے نزدیک وہ سکوت کریں اور امام سوچے۔

منسوخ ہے اور منسوخ میں متابعت نہیں ہے پھر کہا گیا کہ ظہر ار ہے تاکہ ایسے میں امام کی متابعت کرے جس میں اس کی متابعت ہے۔ اور بعض نے کہا کہ مقتدی بیٹھ جائے تاکہ نجس غت ثابت ہو جائے کیونکہ مسکت داعی کا شریک ہوتا ہے۔ اور اوں ظہر۔ مسئلہ نے اس بات پر دلائل کی کہ شافعی المسلک کے پیچھے اقتداء نماز کرے۔ اور اس بات پر دلائل کی کہ وتر میں قنوت پڑھنے کی اتباع کرے اور جب مقتدی (حنفی) کو امام (شافعی المذہب) سے ایسی بات معلوم ہو جائے جس سے اس کی نماز فاسد ہو جائے جیسے قصد وغیرہ۔ تو اس حنفی کے لئے اس کی اقتداء کرنا کافی نہ ہوگا۔ اور قنوت میں قنوت راخفاء ہے کیونکہ وہ دعا ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر امام شافعی المسلک نے فجر کی نماز میں دعاء قنوت پڑھی اور مقتدی حنفی المذہب یا تو یہ میں طرفین کے نزدیک حنفی المسلک مقتدی سکوت کرے، قنوت نہ پڑھے۔ ورنہ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ مقتدی با یقین امام ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ مقتدی امام کی متابعت کرے۔ اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھنا مختلف فیہ ہے کیونکہ بعض مجتہدین کے نزدیک نماز میں قنوت پڑھنا مسنون ہے اور بعض کے نزدیک فجر کی نماز میں قنوت تھا مگر منسوخ ہو گیا۔ پس اس اختلاف کی وجہ سے فجر کی قنوت کا پڑھنا نہ پڑھنا مشکوک و محتمل ہے۔ اور یہ اصول ثابت شدہ ہے کہ اصل و یقینی چیز کو شک کی وجہ سے ترک نہیں کیا جاتا۔ متابعت امام کو ترک نہ کیا جائے بلکہ امام کی متابعت کرتے ہوئے حنفی المسلک مقتدی بھی قنوت پڑھے۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنا منسوخ ہو چکا کیونکہ حضور ﷺ نے فجر میں ایک بار قنوت پڑھا ورنہ پھر اس نے۔ اور منسوخ میں متابعت نہیں کی جاتی اس لئے حنفی المسلک مقتدی قنوت پڑھنے میں امام کی متابعت نہ کرے بحدہ خاموشی کھڑا رہے۔ یہ بات کہ مقتدی جب متابعت نہیں کرے گا تو کیا کرے تو اس بارے میں بعض حضرات کی رائے تو یہ ہے کہ مقتدی نماز کرے تاکہ جس چیز میں متابعت واجب ہے اس میں متابعت ہو جائے یعنی قیام اور قنوت دو چیزیں ہیں۔ پس حنفی المسلک مقتدی قیام پڑھے تاکہ امام کی متابعت کرے۔ اور قنوت میں متابعت نہ کرے۔

اور بعض کا قول ہے کہ جب شافعی المسلک امام قنوت پڑھنا شروع کرے تو حنفی المسلک مقتدی بیٹھ جائے تاکہ امام کی قنوت کا تابع ہو۔ کیونکہ خاموشی رہنے و مادہ کرنے والے کا شریک شمار ہوتا ہے۔ جیسے مقتدی قرأت نہیں کرتا بلکہ خاموش رہتا ہے لیکن یہ باوجود قرأت میں امام کا شریک ہوتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے کہا کہ قنوت اور ظہر ہے۔ یعنی مسکت کھڑا بنا بھی اظہر ہے۔ صاحب ہدایہ نے ظہر ہونے کی وجہ یہ کہ قنوت امام کا فعل مشروع اور غیر مشروع دونوں پر مشتمل ہے پس قیام جو مشروع ہے اس میں امام کی اتباع کرے اور قنوت جو غیر مشروع ہے اس میں اتباع نہ کرے بحدہ خاموشی کھڑا رہے۔ عین ہدایہ میں لکھا ہے کہ قول اول اس لئے ظہر ہے کہ نماز میں امام کی مخالفت پیدا کرنا کبیر کن یا شرط میں نہ ہو و وجہ سے برا ہے۔ اول تو یہ شان اقتداء کے خلاف ہے کیونکہ حدیث میں سے اصحاب جعل الامم بیہود یعنی امام تو اسی لئے ہوتا ہے کہ اس کی متابعت کی جائے۔ دوم یہ کہ یہ فعل اگرچہ کثیر نہ ہونے کی وجہ سے منسوخ نہیں لیکن قلیل مکرر ہے۔ بعض حضرات نے کہا کہ جب امام قنوت پڑھے تو حنفی المسلک مقتدی بیٹھ کر التیمات وغیرہ پڑھ کر امام سے پہلے ہی سلام بخیر۔ کیونکہ امام حنفی المسلک مقتدی کے نزدیک بدعت میں مشغول ہو گیا لہذا اس کے انتظار کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

مصنف ہدایہ نے اس قول کو ذکر نہیں کیا کیونکہ اس صورت میں سلام جو امر مشروع ہے اس میں امام کی مخالفت کرنا لازمات

کسی طرح مناسب نہیں۔

وَاللَّهُ الْمَسْأَلَةُ عَنِ حَوَازِ لَا قِتْدَاءَ اس عبارت سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ یہ مسئلہ دو باتوں پر ثابت کرتا ہے۔ اول یہ کہ خنقی اہلباب کا شافعی اہلباب کی اقتدائے کرنا ناجائز ہے۔ اسی طرح دوسری اور خنقی کی اقتدائے کرنا بھی ناجائز ہے۔ دوم یہ کہ مقتدی قنوت وتر میں اپنے رب کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ اختلاف قنوت فجر میں متابعت کرنے کے سلسلہ میں ہے نہ کہ قنوت وتر میں۔ پس جہاں قنوت مستنون بلکہ جائز ہے وہاں مقتدی خاموش نہ رہے گا بلکہ قنوت پڑھے گا۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ اگر خنقی مسلک مقتدی کو اپنے شافعی مسلک اور اس کی طرف سے یقینی طور پر کوئی ایسی بات معلوم ہو جائے کہ وہ مقتدی کے مطابق اس کی تائید سے سد ہو جاتی ہے تو اس مقتدی کے لئے اس کی اقتدائے کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ مثلاً شافعی مسلک امام نے یہ نکتہ غیر دیکھوئی یا غیر سبیلین سے خروج نجاست پایا گیا۔ اور وضو کا عادی نہیں کیا تو خنقی کے لئے اس کی اقتدائے کرنا ناجائز نہیں ہوگا۔ یہاں یہ چیزیں شافعی کے نزدیک اگرچہ ناقض وضو نہیں لیکن اختلاف کے نزدیک ناقض ہیں۔ اس لئے کہ خنقی اہلباب مقتدی کے گمان کے مطابق اس کا ماحولیت اور محدث کے پیچھے اقتدائے کرنا ناجائز نہیں۔

دوسرے قنوت میں اختلاف بحث رہے فرمایا کہ قنوت میں غایت پر پڑھنے والا خود مقتدی بخود متفرق ہو کر قنوت پڑھے اور وہ ہے اور وہ میں انہماک اولی ہے۔ بعض حضرات کا خیال یہ ہے کہ قنوت باہر پڑھے۔ کیونکہ قنوت قرآن کے مشابہ ہے۔ یہی ہے کہ اللہم اما تستعینک کے بارے میں صحابہؓ کے خلاف کیا ہے کہ آیا یہ قرآن ہے یا قرآن نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ کا قول یہ ہے کہ قنوت قرآن کی سورت ہے اور حضرت ابی بن کعبؓ کہتے ہیں کہ یہ قرآن نہیں ہے عاتقہ علماء بھی اسی کے قائل ہیں لیکن عقیقہ کا تقاضا یہی ہے کہ عاتقہ نفساء اور خنقی اس کی قرأت سے جتناب کریں۔ (کنز)

ابن مسعود صاحب کفایہ نے لکھا ہے کہ سب سے طویل دعا قنوت وہ ہے جو حضرت عمرؓ نے مروی ہے اللہم اعصر لیا و لمؤمنس والیدمنات والمسلمین والمسلمات والفقیرین قلوبہم واصلح ذات بیہم وانصرہم علی عدوک وعدوہم۔ اللہم لعن کفرا اهل الکتاب الذین یصدون عن سبیلک ویکذبون رسک و یقاتلون اولیائک اللہم حالہم کلہمہم و رزلو اقدامہم و ازلہم بئسک الدی لا یرد عن القوم المنحمرین بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم اب تستعینک و نستعینک و نعوذ بک و نتوکل علیک و نشتی علیک الحیر و نسکرک ولا نکفرک و نذبح و نذبح و نذبح بک بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم یا ک بعد و لک بصری و سجد و یک سعی و یحمد و یحور و یحمنک و یحشی عذابک و عذابک بالکفار ملحق۔

بعض روایات میں اللہم اما تستعینک سے آغاز کیا گیا ہے۔ بحسب احمد عفی عنہ

## باب النوافل

ترجمہ (یہ) باب نوافل کے (بیان میں) ہے۔

تشریح سابق میں فرض اور واجب کا بیان تھا اس باب کے تحت سنن اور نوافل کا بیان ہے نفس کے معنی (جو فرض پر زائد ہو) چونکہ سنن کو

بھی شامل ہیں اس لئے عنوان میں فقط نوافل کا ذکر کیا گیا ہے اور سنن کا ذکر نہیں کیا گیا۔

### سنن اور نوافل کا بیان، سنن مؤکدہ اور غیر مؤکدہ کی تعداد رکعات

السنة ركعتان قبل الفجر و أربع قبل الظهر و بعدها ركعتان و أربع قبل العصر و ان شاء ركعتين و ركعت بعد المغرب و أربع قبل العشاء و أربع بعدها و ان شاء ركعتين و الاصل فيه قوله عليه السلام من ثلث على ثلثي عشرة ركعة في اليوم واللييلة بنى الله له بيتا في الجنة وفسر على نحو ما ذكر في الكتاب غير انه يذكر الاربع قبل العصر فهذا سماه في الاصل حسنا وحيروا لاختلاف الآثار والافضل هو الاربع ولم يذكر الاربع قبل العشاء ولهذا كان مستحبا لعدم المواظبة وذكر فيه ركعتين بعد العشاء وفي غيره ذكر لا في هذا حيرالا ان الاربع افضل خصوص عند ابي حنيفة على ما عرف من مذهبه و الاربع قبل الظهر بتسب واحد عبد كذا قاله رسول الله ﷺ وفيه خلاف الشافعي

ترجمہ مسنون فجر سے پہلے دو رکعتیں ہیں اور چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو رکعت ظہر کے بعد اور چار رکعت عصر سے پہلے اور چار رکعت (پڑھے) اور مغرب کے بعد دو رکعت اور عشاء سے پہلے چار رکعت اور چار رکعت (پڑھے) اور ان نمازوں میں سنون ہونے میں اصل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے دن رات میں بارہ رکعات پر مواظبت کی اللہ تعالیٰ اس کے واسطے ر میں ایک گھر بنائے گا۔ اور آنحضور ﷺ نے (بارہ رکعات) کی جو تفسیر فرمائی ہے اسی کے مطابق کتاب میں مذکور ہے مگر یہ کہ آپ ﷺ عصر سے پہلے کی چار رکعات کا ذکر نہیں فرمایا۔ اسی وجہ سے امام محمدؒ نے مبسوط میں ان چار رکعات کو حسن رکھا ہے۔ ورنہ آثار کے مؤکد ہونے کی وجہ سے اختیار دیا گیا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ چار رکعت پڑھے۔ اور عشاء سے پہلے چار رکعت مذکور نہیں ہیں اسی وجہ سے یہ رکعات کتب ہوئیں کیونکہ (چار رکعات پر) مواظبت نہیں پائی گئی اور حدیث مذکور میں عشاء کے بعد دو رکعت مذکور ہیں۔ اور حدیث میں چار رکعات کا ذکر ہے اسی واسطے اختیار دیا گیا ہے مگر چار رکعات (پڑھنا) افضل ہے خاص طور پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بناء پر جو ان کا مذہب معلوم ہوا ہے۔

اور ہمارے نزدیک ظہر سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اور اس میں امام شافعی اختلاف ہے۔

تشریح صاحب ہدایہ اس باب کے تحت اگرچہ سنن اور نوافل دونوں کو ذکر کریں گے لیکن اہم اور اشرف ہونے کی بناء پر سنن مقدم کیا گیا۔

پھر سنن کی دو قسمیں ہیں، مؤکدہ اور غیر مؤکدہ۔ مؤکدہ وہ سنن کہلاتی ہیں جن پر کبھی کبھار ترک کے ساتھ آنحضرت ﷺ نے بیعت فرمائی ہو۔ اور غیر مؤکدہ وہ سنن ہیں جن پر اللہ کے نبی ﷺ نے بیعت نہیں فرمائی، سنن مؤکدہ بارہ رکعات اس طرح ہیں نماز فجر سے پہلے دو رکعت ظہر سے پہلے چار رکعت اور ظہر کے بعد دو رکعت، مغرب کے بعد دو رکعت اور عشاء کے بعد دو رکعت ان کے علاوہ سنن غیر مؤکدہ ہیں۔ صاحب قدوری نے مؤکدہ اور غیر مؤکدہ دونوں کو اس طور پر ذکر فرمایا کہ نماز فجر سے پہلے دو رکعت ہیں اور ظہر سے پہلے چار رکعت

بعد دو رکعت ہیں۔ عصر سے پہلے چار رکعت ہیں جی چاہے تو دو رکعت پر اکتفاء کر لے اور مغرب کے بعد دو رکعت ہیں۔ اور عشاء سے پہلے چار رکعت ہیں اور عشاء کے بعد چار رکعت پڑھے۔ یا دو رکعت پر اکتفاء کرے۔ رہی یہ بات کہ صاحب قدوری نے سنت فجر سے تاویک فرمائی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ سنت فجر اقویٰ سنن ہے۔ چنانچہ حضور ﷺ نے سنت فجر کے بارے میں فرمایا ہے صلواہا ولو ظردکم سحیل یعنی تم سنت فجر پڑھتے رہو گرچہ تم کو گھوڑے روند ڈالیں۔

حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ اگر کسی نے بغیر ہذر کے سنت فجر کو بیٹھ کر ادا کیا تو جائز نہیں ہے۔ عشاء و مشائخ نے صاحب کے ذکر کوئی عام مرجع خلاق ہو، لوگ اس سے فتویٰ اور مسائل شرعیہ دریافت کرتے ہیں تو لوگوں کی ضرورت کے خاطر اس کے تمام سنتوں کا ترک کرنا جائز ہے علاوہ سنت فجر کے۔ اس سے بھی سنت فجر کا قوی ہونا ثابت ہوتا ہے۔

اب عشاء نے سنت کے مقدم کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ذکر کی ہے کہ دقات نزدیک کر کرتے وقت چونکہ وقت فجر کا ذکر مقدم کیا گیا اس لئے سنت فجر کو دوسری سنتوں پر مقدم کیا گیا۔

حقت امام محمد نے مبسوط میں سنت ظہر کے ذکر کو مقدم کیا ہے درجہ تقدیم یہ بیان کی ہے کہ سنت فرض کے تابع ہے۔ اور حضور ﷺ پر سب دن ظہر کی نماز فرض کی گئی پس چونکہ ظہر کا فرض اول فرض ہے اس لئے ظہر کی سنتوں کا ذکر بھی اولاً کر دیا گیا۔

یہ کہ سنت فجر کے بعد کون سی سنتیں اقویٰ ہیں سو اس بارے میں قدرے اختلاف ہے۔ امام حنفی نے کہا کہ سنت فجر کے بعد اذان پڑھنے میں سنت مغرب کا درجہ ہے کیونکہ اللہ کے پاک نبی ﷺ نے مغرب کی سنتوں کو سفر اور حضر میں کبھی نہیں چھوڑا۔ پھر فرمایا کہ سنت مغرب کے بعد ظہر کے بعد کی سنتوں کا درجہ ہے درجہ یہ ذکر کیا کہ ظہر کے بعد کی سنتیں متفق علیہ ہیں اور ظہر سے پہلے کی سنتیں مختلف ہیں۔ پھر فرمایا کہ ظہر کے بعد کی سنتوں کے بعد عشاء کے بعد کی سنتوں کا درجہ ہے۔ پھر ظہر سے پہلے کی سنتوں کا درجہ ہے۔ پھر عصر سے پہلے کی سنتوں کا درجہ ہے پھر عشاء سے پہلے کی سنتوں کا درجہ ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ فجر کی سنتوں کے بعد بہ نسبت دوسری سنتوں کے ظہر سے پہلے کی سنتیں زیادہ مؤکد اور اقویٰ ہیں۔ یہی قول تا ہے کیونکہ ان کو ترک کرنے پر وعید آئی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا من سرک اربع قبل الظهر لم تسلم شفاعتی یعنی جس نے نماز سے پہلے کی چار رکعت کو چھوڑا اس کو میری شفاعت نصیب نہیں ہوگی۔ عداۃ حلوئی نے یہ بھی فرمایا کہ سوائے تراویح کے تمام سنتوں کا ترک کرنا افضل ہے۔ کیونکہ تراویح میں تمام صحابہ کا اجماع ہے کہ وہ تراویح کی نماز مسجد میں ادا کرتے تھے۔ (عنہ)

صاحب ہدایہ نے کہا کہ مذکورہ بارہ رکعات کے سنت مؤکدہ ہونے میں اصل اور دلیل حضور ﷺ کا قول ہے امام ترمذی اور ابن ماجہ نے حدیث کے الفاظ اس طرح ذکر کئے ہیں عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ من ثابر علی اثنتی عشرة رکعة من السنة بسی اللہ له بیتا فی الجنة اربع رکعات قبل الظهر و رکعتین بعدها و رکعتین بعد المغرب و رکعتین بعد العشاء و رکعتین قبل الفجر۔ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جس شخص نے بارہ رکعات مسنونہ پر امت کی اللہ تعالیٰ اس کے واسطے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ (بارہ رکعات یہ ہیں) چار ظہر سے پہلے، دو ظہر کے بعد، دو مغرب کے بعد، عشاء کے بعد اور دو فجر سے پہلے۔ امام بخاری کے علاوہ جماعت محدثین نے اس حدیث کو ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے ان الفاظ سے روایت کر دیا ہے انہا سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ما من عبد مسلم یصلی اللہ فی کل یوم اثنتی عشرة رکعة شرع من غیر الفریضة الا بنی اللہ له بیتا فی الجنة یعنی ام حبیبہ نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے

مائے سنا کہ جو بندہ مسہم خالص اللہ کے لئے ہر روز بارہ رکعت فرض سے زائد پڑھے گا۔ اللہ تعالیٰ یقیناً اس کے لئے اجر دے گا۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بارہ رکعات کی تفسیر کے مطابق بیان فرمائی ہے جو متن کتاب میں مذکور ہے۔ حدیث کی تفسیر کے وقت عصر سے پہلے کی چار رکعات کا ذکر نہیں ہے۔ اسی لئے امام محمد نے مبسوط میں ان چار رکعات کو مستثنیٰ اختیار کیا کہ عصر سے پہلے چار رکعت پڑھے یا دو رکعت پڑھے، یونکہ عصر سے پہلے کی تعداد رکعات میں آثار شافعیہ میں پانچ مروی ہے قال قال رسول اللہ ﷺ رحمہ اللہ امرأ صلی قبل العصر ربعا حضور ﷺ نے فرمایا کہ بعد از عصر چار رکعت پڑھو۔ جو عصر سے پہلے یا دو رکعت پڑھتا ہے اور حضرت عائشہ سے مروی ہے ان السی ۴۰ کان یصلی قبل العصر رکعتی عشر ۴۱ عصر سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ افضل یہی ہے کہ عصر سے پہلے چار رکعت پڑھے یونکہ چار رکعات کا عدد بھی زائد ہے ورنہ یہی سنت کا مذاہب نسبت دو رکعت کے چار رکعات پڑھنے کا ثواب بھی زیادہ ہوگا۔

فاضل مصنف کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بارہ رکعات کی تفسیر کے موقع پر عشاء سے پہلے چار رکعات کا ذکر بھی نہیں فرمایا۔ یہ چار رکعات بھی کتاب کے درجہ میں ہیں کیونکہ ان چار رکعات پر موطعت نہیں فرمائی ہے۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں۔ مثابرو میں عشاء کے بعد دو رکعات کا ذکر ہے۔ لیکن حدیث مثابرو سے علاوہ دوسری احادیث میں چار رکعات کا ذکر ہے۔ چنانچہ صاحب کی حدیث ہے قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی قبل الظهر اربعا کانت کاسما تہجد من لیلة و من صلی العشاء کانت کاسما تہجد من لیلة القدر یعنی براء بن مازب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے قبل الظہر یا عشاء کے بعد چار رکعات پڑھیں گویا لیلة القدر کی چار راتیں پڑھیں۔ پس چونکہ چار رکعات کا اختلاف ہے اس سے صلح قدری نے اختیار کیا کہ عشاء کے بعد چار رکعات پڑھے خواہ وہ ایک یا دو رکعت کے چار رکعات پڑھے۔ خاص کر امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔ امام صاحب و رحمہمین کا اصل اختلاف اس میں ہے کہ نماز ثقی فی فضل ہے یا یک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھنا افضل ہوگا۔ سو امام صاحب کے نزدیک چار رکعت پڑھنا افضل ہے بالثقی فی فضل ہے پس اس مسئلہ کو بنیاد بنا کر امام صاحب کے نزدیک عشاء کے بعد چار رکعات کا پڑھنا افضل ہوگا۔

مصنف ہدایہ کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک ظہر سے پہلے چار رکعت ایک ساتھ ہیں چنانچہ اگر کسی نے دو سلاموں کے بعد ہمارے نزدیک نماز کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ہم شافعی کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دو سلاموں کے ساتھ ایک کرے۔ امام شافعی کی شان ہو یہ ہے ان السی ۴۰ کان یصلیہن بتسلیمتین یعنی حضور ﷺ نے چار رکعات کو دو سلام کے ساتھ پڑھتے تھے۔ یہاں ہے ان السی ۴۱ قال صلاۃ السبل والہد مشی مشی حتی حضور ﷺ نے فرمایا کہ رات اور دن کی نماز کو دو سلام کے ساتھ ہمارا استدلال ابو یوسف انصاری کی حدیث ہے ان السی ۴۰ کان یصلی بعد لروال اربع رکعات ففسر

الصلاۃ الی تداوم علیہا فقال ہذہ ساعة تفتح فیہا ابواب السماء واجب ان یصعد لی فیہا عمل صالح فی کلہن فرأۃ قال نعم فقلت اتسلیمة ام بتسلیمین فقال بتسلیمۃ واحدة یعنی یہی پاک ﷺ نے رات کی راتیں پڑھا کرتے تھے۔ (ابو یوسف انصاری کہتے ہیں) کہ میں نے کہا کہ یہ کوئی نماز ہے جس کو آپ ہمیشہ پڑھتے ہیں۔

یہ وہ ساعت ہے جس میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اس ساعت میں نماز صلاہ اور پڑھائیں میں نے کہا کہ کیا تمام رکعتوں میں قنوت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں، میں نے کہا کہ ایک سلام، تو فرمایا کہ ساتھ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک سلام کے ساتھ۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ظہر سے پہلے چار رکعت ایک سلام کے ساتھ مستحب ہیں۔

مشافعی نے طرف سے پیش کیا حدیث ازہریرہ کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں تسلیمتیں تشریحات میں ہیں یعنی حضور ﷺ منظر پر چار رکعت دو تشهد کے ساتھ پڑھتے تھے۔ پس حدیث میں حال یعنی تسلیم ہوں کر کھل یعنی تشهد مراد لیا گیا ہے۔ یہ خیال رہے یہاں میں ائمہ، حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے۔

حدیث ثانی کا جواب یہ ہے کہ صلوٰۃ اللیل مثنیٰ مثنیٰ کے الفاظ مشہور ہیں اور انہار کا فقہ غریب ہے، لہذا اس حدیث سے قبل الظہر چار رکعت اور نماز کے ساتھ پڑھنے پر استدلال درست نہیں ہوگا۔

### دن اور رات کے نوافل کی تعداد اور رکعات

قال زوال النهار ان شاء صلى بتسليمه ركعتين وان شاء اربعه وتكره الزيادة على ذلك فاما ليلة  
ان سحيفة ان صلى ثمان ركعات بتسليمه حار وتكره الزيادة على ذلك وقال لا يريد بالليل على  
نفس بتسليمه وفي الجامع الصغير لم يذكر الثمان في صلوٰۃ الليل و دليل الكراهة انه عليه السلام لم  
يزع على ذلك ولو لا لكراهة لراد تعلیما للجوار والافضل في الليل عند ابی یوسف و محمد مثنیٰ مثنیٰ و  
في النهار اربع اربع وعقد الشافعي فيهما مثنیٰ مثنیٰ وعقد ابی حنيفة فيهما اربع اربع لشافعي قوله عنه  
سلام صلوٰۃ الليل والنهار مثنیٰ مثنیٰ ولهم الاعتبار بالتراويح ولا يبي حنيفة انه عليه السلام كان يصلي بعد  
مساء اربع اربعه عائشة وكان يواظب على الاربع في الصبح ولانه اقوم تحريمه فيكون اكثر مشقة واريد  
نسبة ولهذا لو بدر ان يصلي اربعه بتسليمه لا يجرح عنه بتسليمين وعلى القلب يجرح والتراويح تؤدى  
جماعة فيراعى فيها جهة التيسير ومعنى ما رواه شعاع لا تقرأوا الله علم

صاحب قدوری نے کہا، اور دن کے نوافل چار سے تو ایک سلام کے ساتھ دو رکعت پڑھے اور چار سے تو چار رکعتیں پڑھے۔ اور  
یہ روایتی مکروہ ہے۔ رات کی نفیس تو ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھے تو چار سے اور اس پر زیادتی  
ناکرہ ہے۔ اور صاحبین نے کہا کہ ایک سلام کے ساتھ رات میں دو رکعت پر زیادہ نہ کرے۔ اور چار مع صغیر میں امام محمد نے صلوٰۃ  
میں آٹھ دو رکعتیں کیا اور کراہت کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے آٹھ پر زیادتی نہیں کی۔ اگر کراہت نہ ہوتی تو جواز کی تعلیم دینے کے  
لیہ کر دیتے اور رات میں صاحبین کے نزدیک دو دو رکعت افضل ہیں۔ اور امام شافعی کے نزدیک رات و دن دونوں میں دو دو  
رکعتیں۔ و امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں میں چار چار رکعت ہیں۔

امام شافعی کی دلیل حضور ﷺ کا قول صلوٰۃ اللیل والنهار مثنیٰ مثنیٰ ہے۔ اور صاحبین کی دلیل تراویح پر قیاس ہے۔ اور  
میں یہ کہ حضور ﷺ نے صلاہ کے بعد چار رکعت پڑھتے تھے، اس کو حضرت عائشہ نے روایت کیا ہے۔ اور چار رکعت میں چار



رکعت پر مواظبت فرماتے تھے۔ اور سئلے کہ تحریمہ کے اعتبار سے اس کو زیادہ دوام ہے۔ لہذا اگر راجہ مشقت بھی زیادہ ہوگا درفصیت۔ بڑھ ہوا ہوگا۔ سی سنے اگر نذر کی کہ ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھے گا تو دو سلام کے ساتھ اس نذر سے نہیں نکلے گا اور صورت میں نفل جائے گا۔ اور تراویح جماعت کے ساتھ داک جاتی ہے اس لئے اس میں سنی کی جہت ملحوظ رکھی جاتی ہے۔ حدیث کے معنی جس کو امام شافعیؒ نے روایت کیا جوڑ جوڑ ہے نہ کہ طاق وادامہ علم۔

تشریح اب تک سنن کا بیان تھا۔ اگلی سطروں میں نوافل کا ذکر ہے۔ عمار نے بابت اور فضیلت کے اعتبار سے رات اور نوافل کی مقدار میں اختلاف کیا ہے۔ پرچہ مہم بوحفیظ نے کہا کہ دن کے نفلوں میں مباح یہ ہے کہ ایک سلام کے ساتھ دو رکعت چار رکعت پڑھے۔ اس سے رائد پڑھنا مکروہ ہے۔ اور بات میں ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھنا جاکر اہت جائز ہے۔ رائد پڑھنا مکروہ ہے۔ چار مع صغیر میں آٹھ رکعت کا ذکر نہیں بلکہ چھ کا ذکر ہے یعنی امام محمدؒ نے چار مع صغیر میں کہا کہ رات میں رائد کے ساتھ چھ رکعت ادا کر سکتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ رات میں ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت سے زائد کے مکروہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ رات پر زیادتی نہیں فرمائی۔ اگر ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پر زیادتی کرنا مکروہ نہ ہوتا تو بیان حواز کے سنے ایک دو بار حضورؐ پر زیادتی ضرور فرماتے۔ لیکن آپؐ نے ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت سے زائد نفیس کبھی نہیں پڑھیں۔ اس لئے آٹھ سے زائد سلام کے ساتھ ادا کرنا مکروہ ہوگا۔

مگر معترض کہہ سکتا ہے کہ صلوٰۃ میں آٹھ پر زیادتی کے ساتھ بھی سنت وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ مروی ہے کہ اسے عیسیٰ بن کمان یصلی باللیل خمس رکعات سبع رکعات تسع رکعات احد عشر رکعات ثلاث عشرة رکعات حتی تکمل رات میں پانچ رکعت بھی پڑھتے تھے، سات بھی، نو بھی، گیارہ بھی، دس بھی تیرہ بھی

ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ خمس رکعات میں دو رکعت صلوٰۃ اللیل ہے حتی نفل میں اور تین وتر ہیں۔ اور سب سے چار رکعت صلوٰۃ اللیل اور تیس رکعت وتر ہیں اور تسع رکعات میں چھ رکعت صلوٰۃ اللیل اور تین رکعات وتر ہیں اور احد عشر رکعات میں آٹھ رکعت صلوٰۃ اللیل اور تین رکعت وتر ہیں۔ اور ثلاث عشرة رکعات میں آٹھ رکعت صلوٰۃ اللیل اور تین رکعت وتر ہیں اور دو رکعت وتر ہیں۔ حضورؐ یہ تمام رعیتیں ایک سلام کے ساتھ دفرماتے تھے پھر اس طرح تفصیل بیان فرمائی جو اوپر گزری۔ پس اس تفصیل۔ حتراس کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی۔ (فتح القدیر)

قدور کی عبارت و قال لا یزید باللیل علی رکعتین بتسلیمہ سے بظہر معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کے نزدیک ایک ایک سلام کے ساتھ دو رکعت پر زیادتی کرنا ناجائز ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک دو رکعت پر زیادتی افضل نہیں ہے۔

اور قال ابو حبیہ ان صلی ثمان رکعات سے امام شافعیؒ کے قول سے احتراز کیا گیا ہے کیونکہ امام شافعیؒ نے کہا کہ رائد کے ساتھ چار رکعت پر زیادتی نہ کرے اور اگر چار پر زیادتی کی تو یہ مکروہ ہوگا۔

والافضل فی اللیل سے افضلیت میں کلام کیا گیا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ صاحبین کے نزدیک رات میں افضل یہ ہے کہ

ہے اور دن میں چار چار رکعت پڑھے اور امام شافعی کے نزدیک رات و دن دونوں میں دو دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دونوں میں چار چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔ امام شافعی کی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ **صلوة اللیل والنہار مثنی** ہے یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ رات و دن کی نماز (نفل) دو دو رکعت ہیں۔

صاحبین کی دلیل تراویح پر قیاس ہے یعنی تراویح کی نماز باقی رات و دن دونوں رکعت کر کے ادا کرنا افضل ہے۔ پس اسی طرح رات میں دوسرے نوافل بھی دو دو رکعت کر کے ادا کرنا افضل ہے۔

امام اعظم کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد نے ام المؤمنین حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ عشاء کے بعد حضور ﷺ چار رکعت پڑھتے تھے یعنی ایک سلام کے ساتھ اور حضور ﷺ چار رکعت کی چار رکعت پر مواظبت فرماتے تھے۔ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ دن اور رات دونوں میں چار چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔

عقلی دلیل یہ ہے کہ ایک سلام کے ساتھ چار رکعت ادا کرنے میں ازراہ تحریر دوام ہے پس درمیان میں فارغ نہ ہونے کی وجہ سے زیادہ مشقت ہوگی اور جس عبادت میں مشقت زیادہ ہو وہ افضل ہوتی ہے۔ اس لئے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت ادا کرنا افضل ہوگا۔ بہ نسبت دو رکعت ادا کرنے کے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت ادا کرنے کی نذر کی پھر اس نے دو سلام کے چار رکعت ادا کی تو اس کی یہ نذر ادا نہ ہوگی کیونکہ نذر کی تھی افضل طریقہ پر چار رکعت ادا کرنے کی و ادا کیا مفضول طریقہ پر دو رکعت ادا ہے کہ نفل اور اہل مفضول اور ادنیٰ سے ادا نہیں ہو سکتا۔ اور اگر دو سلام کے ساتھ پڑھنے کی نذر کی تو ایک سلام کے ساتھ پڑھنے سے نذر پوری ہو جائے گی کیونکہ مفضول افضل کے ساتھ ادا ہو جاتا ہے۔

والسراویح تسودی بجماعة یہ عبارت صاحبین کے قیاس کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ بلاشبہ تراویح کی نماز دو دو رکعت کے ساتھ ادا کرنا افضل ہے لیکن تراویح کی نماز جماعت سے ادا کی جاتی ہے اور جماعتی کاموں میں عام لوگوں کی رعایت کے پیش نظر سہولت اور آسانی کو ملحوظ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے جیسے فرمایا گیا کہ امام کو چاہئے کہ وہ ہلکی پچھکی نماز پڑھائے۔ ظاہر ہے کہ اس امر میں عام مقتدیوں کی رعایت کی گئی ہے پس چونکہ تراویح کی نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے اس لئے عام لوگوں کی رعایت کے پیش نظر دو دو رکعت پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ کیونکہ دو دو رکعت ادا کرنے میں آسانی ہے۔ بہ نسبت چار چار رکعت ادا کرنے کے اور اگر تہا تراویح کی نماز پڑھے تو چار چار رکعت افضل میں بشرطیکہ طاقت ہو۔ اور نوافل چونکہ باجماعت ادا نہیں کئے جاتے اس لئے نوافل میں یہ رعایت ملحوظ نہیں ہوگی۔

و معنی مارواہ شفعاً لا وقراً سے امام شافعی کی پیش کردہ حدیث **صلوة اللیل والنہار مثنی** کا جواب ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ رات اور دن کی نماز جفت ہے نہ کہ طاق، یعنی حضور ﷺ کا منشاء دو دو کا عدد بیان کرنا نہیں ہے بلکہ منشاء رسول ﷺ یہ ہے کہ نوافل طاق رکعتوں کے ساتھ ادا نہ کئے جائیں بلکہ جفت یعنی جوڑ جوڑ ادا کئے ہیں خواہ دو رکعت ایک سلام کے ساتھ ہوں یا چار یا آٹھ۔

## فصل فی القراءة

### قرأت کا بیان فرائض میں قرأت کا حکم امام شافعی کا نقطہ نظر و دلائل

والصلاة في الفرض واجبة في الركعتين وقيل الشافعي في الركعات كلها لقوله عليه السلام لا صلاة بغير قراءة وكل ركعة صلاة وقال مالك في ثلاث ركعات اقمه للأكثر مقام الكل تيسيرا ولما قوله نعي **فأقرأ ما تيسر من القرآن** والأمر بالفعل لا يقتضي التكرار وإنما أوجس في الثانية استدلالا بالآية لأنهما تتشكلا من كل وجه فأما الأحرابان تعارفاهما في حق السقوط بالسعر وصحة القراءة وقدره، تلحقان بهما والصلاة فيما روى مذكورة تصرحا فتصرف الى الكامة وهي الركعتان عرفا كمن حذوا يصلي صلاة بخلاف ما إذا حذف لا يصلي

ترجمہ یہ فصل قرأت کے بیان میں ہے، فرض نماز میں دو رکعتوں میں قرأت کرنا واجب ہے۔ اور امام شافعی نے کہا کہ تمام رکعتوں میں واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بغیر قرأت کے نماز نہیں ہے۔ اور ہر رکعت نماز ہے۔ اور امام مالک نے کہا کہ عین رکعتوں میں (فرض) ہے کیونکہ سنی کے پیش نظر اشکال کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اور ہماری دلیل پاری تعین ہاتھوں **فأقرأ ما تيسر من القرآن** ہے اور کسی فعل (کام) کا امر تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا۔ اور ہر رکعت میں ہم نے جب کیا پہلی رکعت سے استدلال کرتے ہوئے۔ کیونکہ دونوں رکعتیں من کل وجہ ہم شکل ہیں۔ رہیں حد کی دو تشریح تو وہ دونوں سے سفر کی وجہ سے ساتھ ہونے میں اور قرأت کی صفت میں اور قرأت کی مقدار میں مفارقت رکھتی ہیں لہذا اخصوسین اولیہ۔ ساتھ، حق نہ ہوں گی۔

اور امام شافعی کی روایت کردہ حدیث میں غلط صلوٰۃ صراحتہ مذکور ہے اس سے صلوٰۃ کاملہ کی طرف پھیرا جائے گا ورنہ عرف میں دو رکعتیں ہیں۔ جیسے کسی نے قسم کھائی کہ کوئی نماز نہیں پڑھے گا۔ اس کے برخلاف جب لا یصلی کہہ کر قسم کھائی۔

تشریح صاحب ہدایہ نماز مفروضہ، واجبہ و نوافل کے بیوں سے فارغ ہو کر اب اس فصل میں مسئلہ قرأت کو ذکر فرمائیں۔ چنانچہ باقی فرض نماز میں مسئلہ قرأت کے اندر پانچ قوں ہیں۔

(۱) حنفیہ کے نزدیک دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

(۲) امام شافعی کے نزدیک تمام رکعتوں میں فرض ہے۔

(۳) امام مالک نے کہا کہ عین رکعتوں میں فرض ہے۔

(۴) حسن بصریؒ ایک رکعت میں فرضیت قرأت کے قائل ہیں۔

(۵) ابو بکر اصم نماز میں سہیت قرأت کے قائل ہیں۔

ابو بکر نے قرأت کو باقی دوسرے اذکار پر قیاس کیا ہے۔ یعنی جس طرح نماز کے اندر رکوع اور سجدہ کی تسبیحات اور ثناء وغیرہ مستحب ہیں اسی طرح قرأت قرآن بھی مستحب ہے۔

میں بھرئی کی دلیل یہ ہے کہ **فَقَرُّوا مَا تَسْرِعُونَ الْقُرْآنَ** میں اقرؤا امر کا صیغہ ہے ورا مکرر کا تقاضہ نہیں کرتا۔ اس لئے کہ باقی رکعت میں قرأت کرنا فرض ہوگا۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا **لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ** اور ہر رکعت صلوٰۃ ہے۔ ہذا کوئی رکعت بغیر قرأت کے نہیں پڑھیں گے۔ ثانی رکعت کس میں اور تیسری کے پیش نظر کثیر کو کل کے قائلہ مقدم کر دیا جاتا ہے اس لئے کہ تیس رکعت کو چار کے قائم مقام۔ تیس میں قرأت فرض نہ تھی۔

امام شافعی کی دلیل بھی یہی حدیث ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بغیر قرأت کے نماز نہیں ہوتی اور ہر رکعت نماز ہے لہذا ہر رکعت میں قرأت کرنا فرض ہوگا۔ ہر رکعت کے نماز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا۔ پھر اس نے یہ بات پڑھی تو حانت ہو جائے گا پس ایک رکعت پڑھنے سے حانت ہو جائے اس بات کی دلیل یہ ہے کہ ایک رکعت نماز ہے ورنہ حانت نہ آتا۔

حناف کی دلیل باری تھیں کا قس **فَقَرُّوا مَا تَسْرِعُونَ الْقُرْآنَ** باریں طور کہ اقرؤا امر کا صیغہ ہے اور مکرر کا تقاضہ نہیں کرتا۔ یہ رکعت میں فرضیت قرأت عبارت النص سے ثابت ہوگئی اور چونکہ رکعت ثانیہ میں کل وجہ رکعت اولی کے مشابہ ہے اس لئے تائیس سے رکعت ثانیہ میں بھی قرأت کو واجب کیا گیا۔ حاصل یہ کہ پہلی رکعت میں قرأت کا وجوب عبارت النص سے ثابت ہو اور ہر رکعت میں دلالت النص سے ثابت ہو۔

سوال یہاں ایک سوال ہو گا وہ یہ کہ پہلی اور دوسری رکعت میں مشابہت نہیں ہے بلکہ مفارقت ہے۔ اس طور پر کہ پہلی رکعت میں ۱۱ آیتیں اور دوسری میں ۱۲ آیتیں ہیں۔

ب۔ یہ چیزیں امر زائد ہیں۔ اعتبار فقط ارکان کا ہے، اور اصل ارکان میں دونوں رکعتیں یکساں ہیں۔ رہیں آخر کی دو رکعتیں سو وہ ایک رکعتوں سے مختلف ہیں اور یہ فرق چند باتوں میں ہے۔

۱۔ وجہ سے آخر کی دو رکعتیں ساقط ہوتی ہیں یہی دوسرا نقطہ نہیں ہوتا۔

۲۔ اولی کی دو رکعتوں میں یا پھر قرأت ہوتی ہے اور آخر کی دو رکعتوں میں یا سر۔

۳۔ اول کی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ صورت کا ملانا بھی واجب ہے اور آخر کی دو میں فاتحہ کے ساتھ صورت کا ضم نہیں ہوتا۔ پس جب کہ قدر تفاوت ہے تو آخر کی دو رکعتوں کو اول کی دو کے ساتھ احسن نہیں پایا جائے گا۔

۴۔ **وَصَلُّوا فِيمَا بَرَّوْا** سے امام شافعی کی پیش کردہ حدیث **لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ** کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے حدیث میں صریحی لفظ صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ کاملہ ہے، و عرف میں صلوٰۃ کا مد کا اطلاق دو رکعتوں پر ہوتا ہے پس حدیث سے دو رکعتوں میں قرأت کا ثبوت ہو گا نہ کہ ہر رکعت میں۔

۵۔ یہ بات کہ صریحی لفظ صلوٰۃ سے عرف میں دو رکعت مراد ہوتی ہیں۔ کیسے معلوم ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کسی نے غلط مانجھ کر کھائی کہ لا یصلی صلوٰۃ یعنی لفظ صلوٰۃ صراحت ذکر کی تو دو رکعت پڑھنے سے حانت ہوگا۔ ورنہ فقط لا یصلی کہا اور صلوٰۃ میں کہا تو ایک رکعت پڑھنے سے بھی حانت ہو جائے گا۔

## فرائض کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کا حکم

وهو مخیر فی الاحرین معناه ان شاء سکت وان شاء قرأ وان شاء مسح کذا روی عن ابی حبیہ المائثور عن علی وابن مسعود وعائشة الا ان الافضل ان یقرأ لانه عبیه السلام داوم علی ذلک وبہ یجب السهو بترکها فی ظاہر الروایۃ

ترجمہ اور مصلیٰ کو آخرین میں اختیار ہے۔ اس کی مراد یہ ہے کہ جی چاہے خاموش رہے اور جی چاہے تو پڑھے اور اگر چاہے پڑھے۔ یعنی امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے اور یہی علیؓ، ابن مسعودؓ اور عائشہؓ سے منقول ہے۔ مگر افضل قرأت کرنا ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ اس پر مداومت کی ہے اور اسی وجہ سے ترک قرأت سے (آخرین میں) خطا ہر الروایہ کے مطابق سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔

تشریح صاحب قدوری نے فرمایا کہ آخر کی دو رکعتوں میں مصلیٰ کو اختیار ہے، سورۃ فاتحہ کی قرأت کرے یا تین تسبیحات نہ ختم کرے یا تین تسبیحات پڑھے امام ابو حنیفہؒ سے یہی مروی ہے یعنی ظاہر لرولیت یہی ہے۔ اور یہ تسبیح کرنا حضرت علیؓ، ابن مسعودؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جمعین سے بھی منقول ہے مگر آخرین میں سورۃ فاتحہ کی قرأت کرنا افضل ہے کیونکہ حضور ﷺ نے کبھی ترک کے ساتھ اس پر مداومت فرمائی ہے یہی وجہ ہے کہ آخرین میں اگر قرأت فاتحہ ترک کر دی گئی تو اس پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔ اس سے بھی آخرین میں قرأت فاتحہ کا افضل ہونا معلوم ہوا۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ خطا ہر الروایہ بھی یہی ہے۔

امام حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ آخرین میں مصلیٰ نے اگر نہ قرآن کی اور نہ عہد الشیخ کی تو گنہگار ہوگا اور ان چیزوں کو ترک کر دیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ آخرین میں قیام مقصود ہے نہ اس کو قرأت اور ذکر سے خالی کرنا کہ صاحب عنایہ نے کہا کہ ظاہر الروایہ اصح ہے۔ کیونکہ قیام کے اندر اصل تو قرأت ہے پس جب قرأت ساقط ہوگئی تو مطلق قیام رہا۔ پس ایسا ہو گیا جیسے مقتدی کا قیام (عنایہ)

## نوافل میں قرأت کا حکم

و القراءۃ واجبة فی جمیع رکعات النفل و فی جمیع رکعات الوتر اما النفل فلان کل شفع مہ صلواہ حلسۃ والقیام الی الثالثۃ کتحریمۃ مبتدأ و لهذا لا یجب بالتحریمة الاولی الارکعتان فی المشہور اصحابا و لهذا قالوا یستفتح فی الثالثۃ ای یقول سبحانک اللہم و اما الوتر فللاحتیاط

ترجمہ اور نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت واجب ہے اور وتر کی تمام رکعتوں میں بہر حال نفل تو اس لئے کہ نفل کی ہر دو رکعت مبتدأ ہے اور تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونا نئے سرے سے تحریم کے مانند ہے اسی وجہ سے ہمارے اصحاب کے قول مشہور کے مطابق اولی سے فقط دو رکعت واجب ہوں گی۔ اور اسی وجہ سے مشائخ نے کہا کہ تیسری رکعت میں سبحانک اللہم و بحمدک پڑھے۔ اور رہا وتر تو احتیاط کی وجہ سے ہے۔

تشریح مسئلہ قرأت نفل اور وتر کی تمام رکعتوں میں واجب ہے۔ نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت اس لئے واجب ہے کہ نفل نماز رکعت علیحدہ نماز ہے۔ چنانچہ پہلے تحریم سے دو ہی رکعت واجب ہوں گی اگرچہ دو رکعت سے زیادہ کی نیت کی ہو۔ علماء احتیاط

شہابی ہے حتیٰ کہ گر چار کی نیت کی پھر دو رکعت پوری کرنے سے پہلے فاسد کر دیا تو شروع کرنے کی وجہ سے اس پر صرف ایک دو گناہ قرار دیا گیا ہے۔ پس معصوم ہوا کہ اول تحریمہ سے صرف دو رکعت لازم آئیں۔

چونکہ ہر دو رکعت عید و نماز ہے۔ سی لئے مشائخ احناف نے کہا کہ تیسری کے لئے کھڑا ہونے پر شاہ پڑھے کیونکہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونا غنی تحریمہ کے مرتبہ میں ہے۔ و وتر کی تمام رکعتوں میں قرأت اس لئے واجب ہے کہ نماز میں قرأت لذتہ رکن مقصود ہے اور و تر جو حدیث سے ثابت ہو ہے پس وتر کے نفل ہوئے کا احتساب پیدا ہو گیا ہندو حیات کی وجہ سے وتر کی تمام رکعتوں میں قرأت واجب کی گئی۔ حاصل یہ کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر کی نماز اگرچہ واجب ہے لیکن چونکہ نفل ہونے کے آثار اس پر ظاہر ہیں تو ہم نے احتیاط اس کی ہر رکعت میں مثل سنت و نفل کے قرأت واجب کی ہے۔

### نفل شروع کرنے کے بعد سد کرنے سے قضا کا حکم

فمن ومن شرع فی نافذہ ثم فسدها قضاها وقال الشافعی لا قضاء علیہ لانه متبرع فیہ ولا لزوم علی المتبرع  
ولما لم یؤدی وقع قربة فیلزم لاتمام ضرورة صیاته عن البطلان

ترجمہ کہہ کہ جس نے نفل نماز شروع کی پھر اس کو سد کیا تو اس وقت سد کرے اور امام شافعی نے کہا کہ اس پر قضا واجب نہیں ہوتی کیونکہ وہ اس نفل میں متبرع ہے اور متبرع پر لزوم نہیں ہوتا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نفل کا جو حصہ ادا کیا گیا وہ طاعت و قبح ہو پس اس کو بطلان سے محفوظ رکھنے کے لئے پورا کرنا لازم ہے۔

شرح یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ نفل نماز یا نفل روزہ شروع کرنے سے لزوم ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اس بارے میں علماء احناف کا مذہب یہ ہے کہ نفل (نماز ہو یا روزہ) شروع کرنے سے لزوم ہو جاتا ہے چنانچہ نفل نماز شروع کرنے کے بعد اگر اس کو سد کر دیا تو اس کی قضاء واجب ہوگی۔ اور امام شافعی کے نزدیک نفل شروع کرنے سے لزوم نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ شافع کے نزدیک اگر نفل نماز شروع کرنے کے بعد سد کر دے تو اس کی قضا واجب نہیں ہوتی۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ نفل نماز پڑھنے والا اپنے نفل میں متبرع ہے اور تبرع کرنے والے پر لزوم نہیں ہوتا۔ (کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ) لہذا نفل نماز شروع کرنے والے پر بھی لزوم نہیں ہوگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ شروع کرنے کے بعد نفل کا جو حصہ دیا گیا وہ قربت و رعبدت ہو کر واقع ہوا ہے اور جو چیز قربت و رعبدت ہو کر واقع ہو اس کا پورا کرنا لازم ہوتا ہے تاکہ ابطلان حق غیر سے محفوظ رکھا جاسکے کیونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَا تُبْطِلُوا عَمَلَكُمْ (اپنے اعمال کو باطل مت کرو) پس نفل شروع کرنے کے بعد جب اس کا پورا کرنا واجب ہو تو درمیان میں سد کرنے سے اس کی قضاء بھی واجب ہوگی۔

امام شافعی کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ متبرع پر شروع کرنے سے پہلے لزوم نہیں ہوتا البتہ شروع کرنے کے بعد لزوم ہو جاتا ہے اور نیت مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ اول پر محمول ہے نہ کہ ثانی پر۔

نوافل کی چار رکعتیں پڑھنا شروع کیس پہلی دو میں قرأت کی اور قعدہ اولیٰ بھی کیا پھر  
آخری دو رکعتوں کو فاسد کر دیا تو کتنی رکعتوں کی قضاء لازم ہے

وان صلی اربعاً و قرأ فی الاولین وقعد ثم افسد الاخریین قصی رکعتین لان الشفع الاول قد سمع و لقعد  
الثانی سمع من الحریمة فکون مبرماً ههنا ان افسد الاخریین بعد الشروع فیهما ولو افسد  
الشروع فی شفع لفسد لا یقصی الاخریین وعن ابی یوسف انه یقصی اعتباراً للشروع بالصدر ولین  
لشروع مبرماً ما شرع فیه وما لا صحه له الابد و صحه الشفع الاول فی الصدر لا تنعق ثالثی بحال  
الركعة الثانية وعلی هذا سة الصهر لایها فعد و فی یقصی اربعاً احتیاطاً لایها بمسولة صلوة و

ترجمہ اور اگر چار رکعت کی نیت سے (نفل نماز) شروع کی اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی اور قعدہ کیا پھر بعد کی دو رکعتوں کو  
فساد کر دیا تو دونوں رکعت قضاء کرے۔ چونکہ پہلے شفع تو پورا ہو چکا اور تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونا نہ تھا یہ کہ مرتبہ میں سے پہلی دو رکعتوں  
کو قضا کرنے کا ہے۔ یہ حکم قضاء اس وقت ہے جبکہ بعد کے شفع و شروع کرنے کے بعد قضا کر دیا جائے اور اگر شفع ثانی کو شروع کرنے سے پہلے  
فساد کر دیا تو غریب کی قضا نہیں کرے گا۔ اور ابو یوسف سے روایت کیا جاتا ہے کہ (چار کی) قضاء کرے۔ شرائط کو گذر پڑتا ہے  
نیت ہوئے۔ اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ شروع کرنا اس چیز کو لازم کرتا ہے جس کو شروع کیا ہو ورنہ جس چیز کو جس کے بغیر شروع کیا ہو  
پیشہ صحیح نہ ہو اور پہلے شفع کا صحیح ہونا دوسرے شفع پر موقوف نہیں۔ برخلاف دوسری رکعت کے۔ ورنہ اختلاف پر ظہری سنت ہے کہ اگر  
نفل بنے اور بعض مشائخ نے کہا کہ چار رکعت کی قضا کرے۔ (یہ ظہر حنیف پر مبنی ہے) اس لئے کہ ظہر سے پہلے کی چار رکعت سنت ایک نماز  
کے مرتبہ میں ہے۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ یہ شخص سے چار رکعت کی نیت سے نماز شروع کی اور پہلی دو رکعت میں قرأت وجہ بھی کر لی  
دوسری رکعت پر قعدہ بھی کیا پھر دوسرے شفع (اخرین) کو فاسد کر دیا تو اس پر فقہ شیعہ ثانی کی قضاء واجب ہوگی۔ مسئلہ کے اندر دو رکعت پر یہ  
کی قید اس لئے ذکر کی گئی کہ اگر دو رکعت پر نہیں پیشہ اور غریبین میں شفع ثانی کو فاسد کر دیا تو باقی تھاق چار رکعت کی قضا واجب ہوگی۔ جب ہوگی۔  
حاصل یہ کہ اگر تیسری رکعت کے وسط کھڑے ہوئے کے بعد شفع ثانی کو فاسد کر دیا تو باقی تھاق چار رکعت کی قضا واجب ہوگی۔ اگر شفع  
اس تو پورا ہو چکا اور تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونا نہ تھا یہ کہ مرتبہ میں سے پہلی دو رکعتوں سے فقط شفع ثانی رہا ہوا لہذا اس کو قضا  
مراستہ فی صورت میں اس کی قضا واجب ہوگی۔ ورنہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے سے پہلے قضا کر دیا تو اس پر کسی چیز نہ  
اجاب نہیں ہوگی اس سے کہ دو رکعت پر قعدہ کرنے سے شفع اس تو پورا ہو گیا و شفع ثانی کو بھی تک شروع نہیں کیا پس شفع دوسری قضا  
اس سے نہیں کہ وہ پورا ہو چکا ہے اور شفع ثانی کی اس لئے نہیں کہ اس کو شروع نہیں کیا۔

امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ شفع دوس کو فاسد کرے یا شفع ثانی کو بہر صورت چار رکعت کی قضا واجب ہوگی۔  
ابو یوسف نے چار رکعت نفل نماز کے شروع کرنے کو مذکور پر قیاس کیا ہے یعنی جس طرح چار رکعت نفل کی نذر کرنے سے چار رکعت واجب  
ہوتی ہیں اسی طرح اگر چار رکعت کی نیت سے سترھ نفل نماز شروع کی تو چار رکعت واجب ہوں گی۔ حتیٰ کہ اگر شفع اوس میں نفل کو باطل کیا

تہیٰ چار رکعت کی قضا واجب ہے اور اگر شفع ثانی میں نفل کو حاصل یا تب بھی چار رکعت کی قضا واجب ہوگی۔ اس قیاس کی حالت چار رکعت واجب لازم ہے یعنی جس طرح نذر سے نفل لازم ہو چکا ہے اسی طرح شروع کرنے سے بھی نفل لازم ہو چکا ہے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ شروع کرنا اس چیز کے وجوب کا سبب ہوتا ہے جس کو شروع کیا گیا اور اس چیز کے وجوب کا سبب ہوتا ہے جس پر شروع کی گئی چیز نہایت موقوف ہو مثلاً نفل نماز شروع کرتے ہی رکعت اولیٰ واجب ہوگئی۔ کیونکہ رکعتوں کا شروع فیہ (شروع کی ہوئی چیز) نہایت وہی نہایت موقوف ہے رکعت ثانیہ پر ہند شروع کرنے سے رکعت ثانیہ کی وجوب ہوگی۔

اسی یہ بات کہ رکعت اولیٰ کی صحت رکعت ثانیہ پر یا اس موقوف سے قیاس کی وجہ یہ ہے کہ اگر رکعت اولیٰ غیر رکعت ثانیہ سے رہ جائے تو بدعت ثانیہ کہے گی اور بدعت ثانیہ سے حضور ﷺ نے منع فرمایا۔ اس ثابت ہوا کہ رکعت اولیٰ کی صحت رکعت ثانیہ پر موقوف ہے۔ یہ شفع ثانی (سنہ کی دو رکعت) تو ہندو مت میں ہے اور یہ شفع فیہ (شفع اس) کی صحت موقوف ہے ہندو مت میں شروع سے شفع ثانی واجب نہیں ہوگا اور جب شفع ثانی واجب نہ ہو تو شفع اولیٰ کو باطل کر کے شفع ثانی کی قضا بھی واجب نہیں ہوں گی شروع اگر شفع ثانی کو حاصل یا تو قضا شفع ثانی کی قضا واجب ہوں شفع میں رکعت واجب نہیں ہوں۔ اس کے برخلاف نذر کے بعد ہندو مت میں ہندو چار رکعت واجب ہوں اگر ہندو مت کے ساتھ چار رکعت واجب نہیں تو نذر پر بھی نہیں ہوگی۔

یہی اختلاف ظہر سے قبل کی چار سنتوں میں ہے یعنی اگر ظہر سے قبل چار سنتوں کی نیت کرے نماز پر جس شروع کی گئی ہو رکعت پہلی اور تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو ہندو مت میں تو مایوسی کے نزدیک چار کی قضا کر کے دو طرفین کے نزدیک دو رکعت کی قضا کرے گا۔

جس میں مشائخ نے کہا کہ اس صورت میں حدیث چار رکعت کی قضا کرے کیونکہ یہ چاروں رکعت ایک نماز کے مرتبہ میں ہیں۔ چنانچہ ان عورتوں کی سنتوں کے شفع میں ہو یعنی تیسری رکعت شروع کر کے پہلے اس کے سوہم نے اس کو خیر بطلاق کہا یا اس کے چار رکعت یورپی کر کے سوہم چیمہ تو اس عورت کا خیر بطل نہیں ہوا اور نہ نہیں کے بدلنے کے خیر بطل ہو چکا تا اور کام بدلنے سے جس میں بدل جاتی ہے پس معلوم ہوا کہ ظہر سے قبل کی چار رکعت ایک نماز ہے ورنہ اگر پہلا دو گانہ پندرہ نماز ہوتا اور دوسرا گانہ پندرہ نماز ہوتا تو وہ دو گانہ شروع کرتے ہی خیر بطل ہو چکا کیونکہ نفل کے بدلنے سے نہیں بدلتی۔

چار رکعتیں پڑھیں اور کسی میں بھی قرأت نہیں کی کتنی رکعتوں کا اعادہ لازم ہے اقوال فقہاء

رو صبی اربعاً ولم یقر فیہن شیئاً اعاد رکعتیں وھد عبد ابی حنیفہ و محمد و عبد ابی یوسف یقضی رکعتاً  
بحدہ المسألة عنی ثمانية اوجه والاصل فیہا ان عبد محمد ترک القراءة فی الاولیین او فی احدھما یوجب  
اعاد التحریمہ لانہا تعدد للافعال و عبد ابی یوسف ترک القراءة فی الشفع الاول لا یوجب بطلان التحریمہ  
لانہا یوجب فساد الاداء لان القراءة رکع رائد الانری ان للتصوہ وجوداً بدوہا غیر انہ لا صحۃ للاداء  
لانہا و فساد الاداء لا یرید عنی ترکۃ فلا یبطل التحریمہ و عبد ابی حنیفہ ترک القراءة فی الاولیین یوجب  
بطلان التحریمہ و فی احدھما لا یوجب لان کل شفع من التطوع صلوہ علیحدہ و فسادہ ترک



القراءة في ركعة واحدة مجتهد فيه فقصينا بالفساد في حق رحوب القضاء و حكمنا ببقاء التحريمة في روم الشفع الثاني احتياطاً اذا ثبت هذا بقول اذا لم يقرأ في الكل قضى ركعتين عدلهما لان التحريم بطلت بترك القراءة في الشفع الاول عدلهما فلم يصح الشروع في الثاني و بعيت عند أبي يوسف في الشروع في الشفع الثاني ثم اذا فسد الكل بترك القراءة فيه فعليه قضاء الأربع

ترجمہ اور اگر نفل کی چار رکعتیں پڑھیں اور کسی میں قرأت نہیں کی تو دو رکعت کا وعدہ کرے یہ حکم امام ابوحنیفہ اور امام محمد سے ہے۔ اور ابو یوسف کے نزدیک چار کی قضاء کرے۔ یہ مسئلہ آٹھ صورتوں پر ہے۔ واصل اس میں یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک چار رکعتوں میں یا ان دو میں سے ایک میں قرأت چھوڑنا بطلان تحریم کا موجب ہے کیونکہ تحریر افعال کے لئے باندھا جاتا ہے اور ابو یوسف کے نزدیک شفع اول میں قرأت چھوڑنا بطلان تحریم کا موجب نہیں ہے بلکہ نہ دو، کو واجب کرتا ہے کیونکہ قرأت رکن زائد ہے یا قرأت دیکھتے کہ نماز کا بغیر قرأت کے وجود ہے مگر یہ کہ بغیر قرأت کے ادا صحیح نہیں ہوتی۔ اور ادا کا فاسد ہونا ادا کو ترک رکھنے سے بڑھ کر مکمل تحریم باطل نہیں ہوگا۔ و ابوحنیفہ کے نزدیک اربعین میں ترک کرنے سے بڑھ کر نہیں پس تحریم باطل نہیں ہوگا۔ اور ابوحنیفہ کے نزدیک اربعین میں قرأت چھوڑنا بطلان تحریم کا موجب ہے اور دو رکعتوں میں سے ایک میں چھوڑنا بطلان تحریم کا موجب نہیں ہے کیونکہ شفع میں نماز ہے اور ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے اس کا سد ہونا مختلف فیہ ہے۔ پس ہم نے حکم دیا فساد کا وجوب قضاء میں اور بقاء تحریم کا حکم دیا شفع ثانی کا لزوم کے حق میں احتیاطاً۔ جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اسے جب تمام میں قرأت ہر فیقین کے نزدیک دو رکعت کی قضاء کرے گا کیونکہ اس دونوں کے نزدیک شفع اول میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے تحریم باطل ہوگا۔ دوسرے شفع کو شروع کرنا ہی صحیح نہ ہو اور ابو یوسف کے نزدیک تحریم باقی ہے تو شفع ثانی کو شروع کرنا صحیح ہو گیا۔ پھر جب اس کو فاسد کر دیا اس میں قرأت ترک کرنے کی وجہ سے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر چاروں کی قضاء واجب ہوگی۔

تشریح متن کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے نفل کی چار رکعت پڑھیں اور کسی رکعت میں قرأت نہیں کی تو طرفین کے نزدیک دو رکعت قضاء کرنا واجب ہے اور ابو یوسف کے نزدیک چار کی قضاء واجب ہے۔

بقول صاحب عن یہ کے اس مسئلہ کا لقب مسئلہ ثمانیہ ہے کیونکہ عتقی طور پر اس مسئلہ میں آٹھ صورتیں نکلتی ہیں۔ لیکن تھوڑے سے پتہ چلتا ہے کہ سولہ صورتیں نکلتی ہیں۔

- |      |                                   |      |                                        |
|------|-----------------------------------|------|----------------------------------------|
| (۱)  | چاروں میں قرأت کی۔                | (۲)  | چاروں میں قرأت ترک کر دی۔              |
| (۳)  | پہلی دو رکعت میں ترک کی۔          | (۴)  | شفع ثانی یعنی بعد کی دو رکعتیں ترک کی۔ |
| (۵)  | فقط رکعت اولیٰ میں ترک کی۔        | (۶)  | فقط رکعت ثانیہ میں ترک کی۔             |
| (۷)  | فقط رکعت ثالثہ میں ترک کی۔        | (۸)  | فقط رکعت رابعہ میں ترک کی۔             |
| (۹)  | اول اور رکعت ثالثہ میں ترک کی۔    | (۱۰) | شفع اول اور رکعت رابعہ میں ترک کی۔     |
| (۱۱) | رکعت اول اور شفع ثانی میں ترک کی۔ | (۱۲) | رکعت ثانیہ اور شفع ثانی میں ترک کی۔    |
| (۱۳) | رکعت اولیٰ اور ثالثہ میں ترک کی۔  | (۱۴) | رکعت اولیٰ اور رابعہ میں ترک کی۔       |

رکعت ثانیہ اور ثانیہ میں ترک کی۔ (۱۶) رکعت ثانیہ اور رکعت رابعہ میں ترک کی۔

معصنف نے پہلی صورت کو بیان نہیں کیا کیونکہ مقصود اقسام فساد کو بیان کرنا ہے اور پہلی صورت میں چونکہ تمام رکعتوں میں قرأت کی گئی ہے وہ فساد میں سے نہیں ہوگی۔ اور چونکہ سات صورتیں متحد حکم کی وجہ سے نہیں تھیں متداخل ہو گئیں اس لئے اب کل بدعتیں ہوتی ہیں جن کے بارے میں فاضل معصنف نے فرمایا و ہذہ المسئلۃ علی ثمانیۃ اوجہ۔

صاحب ہدایہ کے پیش نظر آٹھ صورتوں میں سے یہ آٹھ ہیں۔

۲) شفع ثانی میں ترک کر دیا گیا ہو۔ چاروں میں قرأت کو ترک کر دیا گیا ہو۔

۳) شفع اول میں ترک کیا گیا ہو۔ شفع ثانی کی کسی ایک رکعت میں ترک کیا گیا ہو۔

۶) شفع اول کی کسی ایک رکعت میں ترک کیا گیا ہو۔ شفع اول کی کسی ایک رکعت میں اور شفع ثانی کی کسی

ایک رکعت میں ترک کیا گیا ہو۔

۸) شفع ثانی کی دونوں رکعتوں اور شفع اول کی کسی ایک رکعت میں ترک کیا گیا ہو۔

رکعت میں ترک کیا گیا ہو۔ (الکافیۃ)

چونکہ اس مسئلہ کی تخریج ائمہ ثلاثہ کے عینہ عینہ اصوب پر مبنی ہے اس لئے صاحب ہدایہ نے ول اصول کو ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ کہا کہ اگر کسی اصل اور بنیادی بات یہ ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت چھوڑنا یا ان دونوں میں سے کسی ایک میں چھوڑنا تحریمہ کو باطل کر دیتا ہے۔ یہ نہ تحریمہ منعقد کیا جاتا ہے افعال کے لئے اور افعال ترک قرأت کی وجہ سے ہو جاتے ہیں۔ لہذا وہ تحریمہ جو فساد کے لئے منعقد ہوتا ہے وہ بھی فاسد ہو جائے گا۔

امام ابو یوسف کی اصل یہ ہے کہ شفع اول میں قرأت چھوڑنا تحریمہ کو باطل نہیں کرتا بلکہ ادا کو فساد کر دیتا ہے کیونکہ قرأت ایک رکن ہے۔ چنانچہ آپ غور کیجئے کہ بغیر قرأت کے بھی نماز پائی جاتی ہے جیسے گونگے کے حق میں نماز بلا قرأت ہے۔ البتہ بغیر قرأت کے ادا نہیں ہوتی۔ بہر حال شفع اول میں قرأت کا ترک کرنا فساد ادا کا موجب ہے بظاہر تحریمہ کا موجب نہیں ہے اور فساد ادا ترک ادا سے نہیں یعنی ادا کو اگر ترک کر دیا مثلاً حدث ہو گیا اور وضو کے لئے گیا تو اس صورت میں اس نے ادا چھوڑ دی مگر تحریمہ باطل نہیں ہو پس ترک ادا سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا تو فساد ادا سے بدرجہ اولیٰ تحریمہ باطل نہیں ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کی اصل یہ ہے کہ اول کی دو رکعتوں میں قرأت چھوڑنا تحریمہ باطل کر دیتا ہے اور ایک رکعت میں چھوڑنا تحریمہ باطل نہیں کرتا۔ یہی بات کی دلیل یہ ہے کہ نفل کا ہر شفع عینہ مستقل نماز سے پس اس میں قرأت چھوڑنا نماز کو قرأت سے خالی کرنا ہے۔ اور قرأت سے خالی ہونے کی صورت میں اس طرح فساد ہو جاتی ہے کہ اس کی قضاء واجب ہوگی۔ اور تحریمہ باطل ہو جائے گا۔

دوسری بات کی دلیل یہ ہے کہ ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے کی وجہ سے قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے کہ مثل اول کے تحریمہ باطل ہو جائے۔ اور نماز فساد ہو جائے جیسے کہ فجر کی ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے نماز فساد ہو جاتی ہے مگر ایک رکعت میں ترک قرأت کی وجہ سے نماز فساد ہونا مختلف فیہ ہے۔ کیونکہ حسن بصری کا مذہب ہے کہ ایک رکعت میں قرأت کرنا کافی ہے اگر دو میں سے ایک میں ترک کر دیا گیا تو نماز فساد نہیں ہوگی۔ پس احتیاط پر عمل کرتے ہوئے ہم نے کہا کہ ایک رکعت میں ترک قرأت سے نماز تو

فی مدہ و جائے کی و رقتہ واجب ہو لیکن شیعہ ثانی کے نزدیک حق میں تحریر باقی رہے گا۔

سبب مدہ یہ ہے کہ جب مراۓک کی بیون کردہ اصل ثابت ہو چکی تو مسئلہ متن کی توضیح اس طرح ہوگی کہ جب معہ چاروں رکعتوں میں قرأت نہیں کی تو طہین کے نزدیک شفع اول میں ترک قرأت نہ جب سے تحریر باطل ہو گیا اور جب تحریر و شفع ثانی کا شروع کرنا درست نہیں ہوا۔ پس گویا اس نے دوسری رکعت کے لئے تحریر باطل نہ تھا وراثتیں کو فساد کر دیا۔ تاہم ان فقہاء واجب ہوئے اور چونکہ امام ابو یوسف کے نزدیک تحریر باطل نہیں ہوا ہذا شفع ثانی کو شروع کرنا بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ مگر اس پر اس وقت تک قضا کی چاروں کی قضاء واجب ہوئی۔ وادامہ اہم جمیل

پہلی دور کعتوں میں قرأت کی آخری دو میں قرأت نہیں کی بالاجماع آخری دو کی قضا لازم

ولو قرأ فی الاولین لا غیر فعليه قضاء الاخرین بالاجماع لان المحرم لم تبطل فصيح لم شروع فی المانی ثم فسادہ بترک القراء لا یوجب فساد الشفع الاول

ترجمہ اور اس نے فقط اخیرین میں قرأت کی تو اس پر بالاجماع اخیرین کی قضاء واجب ہے کیونکہ تحریر باطل نہیں ہوئی۔ کو شروع کرنا صحیح ہو۔ پھر ترک قرأت کی وجہ سے شفع ثانی کا فساد شفع اول کے فساد کو واجب نہیں کرتا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر قضا کی پہلی دور کعتوں میں قرأت کی۔ و آخری دو میں قرأت نہیں کی تو بالاجماع اس پر قرأت کی قضا واجب ہوگا۔ کیونکہ شفع اول میں قرأت کے پائے جانے کی وجہ سے تحریر باطل نہیں ہوئی پس جب تحریر باطل نہیں ہوئی کا شروع کرنا بھی صحیح ہوا۔

لیکن ترک قرأت کی وجہ سے شفع ثانی کا فساد ہونا شفع اول کے فساد کو متلازم نہیں۔ پس جب شفع ثانی ہی فساد ہوئے۔ قضا بھی فقط شفع ثانی ہی کی وجہ ہوگی نہ کہ شفع اول کی۔

یہ خیال ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ شفع اول پر قعدہ کیا ہو چنانچہ اگر قعدہ نہیں تو چار کی قضا واجب ہوگی شفع ثانی کی قضا قرأت کی وجہ سے واجب ہوئی اور شفع اول کی قعدہ خیرہ کے ترک کی وجہ سے۔

آخری دو میں قرأت کی پہلی دو میں نہیں کی بالاجماع پہلی دور کعتوں کی قضا لازم ہے

ولو قرأ فی الاخرین لا غیر فعليه قضاء الاولین بالاجماع لان عدھما لم یصح لا شروع فی المانی و عند ابی یوسف ان صح فقد اداھما

ترجمہ اور اس نے فقط اخیرین میں قرأت کی تو اس پر بالاجماع اخیرین کی قضا واجب ہوگی کیونکہ طہین کے مراۓک شروع کرنا صحیح نہیں ہو۔ اور ابو یوسف کے نزدیک اگر چہ صحیح ہے لیکن اس نے آخری دو کعتوں کو داکیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ مصنف نے اگر آخری دو کعتوں میں قرأت کی اور اول کی دو میں قرأت کو چھوڑ دیا تو بالاجماع اس پر واجب ہے اس مسئلہ کے حکم میں تینوں حضرات متفق ہیں مگر تخریج میں مختلف ہیں چنانچہ طہین نے کہا کہ پہلی دور کعتوں میں قرأت

میں پہلے تحریر ہو گیا حتیٰ کہ اگر کسی نے شیخ ثانی میں اس کی اقتدا کی تو اس کی اقتدا کرنا صحیح نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر شیخ ثانی میں یہ شیخ ثانی کا فرض ہے تو اس کا فرض نہیں ہونے کا۔ اگر یہ باطل نہ ہوتا، اور شیخ ثانی کا شروع کرنا درست ہوتا تو اس کی اقتداء کرنا بھی درست ہوتا اور قہرہ مارنے سے تصویب بھی ٹوٹ جاتا۔

یہ حاصل یہ ہوا کہ اولین میں ترک قرأت کی وجہ سے تحریر باطل ہو گیا اور جب تحریر باطل ہو گیا تو شیخ ثانی کا شروع کرنا بھی صحیح نہیں ہوا۔ اور جب شیخ ثانی کا شروع کرنا صحیح نہیں ہوا تو اس کی اقتدا بھی واجب نہیں ہوگی بلکہ فقط پہلی اور ثانی کی اقتداء واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اولین میں ترک قرأت کی وجہ سے تحریر باطل نہیں ہوگا۔ شیخ ثانی کا شروع کرنا صحیح ہوا۔ پس شیخ ثانی کا شروع کرنا صحیح رہا تو یہ شخص شیخ ثانی کو بھی کرے گا اور جب شیخ ثانی کا ہو گیا تو قضا فقط وہیں کی واجب ہوگی نہ آخرتین کی۔

پہلی دو اور آخری دو میں سے ایک میں قرأت کی اسی طرح آخری دو اور پہلی میں سے ایک میں قرأت کی اور پہلی دو میں سے ایک میں اور آخری دو میں سے ایک میں قرأت کی کتنی رکعتوں کی قضا لازم ہے

روى قرا في الاوليين واحدى لا حريين فعليه قضاء الاحريين بالاجماع ولو قرا في الاخيريين واحدى لا ييس فعليه قضاء الاوليين بالاجماع ولو قرا في احدى الاوليين واحدى الاخيريين على قول ابى يوسف لقضاء الاربع وكذا عند ابى حنيفة لان التحريم باقية وعند محمد قضاء الاوليين لان التحريم قد ارتفع عند وقد انكر ابو يوسف هذه الرواية عنه وقال رويت لك عن ابى حنيفة انه يلزمه قضاء ركعتين ومحمد لم يرجع عن رواية عنه

ترجمہ۔ اور اگر پہلی دو میں اور آخرتین کی ایک رکعت میں قرأت کی تو بالاتفاق اس پر آخرتین کی قضا کرنا واجب ہوگا۔ اور اگر آخرتین میں سے ایک میں قرأت کی تو اس پر باجماع اولین کی قضا واجب ہے۔ اور اگر اولین میں سے ایک میں اور آخرتین میں سے ایک میں قرأت کی تو ابو یوسف کے نزدیک چار کی قضا واجب ہے۔ وریوں کی وحیفہ کے نزدیک۔ کیونکہ تحریر باقی ہے اور امام محمد نے ایک اولین کی قضا واجب ہے کیونکہ ان کے نزدیک تحریر مرتفع ہو گیا۔ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کا انکار کیا ہے اور ابو یوسف نے کہا کہ میں نے تو ابو حنیفہ سے تم کو یہ روایت کی تھی کہ اس پر دو رکعت کی قضا لازم ہوگی۔ اور امام محمد نے رجوع نہیں کیا ابو یوسف کے ابو حنیفہ سے روایت کرنے سے۔

تشریح۔ اس عبارت میں تین صورتیں مذکور ہیں۔

- ۱۔ یہ کہ پہلی دو رکعتوں اور آخری کی ایک رکعت میں قرأت کی ہے اس صورت میں بالاتفاق آخری دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی۔
- ۲۔ یہ کہ آخری دونوں اور پہلے شیخ کی ایک رکعت میں قرأت کی ہے اس صورت میں بالاتفاق پہلی دو کی قضا واجب ہے۔
- ۳۔ یہ کہ اولین میں سے کسی ایک میں اور آخرتین میں سے کسی ایک میں قرأت کی ہے تو اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعت کی قضا واجب ہے۔

یہ امام اعظم کا مذہب ہے اور امام محمد کے نزدیک پہلی دو کی قضا واجب ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ اولین میں سے کسی ایک رکعت میں قرأت کی وجہ سے تحریر مرتفع ہو گیا یعنی تحریر باطل ہو گیا کیونکہ امام محمد نے مزید شیخوں کی ایک رکعت میں ترک

قرأت بطلان تحریمہ کا موجب ہوتا ہے۔ پس جب تحریمہ باطل ہو گیا تو شفع ثانی کا شروع کرنا بھی صحیح نہیں ہو اور جب ثانی شروع کرنا صحیح نہیں ہو تو اس کی قضاء بھی واجب نہیں ہوگی۔ بلکہ فقط شفع اول کی قضاء واجب ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ قرأت کی وجہ سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا۔ اس لئے ان کے نزدیک شفع ثانی شروع کرنا بھی صحیح ہوگا۔ اور جب شفع ثانی کا شروع کرنا تو چونکہ دونوں شفعوں کی ایک ایک رکعت میں قرأت چھوڑ دی گئی ہے اس لئے دونوں شفعوں یعنی چاروں رکعت کی قضاء واجب۔

وقد انکر ابو یوسف ہذا الروایہ الخ سے امام ابو حنیفہ کا مذہب ہوا۔ امام ابو یوسف یہ بیان کیا ہے کہ چار رکعت واجب ہے۔ مگر امام محمد نے جامع صغیر کی تصنیف سے فرغت کے بعد جب جامع صغیر امام ابو یوسف و سنن امام ابو یوسف سے کہا کہ میں نے تمہارے سامنے امام صاحب سے یہ روایت نہیں کی تھی بلکہ میں نے تمہارے سامنے ابو حنیفہ سے یہ روایت نقل کی تھی۔ اور رکعت کی قضاء واجب ہے امام محمد نے کہا کہ یہ نہیں۔ امام آپ نے تو مجھ سے یہی روایت کی تھی کہ امام صاحب اس شخص پر چار رکعت کی قضاء واجب ہے۔

حضرت امام محمد اپنی یہ روایت پر اس قدر اصرار ہے کہ امام ابو یوسف کے منکر پر اسے ارکے باوجود رجوع نہیں کیا۔ خادمہ کا خیال بھی یہی ہے کہ امام محمد کی بات ہی درست ہے کیونکہ سابق میں امام ابو حنیفہ کی اصل یہ بیان کی گئی ہے کہ دو تین میں ترک بطلان تحریمہ کا موجب ہے۔ ایک رکعت میں ترک قرأت سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا اور مسئلہ مذکورہ میں یہی صورت فرض کی گئی۔ کہ ایک رکعت میں دو آخرتین کی ایک رکعت میں قرأت کی دو ایک میں قرأت کو ترک کر دیا پس جب اولین کی ایک رکعت ترک قرأت سے امام محمد کے نزدیک تحریمہ باطل نہیں ہوتا تو شفع ثانی کا شروع کرنا بھی صحیح ہوگا اور جب شفع ثانی کا شروع کرنا اولین کی ایک رکعت اور آخرتین کی ایک میں ترک قرأت کی وجہ سے دونوں شفعوں یعنی چاروں رکعت کی قضاء واجب ہوئی نہ کہ شفع کی۔ واللہ اعلم بحیل

پہلی رکعت کے علاوہ کسی رکعت میں قرأت نہیں کی کتنی رکعتوں کی قضاء لازم ہے اقوال فقہاء

ولو قرأ فی احدی الاولیین لا غیر قصی اربعاً عبدہما وعد محمد قصی رکعتین ولو قرأ فی الاخریین لا غیر قصی اربعاً عبد ابی یوسف وعدہم رکعتین قال و تفسیر قولہ علیہ السلام لا یصلو صلوۃ مثلہا یعنی رکعتیں بقراءۃ و رکعتیں بغیر قراءۃ فیکون بیان فرضیۃ القراءۃ فی رکعت المصل کتبھا

ترجمہ :- اور اگر اس نے قرأت کی اول دو گانہ کی ایک رکعت میں فقط شیخین کے نزدیک چار کی قضاء کرے اور امام محمد کے نزدیک دو رکعت قضاء کرے اور آخرتین کی ایک رکعت میں قرأت کی تو ابو یوسف کے نزدیک چار کی قضاء کرے اور طریقین کے نزدیک دو رکعت قضاء کرے امام محمد کے یہاں یہ صورت کے قول لا یصلی بعد صلوۃ مطلبہ کی تفسیر یہ ہے کہ نہ پڑھے دو رکعت قرأت کے۔ دو رکعت بغیر قرأت کے پس یہ حدیث نفل کی تمام رکعتوں میں فرضیت قرأت کا بیان ہو جائے گی۔

تشریح :- مسئلہ یہ ہے کہ اگر اول کی دو رکعتوں میں سے کسی ایک رکعت میں قرأت کی اور باقی میں ترک کر دیا تو شیخین کے نزدیک قضاء کرے اور امام محمد کے نزدیک دو رکعت کی قضاء واجب ہے۔ دو رکعتیں یہ ہے کہ آخرتین کی ایک رکعت میں قرأت کی اور باقی میں ترک کر دیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک چار رکعت کی قضاء واجب ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک دو رکعت کی قضاء واجب ہے۔

پہلے مسئلہ میں تحقیق کی دلیل یہ ہے کہ ان دونوں بزرگوں کے نزدیک تحریمہ باقی ہے مام یوسف نے کہ ایک وقت اس سے کہ وہ تین کی رعت میں ترک قرأت ان کے نزدیک تحریمہ باطل نہیں کرتا اور ہے امام ابو یوسف تو ان کے نزدیک کسی صورت میں بھی تحریمہ باطل نہیں ہوتا۔ تاہم اس وجہ سے ان دونوں کے نزدیک تحریمہ باطل نہیں ہوا تو شفع ثانی کا شروع کرنا صحیح ہوا اگرچہ چونکہ شفع اول کی ایک رکعت میں شفع ثانی کی دونوں میں قرأت ترک کر دی گئی اس لئے چاروں کی قضاء واجب ہوگی اور مام محمد کے نزدیک چونکہ اول کی ایک رعت میں ترک قرأت تحریمہ باطل کر دیتا ہے اس لئے ان کے نزدیک شفع ثانی کا شروع کرنا صحیح نہیں ہوگا اور جب شفع ثانی کا شروع کرنا جائز ہے تو اس کی قضاء بھی واجب نہ ہوگی البتہ شفع اول کی ایک رعت میں ترک قرأت کی وجہ سے اس کی قضاء واجب ہوگی۔

اگر مسئلہ میں مام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ ان کے نزدیک تحریمہ مطلقاً باطل نہیں ہوتا ہے جب تحریمہ باطل نہیں ہو تو شفع اول کا شروع کرنا بھی صحیح ہو گیا مگر چونکہ اس نے اوپین کی دونوں میں وراخین کی ایک رکعت میں قرأت نہیں کی اس لئے دونوں شععوں کی چاروں کی قضاء واجب ہوگی۔ طرفین کے نزدیک چونکہ اوپین کی دونوں رکعتوں میں ترک قرأت سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اس لئے شفع ثانی کا شروع کرنا صحیح نہ ہوا اور جب شفع ثانی کا شروع کرنا صحیح نہ ہوا تو اس کی قضاء بھی واجب نہ ہوگی البتہ شفع اول کی دونوں رکعتوں میں ترک قرأت کی وجہ سے شفع اول کی قضاء واجب ہوگی۔

عاجز ہدایہ نے ہدایہ المسئلة على ثمانية اوجه کہہ کر جن آٹھ مسائل کی طرف اشارہ کیا تھا اور خدوم نے یہاں ان آٹھ مسائل کی توضیح و تشریح مع اہل ذہن کراہی گئی۔

عاجز ہدایہ نے مام محمد کے قول و تفسیر قوله عليه السلام ان يصلي بعد صلاة متبها سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ نفل کی تمام رکعت میں قرأت فرض ہے۔ حضرت مام محمد نے کہا کہ حدیث کی مراد یہ ہے کہ فرض کے مثل ایسی چار رکعت اس کے بعد پڑھے کہ دو بقرات ہوں، دو دو غیر قرأت ہوں، تاکہ فرض کے مثل ہو جائے بلکہ چاروں رکعت قرأت کے ساتھ ہوں۔ پس اس حدیث سے نفل کی تمام رکعات میں فرضیت قرأت کا ثبوت ہو گیا۔

### قدرت علی القیام کے باوجود بیٹھ کر نفل پڑھنے کا حکم

صلى لامة فاعمد مع القدرة على القيام لقوله عليه السلام صلاة القاعد على الصف من صلاة القائم و  
بصلوة حير موضوع وربما يشق عليه القيام فيحور له تركه كما يقطع عنه واحتجوا في كفة لقعود  
المحور ان يقعد كما يقعد في حالة الشهد لانه عهد مشروعا في الصلوة

ترجمہ اور کھڑے ہونے پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نفل پڑھ سکتا ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا کھڑے ہو کر  
پڑھنا کی نسبت آسان اور جبر رکھتی ہے اور اس سے کہ نماز خیر موضوع ہے اور یہ اوقات بندہ پر قیام دشوار ہوتا ہے اس لئے اس کے واسطے  
ایک وقت کرنا جائز ہے۔ تاکہ اس سے یہ خیر منقطع نہ ہو جائے اور علماء نے بیٹھنے کی کیفیت میں اختلاف کیا ہے۔ مختار یہ ہے کہ اس طرح  
کے کسی طرح شہد کی حالت میں بیٹھتا ہے کیونکہ از میں یہی مشروع ہو کر متعارف ہوا ہے۔

ترجمہ۔ مسئلہ قدر علی القیام کے لئے بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا صلوٰۃ القاعد علی الصف



یہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر بد مذہبیہ یا تو مام بو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور صاحبین  
یہ ناجائز ہے حکم اول احتسابی ہے اور ثانی قیاسی ہے۔ صاحبین کی دلیل قیاس سے جتنی نفل نماز شروع کیا گیا ہے نذر پر  
نہ کی گئی ہے۔ نفل پڑھنے کی نذر کی تو اس کے سے پیٹھ پر حساب کرتے ہوگا ان طرح اگر نفل نماز شروع کی  
بائیں پر پڑھنا جائز ہوگا۔

امام حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ سابق میں گذر چکا ہے کہ شروع کرنا چیز واجبہ کہتا ہے جس کو شروع کیا گیا ہے اور جس پر شروع  
حالت موقوف ہے تو نفل شروع کرنے سے رکعت اولی در تانیہ دونوں واجب ہوں گی۔ رکعت اولی تو اس لئے واجب ہوں گی کہ اس کو  
نہ کیا گیا ہے۔ اور رکعت ثانیہ اس سے کہ اس پر رکعت اول کی تحت موقوف ہے کیونکہ صلوٰۃ تیرہ منوات سے۔ مگر مسئلہ مذکورہ میں رکعت  
دومہ کو شروع کیا گیا ہے تین اس کی تحت اس پر موقوف نہیں کہ رکعت ثانیہ کو بھی کھڑے ہو کر پڑھا جائے۔

مذکورہ رکعت اول کو کھڑے ہو کر شروع کرنے سے رکعت ثانیہ میں قیام زمین نہیں ہوگا۔ اس کے برخلاف نذر ہے کیونکہ نذر کی صورت  
اس نے صراحت اپنے اوپر قیام زمین کرنا ہے لہذا کھڑے ہو کر پڑھنے سے نذر چوری ہو جاتا ہے چنانچہ اگر کسی نے قیام کی صراحت نہیں کی  
تو نذر جائز ہے۔ میں نفل نماز پڑھوں گا تو بعض مشائخ نے فرمایا اس پر قیام زمین نہیں ہے۔

### شہر سے باہر چوپائے پر نفل پڑھنے کا حکم اقوال فقہاء

اس کا حارج المصر تنفل علی دایۃ الی ای حہۃ تو حہت یومی ایماء، لحديث ابن عمر رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله ﷺ بصلى على حمار وهو متوجه الى خيبر يومى ايماء ولا الی الی غیر محتصة  
بالقبول الرماہ الروول والاستقال تنقطع عہ القافۃ او یقطع هو عن القافۃ المرائض محتصة بوقت  
بسر لروابہ اهل و عن ابی حنیفہ انہ یمر لسة الفجر لایہا اکدم سائر والقیید بحارج المصر  
فی شرائط السفر والجواز فی المصر و عن ابی یوسف انہ یجوز فی المصر ایضا ووجه الظاهر ان المصر و  
جوز المصر والمحاۃ الی الركوب فیہ اعلی

نہ اور جو شخص شہر سے باہر ہو وہ اپنی سواری پر نفل نماز پڑھے جس طرف چاہے متوجہ ہو اور انحالیکہ اشارہ کرے۔ حدیث ابن عمر  
نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ اشارہ کرتے ہوئے مدھے پر نماز پڑھ رہے تھے۔ اور انحالیکہ آپ خیر کی طرف  
جاتے۔ اور اس لئے کہ نوافل وقت کے ساتھ مختص نہیں ہیں۔ پس اگر ہم اس پر سواری سے اترنا اور قبر کی طرف متوجہ ہونا لازم کر دیں تو  
اس میں منقطع ہو جائے گی یہ قافہ سے پکھڑ جائے گا۔ رہے فرائض تو وہ خاص اوقات کے ساتھ مخصوص ہیں اور رتبہ سنتیں بھی نفل  
نہ ہر بو حنیفہ سے روایت کیا جاتا ہے کہ سنت فجر کے لئے اتر پڑے کیونکہ وہ دوسری سنتوں سے زیادہ مؤکدہ ہے اور خارج مصر کی قید  
مذکورہ کی نفی کرتا ہے۔ اور شہر میں جواز کی نفی کرتا ہے۔ اور ابو یوسف سے مروی ہے کہ شہر میں بھی جائز ہے۔ اور حاکم۔ اور روایت کی وجہ یہ  
ہے کہ شہر سے باہر ہونے کی وارد ہوئی ہے۔ اور وہاں سواری کی ضرورت بھی زائد ہے۔

مسئلہ شہر سے باہر سواری پر نفل نماز پڑھنا جائز ہے خواہ عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر کے فتاویٰ۔ تباہ کی طرف متوجہ ہو۔



متوجہ نہ ہو یعنی جس طرف ساری کا رخ ہو اسی طرف منہ کر کے اور یہ امام شافعی نے ابتدا و نماز میں استقبال قبلہ کو واجب کہا ہے۔  
 صلوٰۃ کے وقت امام شافعی کے نزدیک استقبال قبلہ ضروری ہے پھر جس طرف ساری کا رخ ہو ان طرف رخ کر کے پڑھتا رہے کہ سواری پر نماز اشارہ کے ساتھ ادا کی جاتی ہے درجہ کے لئے اشارہ رخ کے اشارہ سے پست ہوگا ان سب باتوں کو امام  
 ابن عمرؓ نے۔ قال رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی علی حمار وھو متوجہ الی حبیر یؤمئ ایضاء یعنی حضرت ابن عمر  
 میں نے اللہ کے پاک رسول ﷺ کو گدھے پر اشارہ سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انھیں یہ آپ خبر کی جانب متوجہ تھے۔

ثقل دلیل یہ ہے کہ ساری پر نوافل کا جو زس ہے کہ نوافل کی وقت کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں پس اگر ہم مصلی پر  
 اترنے اور استقبال قبلہ کو لازم قرار دے دیں تو اب دو ہی صورتیں ہیں یا تو وہ سواری سے اتر کر قبلہ رخ متوجہ ہوگا یا نہ سواری سے  
 اور نہ استقبال قبلہ کرے گا۔ پس اگر ثقلی صورت ہے تو ثقل اس سے منقطع ہو جائے گا کیونکہ جب تک وہ سواری پر ہے ثقل الہامی  
 اور جب اس وقت میں نوافل ادا نہیں کر سکتا تو وہ نوافل کی خیر موضوع (یعنی تمام وقت میں عہدیت ہے) محروم ہو گیا۔  
 موضوع ہیں یعنی اس نیکی کو ہمہ وقت حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر پہلی صورت ہے یعنی ساری سے اتر کر قبلہ رخ ہو کر نماز نوافل  
 اس صورت میں وہ قافہ سے پیچھے رہ جائے گا پس اس عذر کی وجہ سے ساری پر نفل نماز پڑھنے کی اجازت دی گئی۔

بے فرائض تو وہ خاص اوقات کے ساتھ مخصوص ہیں ہند اس مخصوص اوقات میں ترک استقبال قبلہ لازم ہونے میں کوئی فائدہ  
 نہیں ہے اس وجہ سے سواری پر فرض نماز ادا کرنے کی اجازت نہیں دی گئی۔ اہل عذر کی وجہ سے جائز ہے مثلاً چور کا خوف یا باران  
 ہو کہ ساری سے اتر کر فرض دیکھ کر سواری کے چاروں اور ساری کو چور۔ چائے گایا درندہ ہلاک کر دے گا۔ یا مثلاً ساری میں  
 قدر کیچڑ اور گارہ ہے کہ اس پر سجدہ کرنا ممکن نہیں یا مثلاً سواری اس قدر بوڑھا اور شیخ فانی ہے کہ وہ سواری پر تہہ سوار نہیں ہو سکتا اور  
 سوار رہنے والا بھی موجود نہیں تو ان صورتوں میں سواری پر فرائض کا ادا کرنا شرعاً جائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فلا حرج  
 علیہم ان یؤدوا الذمیر یعنی اگر تم کو اندیشہ ہو تو کھڑے کھڑے یا ساری پر چڑھے چڑھے پڑھ لیا کرو۔

صاحب نے کہا کہ سنن مؤکدہ بھی نفل ہیں یعنی نفل کی طرح سنن مؤکدہ بھی سواری پر جائز ہیں۔ رہا وتر تو امام ابو  
 نزدیک سواری پر جائز نہیں کیونکہ ان کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک نماز  
 سنت سے اور سنت بمنزہ نفل کے سواری پر جائز ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ فجر کی سنتیں سواری سے ترک ادا کرے کیونکہ فجر کی سنت دوسری سنتوں کی بہ نسبت  
 مؤکدہ ہیں اس لئے اس کا حکم دوسری سنتوں سے مختلف ہوگا۔ ابن ثوبان فقیہ نے کہا کہ ایسا لگتا ہے کہ امام صاحب سے یہ روایت  
 کے سے ہے یعنی وہی یہ ہے کہ فجر کی سنت سواری سے ترک ادا کرے۔

والقیید بخارج المصرو سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ اصل مسئلہ میں یہ قید لگانا کہ آبادی سے باہر ہو دو باتوں کو ثابت کرنا۔  
 یہ سواری پر نفل نماز جائز ہونے کے لئے مسافر ہونا شرط نہیں بلکہ آبادی سے باہر ہونا کافی ہے خواہ مقیم ہو خواہ مسافر۔ امام ابو حنیفہ  
 یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ سواری پر نفل کا جائز ہونا مسافر کے ساتھ خاص ہے یعنی جو شخص ۴۸ میل کے رادے سے شہر سے باہر  
 اس لئے سواری پر نفل ادا کرنا جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اشارہ سے نماز کا جواز ضرور ثابت ہوا ہے اور حضر میں کوئی ضرر

بات خبر میں سواری پر نفل پڑھنا جائز نہ ہوگا۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس حکم میں مسافر اور مقیم دونوں برابر ہیں۔ بشرطیکہ آبادی سے باہر نہ رہے۔ یہ بات کہ آبادی سے کتنی دوری ہو تو اس میں ختلاف ہے چنانچہ مبسوط میں ہے کہ آبادی سے فرسخ یعنی ایک میل کی دوری پر ہو تو اس پر نفل پڑھنا جائز ہے ورنہ نہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ جہاں سے مسافر کو قصر پڑھنا جائز ہوتا ہے وہاں سواری پر نفل جائز ہے۔ لیکن ناٹھ سے باہر۔

دوسری بات یہ ہے کہ شہر و آبادی کے اندر سواری پر نفل پڑھنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ شہر سے باہر سواری پر نفل کا جواز خلاف قیاس نص سے ثابت ہے اور شہر خارج شہر کے حکم میں بھی نہیں ہے۔ لہذا شہر کے اندر قیاس پر عمل کیا جائے گا اور خارج شہر میں خلاف قیاس نص پر عمل ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ شہر کے اندر بھی بلا کر بہت سواری پر نفل جائز ہے۔ اور امام محمدؒ سے مع الکراہت مروی ہے۔ امام ابو یوسف کا مستند حدیث ابن عمرؓ ان السی رکب الحمار فی المدینہ یعود سعد بن عبادۃ رضى الله عنه و کن صلی و هو را کب ہے یعنی تنحضر یتدینہ میں گدھے پر سوار ہو کر سعد بن عبادہؓ کی عیادت کے لئے تشریف لائے گئے اور آپؐ سواری پر نفل پڑھا رہے تھے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شہر کے اندر بھی سواری پر نفل پڑھنا جائز ہے۔

علامہ ابن اعمام نے لکھا ہے کہ جب امام بو حنیفہؒ نے یہ کہا کہ آبادی کے اندر سواری پر نفل پڑھنا جائز نہیں ہے تو امام ابو یوسفؒ نے انہیں اس سے سنے یہ حدیث پیش کی یہ حدیث سن کر امام صاحب نے پناہ نہیں اٹھایا اب بعض لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ سر نہ اٹھانا اپنے قول سے ربوع کرنے کے لئے تھا۔ یعنی حضرت امام صاحب نے اپنے قول سے رجوع فرمایا اور حدیث رسولؐ کے سامنے سر نیاز جھکا دیا۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ آنحضرتؐ کا آبادی کے اندر سواری پر نفل نماز پڑھنا امر شاؤ ہے اور امر شاؤ حجت نہیں ہوتا۔ لہذا یہ حدیث امام صاحب کے خلاف حجت نہیں ہوگی۔

امام محمدؒ کا مستدل بھی یہی حدیث ہے لیکن ان کے نزدیک وجہ کراہت یہ ہے کہ آبادی کے اندر بھیتر بھڑ بہت رہتی ہے اسی وجہ سے نفل میں غلطی واقع ہونے سے محفوظ نہیں رہے گا اس وجہ سے آبادی کے اندر سواری پر نفل پڑھنا مکروہ قرار دیا گیا۔

ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ نفل (یعنی حدیث ابن عمرؓ جو شروع مسئلہ میں ذکر کی گئی ہے) آبادی کے باہر جائز ہونے پر رد ہوئی ہے۔ آبادی سے باہر سواری کی ضرورت بھی زائد ہے ہذا شہر کے اندر کوس پر قیاس نہیں کر سکتے۔

سواری پر نفل شروع کئے پھر اتر کر اسی پر بنا کرنے کا حکم اسی طرح اتر کر

ایک رکعت پڑھی پھر سوار ہو گیا تو از سرے نو پڑھے

ان الفتوح التطوع را کبائتم نزل یسی و ان صلی رکعة نازل اثم رکب استقل لان احرام الراکب انعقد معجورا سرکوع والسجود لقد رتہ علی السروا فاذا اتی بهما صح و احرام الاول انعقد لوجوب الرکوع والسجود لا یفقد علی ترک ما لزمہ من غیر عذر و عن ابی یوسف انه یستقبل اذا نزل ایضا و کذا عن محمد اذا نزل بعد ما صلی رکعة والاصح هو الظاهر

ترجمہ۔ ایسے اس نفل نماز ساری پر شروع کی پھر ترمیم تو (اسی پر) بن کرے اور ایک رکعت اتر کر زمین پر پڑھی پھر سر رکھ دیا۔  
 پڑھے۔ کیونکہ سار کا تحریر منعقد ہوا تھا (اس سور پر) رکوع اور سجدہ کو چار رکعتیں والے تھے اس لئے کہ وہ ساری سے اترنے پر قائم  
 جب دونوں کو بجا لیا تو صحیح ہوا اور زمین پر موجودہ تحریر میں رکوع اور سجدہ کو جب کرنے کے سے منعقد ہوا تھا ہذا اس کو بغیر حد  
 چیز ہوتا رہنے کی قدر نہیں جو اس پر زم ہو گئی اور یوسف سے مروی ہے کہ جب اترے تو بھی از سر نو پڑھے اور ایسے ہی ہوا  
 بھی رویت ہے۔ ایک رکعت پڑھ کر اترے اور صبح وہی خطاب اس پر یہ ہے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے سواری پر سو رہا ہو، شرع سے نفل نماز شروع کی پھر وہ زمین پر اتر آیا تو یہ شخص کی  
 کرے از سر نو اب وہ کی ضرورت نہیں اور اگر زمین پر نفل نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھی یا اس سے کم، پھر سواری ہو گئی تو یہ شخص  
 پڑھے اس پر بنا کرے کی بات نہ ہوگی۔

دلیل سے پہلے بطور تمہید ایک مقدمہ ذہن میں رکھئے۔ مقدمہ یہ ہے بعض صلوٰۃ کی بناء بعض پر اس وقت جائز ہوتی ہے جبکہ ان  
 ایک نہ شامل ہو اور اگر دونوں کو ایک تحریر شامل نہ ہو تو بنا جائز نہیں ہوتی۔

اب دلیل یہ ہوگی کہ سواری پر سواری ہو کر جو تحریر میں باندھی گئی ہے وہ رکوع اور سجدہ کے شرع کے وہ رکوع اور سجدہ کو بھی جائز نہیں  
 کیونکہ یہ شخص بغیر مبتدل کے سواری سے اتر کر رکوع سجدہ کرنے پر قادر ہے پس اس نے جو نماز سواری پر شرع سے پڑھی ہے۔ وہ  
 رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھی ہے دونوں ایک تحریر کا موجب ہیں حتیٰ دونوں کو تحریر میں واحدہ شامل ہے پس جب دونوں کو ایک تحریر میں  
 ہے تو واحدہ کی آخر پر بنا کرنا بھی جائز ہے۔ اور جو تحریر میں زمین پر سواری سے اتر کر باندھ گیا ہے وہ فقط موجب لکر رکوع والی سجدہ کا موجب  
 ہوا ہے حتیٰ اس سے رکوع اور سجدہ ہی واجب ہوا ہے اشارہ واجب نہیں ہوا کیونکہ بغیر مبتدل کے سوار ہو کر اس پر قادر نہیں ہے اور مبتدل  
 کثیر ہے پس جو نماز رکوع اور سجدہ کے ساتھ زمین پر پڑھی ہے اور جو سوار ہو کر اشارہ کے ساتھ ادا کی ہے ان دونوں کو ایک تحریر شامل  
 ہے اور جب ایک تحریر میں دونوں کو شامل نہیں تو واحدہ کی آخر پر بنا کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

نام یوسف سے مروی ہے کہ اگر سواری پر نفل نماز شروع کی پھر زمین پر اتر آیا تو اس صورت میں بھی بنا کرے بلکہ از سر نو پڑے  
 دلیل اس کی یہ ہے کہ اس صورت میں ضعیف پر قوی کی بنا کرنا لازم آتا ہے کیونکہ جو نماز سواری پر اشارہ سے ادا کی وہ ضعیف ہے  
 سواری سے اتر کر زمین پر رکوع اور سجدہ کے ساتھ ادا کرے گا وہ قوی ہے اور قوی کی بنا ضعیف پر جائز نہیں ہے۔ جیسے مریض اشارہ  
 ساتھ نماز پڑھے دیا اگر درمیان نماز رکوع اور سجدہ پر قادر ہو جائے تو وہ از سر نو نماز پڑھے گا تاکہ بنا قوی علی الضعیف لازم نہ آئے۔

ہماری طرف سے جو ب میں وہ مقدمہ ذکر کر دینا کافی ہوگا جو خدایہ نے بطور تمہید پیش کیا ہے۔ یعنی آپ بذا خوف و خطر صرف صلوٰۃ  
 کہ امام ابو یوسف کا قیاس فاسد ہے اس لئے کہ مریض جو رکوع اور سجدہ سے عاجز ہے اس کا تحریر میں رکوع اور سجدہ کو عدم قدرت کی وجہ  
 شامل نہیں ہے پس تحریر جس کو شامل نہ ہو اس کی بنا اس چیز پر کس طرح درست ہوگی جس کو تحریر میں شامل ہے۔ اس وجہ سے مریض جو نماز  
 سجدہ سے عاجز ہے وہ اگر درمیان نماز رکوع اور سجدہ پر قادر نہ ہو تو اس کی بنا جائز نہیں ہے۔ برخلاف اس کے کہ ایک شخص نے سواری پر  
 نماز شروع کی پھر سواری سے اتر آیا تو اس شخص کے واسطے بنا کرنا جائز ہے کیونکہ سواری پر جو تحریر میں باندھا گیا ہے وہ رکوع اور سجدہ

ہے، یہ تھا کہ یہیں تحریر اس بھی شامل تھا، جو نماز سواری پر ادائیگی اور اس کو بھی شامل ہے جو ترک کر دے اور جو رکعتوں کے ساتھ  
بہت کم ہے۔ جب تک یہ دونوں کو شامل ہے تو ایک کی دوسرے پر بنا کر نا بھی جائز ہے۔

ماخذ سے یہ روایت ہے کہ اگر سواری پر ایک رکعت پوری کر کے ترک ہے تو زسرو پڑھے یا نہ کرے کیونکہ ایک رکعت نماز بہت کم  
میں قوی کی ضعیف پر بنا کر ہے اور اگر ایک رکعت پورے کر کے بغیر اتر گیا تو بنا کر سکتا ہے کیونکہ ایک رکعت پوری ہونے سے پہلے فقہ  
یہ پانچ نماز کی شرط ہے۔ اور شرط جو ضعیف کے لئے منعقد کی گئی ہو وہ قوی کے لئے بھی شرط ہوگی مثلاً جو وضو غسل کے لئے ہے یہ  
وضو غسل کے لئے بھی کافی ہوگا جس ایک رکعت پوری ہونے سے پہلے اتر گیا تو وہ بنا کرے اور اس میں قوی کی یا ضعیف پر  
میں آتی۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ قوی اس جو متن میں مذکور ہے وہی صحیح ہے۔ اور وہی ظہر اور یہ ہے بحسب تفسیر محمد بن عبد

## فصل فی قیام رمضان

ترجمہ۔۔۔ یہ فصل رمضان کے قیام (کے بیان) میں ہے۔

نفل تراویح کی نماز چونکہ نفل سے ایک گونہ مختلف ہے۔ اس تراویح یعنی قیام میں کو مسجد و فصل میں کیا ہے۔ تراویح نام  
تراویح سے چند باتوں میں مختلف ہے اول یہ کہ عام نفل میں جماعت نہیں اور تراویح میں جماعت ہے۔ دوم یہ کہ نفل میں تعداد رکعات  
تراویح میں تعداد رکعات ہے۔ سوم یہ کہ نفل کسی وقت کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتے اور تراویح رمضان کی رکعتوں کے ساتھ  
ہوتے ہیں۔ چہاں یہ کہ تراویح میں ایک قرآن ختم کرنا مستحب ہے دوسرے نفل میں یہ سنت نہیں۔ (عناویہ)

صاحب ہدایہ نے متون میں قیام رمضان کا لفظ حدیث کا اتباع کرتے ہوئے تحریر کیا ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اِنَّ اللہَ تَعَالٰی  
مَعِ عِبَادِهِمْ صَیَّامَہُ ہر سب سے لکم قیامہ یعنی امتدین نے تمہارے اوپر رمضان کا روزہ فرض کیا اور میں نے تمہارے لئے اس  
مذہب کیا (ابن ماجہ) چونکہ حدیث میں قیام رمضان کا لفظ نہ ہوا ہے اس لئے فصل کا عنوان بھی اسی لفظ کے ساتھ تجویز کیا گیا۔

## نماز تراویح کے لئے اجتماع مستحب ہے، نماز تراویح کی رکعات

سحب ۱۰ یجتمع الناس فی شہر رمضان بعد العشاء، فیصلي بہم امامہم خمس ترویحات کل ترویحة  
سبتین، ویجلس بین کل ترویحتین مقدار ترویحة، ثم یوتر بہم ذکر لفظ الاستحباب و لا یصح انہ  
ب کما روی الحسن عن ابی حنيفة، لانه واطب عسها الحنفاء الراشدون والسی علیہ السلام بس العذر  
ب ترکہ المواظلة، وهو حشیة ان تکتب علینا

روایت ۱۰ میں عشر کے بعد لوگوں کا جمع ہونا مستحب ہے جس کی امامان کو پانچ ترویحات پڑھانے۔ ہر ترویحة دو رکعت  
تجدید ہر دو ترویحتوں کے درمیان ایک ترویحة کی مقدار پڑھنے پھر امامان کو ہر ترویحة کے بعد دو رکعتی استغفار پڑھنا۔ اس سے یہ  
تراویح سنت ہے اس کی بھی بوضیحة سے روایت یا ہے کیونکہ خلفاء راشدین نے اس پر مواظبت فرمائی ہے اور  
اسے دعوت پر غازیوں میں دیا تھا اور وہ نماز پڑھنے کا خوف ہے۔

نفل تراویح کے لئے کہ عشر کے بعد مسلمان کے مابین میں بغرض تراویح لوگوں کا اجتماع مستحب ہے امامان

دو سو پانچ تہ تحسین پر ہونے پر تو یکہ و سلام کے ساتھ داکرے اور ہر دو تہ کوں کے درمیان یک تہ و یکہ کی مقدار بغرض اس سے۔ پھر امامان کو ترک نماز پڑھا ہے۔

صاحب عن یہ ہے تحریر کیا ہے کہ تہ و یکہ چار رکعت کا نام ہے کیونکہ چار رکعتیں رحمت و آثار متکمل ہو چکی ہیں یعنی چار رکعت بعد رحمت و آثار میں اچازت دی گئی ہے۔

نماز تراویح سنت مؤکدہ ہے۔ قدوری کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔ تراویح کی نماز مستحب ہے۔ صاحب مد یہ کہتے ہیں بات یہ ہے کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے مردوں کے لئے بھی اور عورتوں کے لئے بھی امام ابو حنیفہ سے بھی یہی مروی ہے کہ تراویح مؤکدہ ہے۔ یہ کدہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین نے تراویح کی نماز پر مواظبت و رہد اومت فرمائی ہے۔ راشدین کا کسی مل مواظبت فرمانا اس کے مستنون ہونے کی دلیل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے علیکم بستی و الخلفاء الراشدین من بعدی یعنی تم پر میری ورید سے بعد خلفاء کی سنت لازم ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے۔ مول بہ طریق کوسنت کہتے ہیں اسی طرح خلفاء راشدین کے طریقہ کو بھی سنت کہتے ہیں۔ لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے کہ یہی عبارت میں خلفاء کا غلط تفسیر استعمال کیا گیا ہے ورنہ یہاں خلفاء سے حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ مراد ہیں یہ وہم و گمان ہے۔ تراویح میں رکعات تراویح کا آغاز فاروق اعظمؓ کے عہد خلافت سے ہوا ہے ورنہ اس سے پہلے لوگ فرادی فرادی پڑھتے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ فرمایا تھا اسی ارے ان اجتمع الناس علی امام واحد جمعہم علی ابی بن کعب فصلى بہم خمسین و رکعة۔ میں لوگوں کو ایک امام پر اکٹھا کرنا چاہتا ہوں پس ان کو ابی بن کعب پر اکٹھا فرمایا پھر ابی بن کعب۔ تراویح کو پانچ تہ و یکہ میں تیس رکعات نماز پڑھا ہے۔

اعتراض: اب ایک اعتراض ہوگا۔ وہ یہ کہ تراویح کی نماز اگر سنت مؤکدہ ہے تو آنحضرت ﷺ نے اس پر مواظبت کیا ہے؟ فرمایا۔ جواب: صاحب ہدایہ نے جواب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے ترک مواظبت پر یہ مذہب فرمایا کہ میرے مواظبت کرنے سے امت پر فرض ہونے کا احتمال تھا جس لئے میں نے تراویح پر رہد اومت نہیں کی بلکہ کبھی کبھی چھوڑ دیتا ہے۔ چنانچہ مروی ہے

انہ حرج لیلیۃ من لیال رمضان و صلی عشرين رکعة فلما کانت اللیلۃ الثانیۃ اجتمع الناس فخرجت صلی بہم عشرين رکعة ما کانت اللیلۃ الثالثة کثر الناس فلم یخرج علیہ السلام و قال عرفہ احتماکم لکی حشیت ان تکتب علیکم لکان الناس یصلوہا فرادی الی زمن عمر رضى الله عنه

یعنی رمضان کی راتوں میں سے ایک رات تقدے نبی ﷺ تشریف لائے اور لوگوں کو بیس رکعات پڑھائیں۔ پس جو دوسری رات ہوئی اور لوگ جمع ہو گئے تو آپ ﷺ تشریف لائے اور لوگوں کو بیس رکعات پڑھائیں پس جب تیسری رات ہوئی اور لوگ بہت ہوئے تو آپ ﷺ تشریف نہ لائے اور یہ فرمایا کہ مجھے تمہارا جمع ہونا معلوم ہے لیکن مجھے خوف ہے کہ کہیں تم پر فرض نہ کر دی جائے۔ پس لوگ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت تک فرادی فرادی نماز پڑھتے رہے۔

سوال جب تراویح کی نماز سنت مؤکدہ ہے تو صاحب قدوری نے لفظ مستحب کیوں کہا؟

جواب مشائخ متقدمین غلط مستحب کو بھی بہت خوب کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اور بہت خوب کا غلط واجب تک کو شامل ہے۔ منہ ہے۔ مستحب کا غلط یہاں کی معنی میں ہو چکی تراویح کے لئے جماع بہت خوب اور بڑی فضیلت کی چیز ہے اور یہ سنت ہے۔

جواب یہ ہے کہ شیخ ابو الحسن قدوری نے لوگوں کے جماع کو مستحب کہا ہے نہ کہ تراویح کی نماز کو۔ پس یوں کہہ سکتے ہیں کہ تراویح کی نماز کے بعد لوگوں کا اجتماع تو مستحب ہے لیکن تراویح کی نماز سنت ہے۔

جواب یہ ہے کہ بعض صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ مختصر تراویح سے وتر سمیت تراویح کی یہ دو رکعت پڑھی ہیں اور بعض سے تراویح کا ثبوت ملتا ہے۔ یہاں رکعت ابو سلمہ بن عبد الرحمن کی حدیث سے ثابت ہیں حدیث کے الفاظ یہ ہیں مسالیت عائشة کہ کانت صلوة رسول اللہ ﷺ فی رمضان فقلت مکان بزیذ فی رمضان ولا عبورہ علی احدى عشرة رکعة محدث۔ (فتح القدیر) یوسف بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رمضان میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کا طریقہ تھی۔ آپ نے فرمایا کہ آپ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں یہ دو رکعات سے زائد نہیں پڑھتے تھے۔ حتیٰ تھوڑے تراویح کی اور تم ان۔ اور ابن عباس کی حدیث سے تراویح کی رکعات کا ثبوت ملتا ہے۔ ائمہ ﷺ کا بیصلی فی رمضان عشرين رکعة سوی الوتر تنہا ہے کہہ کر حضور ﷺ رمضان المبارک میں عدد وتر کے ہیں رکعت پڑھتے تھے (فتح القدیر) اب بعض حضرات نے ان دونوں حدیثوں میں تطبیق دینے کی کوشش کی ہے۔ نبیوں نے فرمایا کہ آٹھ رکعت وتر کے علاوہ سنت ہے اور بیس رکعات مستحب ہیں۔ پس ہو سکتا ہے کہ صاحب قدوری نے اسی قول پر عمل کرتے ہوئے مستحب کہا ہو یعنی بیس رکعات یا پانچ تراویحوں میں مستحب ہیں۔

### تراویح کی جماعت کی شرعی حیثیت

راسمة فیہا الجماعة، لکن علی وجه الکفایة، حتی لو امتنع اهل المسجد عن اقامتها کانوا مسلمین ولو غابوا البعض فالمتحلف عن الجماعة تارک للمفضلة، لان افراد الصحابة یروی عنهم التحلف بمسحوب فی الجلس یس الترویجین مقدار الترویجة، وکذا بین الخامسة وبن الوتر لعادة اهل الحرمین، واستحسن البعض الاستراحة علی خمس تسلیمات، ولیس بصحیح، وقوله ثم یوتر بهم یثیر الی ان وقتها بعد العشاء قبل الوتر، وبه قال عامة المشائخ، والاصح ان وقتها بعد العشاء الی آخر اللیل قبل الوتر وبعده، لانها نوافل سنت بعد العشاء، ولم یدکر قدر القراءة، واکثر المشائخ علی ان المسة فیہا الحتم مرة، فلا یتربک لکمل القوم بحلاف ما بعد التشهد من الدعوات حیث یتربکها، لانها لیست بمسة

ترجمہ اور سنت تراویح میں جماعت ہے لیکن بطور کفایہ حتیٰ کہ اگر ایک مسجد وے (سب لوگ) قیام جماعت سے باز رہیں تو سب بیکار رہیں گے اور اگر بعض نے جماعت قائم کر لی تو جو شخص جماعت سے پیچھے رہا وہ نصیبت و چھوڑنے والا ہو۔ کیونکہ افراد صحابہ کا پیچھے ہٹنا مزا کی ہے اور دو تراویحوں کے درمیان ایک ترویج کی مقدار میں مستحب ہے۔ اور یوں ان پانچویں ترویج و وتر کے درمیان بھی کیونکہ اہل حرمین کی عادت ہے۔ اور بعض نے پانچ تسلیمات پر ستراحت کو مستحسن سمجھا ہے۔ درمیان نہیں ہے اور معتصم کا قول ثم یوتر بهم نہایت کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد وتر سے پہلے ہے اور ہی کے قابل عامۃ المشائخ ہیں وراصح یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد ہے آخر رات تک۔ وتر سے پہلے ہو یا بعد میں کیونکہ تراویح بھی نوافل ہیں جو عشاء کے بعد مقرر کی گئی ہے اور معتصم نے قرأت کی مقدار کو ذکر نہیں کیا اور اکثر مشائخ اس قول پر ہیں کہ تراویح میں ایک بار ختم کرنا سنت ہے جس ایک ختم قوم کی کاغذ کی وجہ سے نہ چھوڑا جائے بخلاف تہیات کے بعد ۱۰۰وں کے کہ ان کو ترک کرنا ہے کیونکہ وہ سنت نہیں ہیں۔



تشریح صاحب ہدایہ نے کہا کہ اکثر مشائخ نے نزدیک تر وتر کی جماعت سنت علی اسف یہ ہے چنانچہ ایک مسجد سے متعلق تمام ائمہ و علمائے جماعت تراویح کو ترک کر دیا تو سب ہنگاموں گے اور گرجاؤں نے جماعت کو قائم کیا اور بعض نے ترک کر دیا تو جماعت میں شریک نہ ہونے والے تارک فضیلت ہوں گے۔

امیل یہ ہے کہ بعض صحابہؓ کے ہیں جن سے تراویح کی جماعت میں شریک نہ ہونا مروی ہے۔ یعنی یہ حضرات صحابہؓ جماعت میں شریک نہیں ہوئے بلکہ تنہا پڑھتی تھے۔ چنانچہ امام طحاوی نے بن عمر و عروہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے تراویح کی جماعت و سنت علی احسن کہا ہے۔ مذاہب نے نزدیک اگر کوئی شخص تراویح کی نماز ادا کرے تو ترک سنت کی وجہ سے ہنگام ہوگا امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر سنت قرأت کی رعایت کرتے ہوئے گھر میں تراویح پڑھنا ممکن ہو تو چاہئے کہ وہ گھر میں اکیلا تراویح کی نماز پڑھتے ہیں۔ اگر کوئی شخص فقید ہو جس کے عمل کی دیکھ قدر اہم کرتے ہیں تو یہ فقید گھر میں تراویح ادا نہ کرے۔ امام ابو یوسف کی دلیل حضور ﷺ کا یہ قول ہے علیکم بالصلوة فی بیوتکم فان حصر صلوة السور فی بیتہ الا المکتوبۃ یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم پر ہے کہ تراویح میں نماز پڑھنا، زم ہے کیونکہ آدمی کی بہترین نماز ان کے گھر میں ہے اور وہ فرض نماز کے۔ ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ قیام رمضان اس حصہ سے مستثنیٰ ہے کیونکہ یہ معلوم ہو چکا کہ مختصر ہے۔ مسجد میں تراویح کی نماز ادا کی ہے اور جب تشریف میں لائے تو اس کا مدد بیان فرمایا اور خلفاء راشدین کا عمل بھی یہی رہا ہے کہ تراویح کی نماز باجماعت مسجد میں ادا کی ہے اس لئے بلکہ تراویح کی جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔

والمستحب فی الجلوس الح، اس عبارت میں بیان کیا گیا ہے کہ دو ترویجوں کے درمیان دو پانچویں ترویج اور ترک درمیان بیٹھنا مستحب ہے۔ امیل، بل حرمین یعنی اہل مکہ و اہل مدینہ کی عادت ہے اہل مدینہ ترویجوں کے درمیان بیت اللہ کا طواف کرتے تھے اور اہل مدینہ اس کے عوض چار رکعت نفل نماز پڑھتے تھے اور ہر شہر کے لوگوں کو اختیار ہے کہ وہ دو ترویجوں کے درمیان تسبیح کریں یا کلمہ طیبہ کا ورد کریں یا خاموشی کے ساتھ انتظار کریں۔

علامہ ابن ابی ہمام صاحب فتح القدر، اور صاحب غنایہ نے تحریر کیا ہے کہ دو ترویجوں کے درمیان خاموشی کے ساتھ انتظار کرنا مستحب ہے۔ کیونکہ تراویح و ترویج، رحمت سے ماخوذ ہے ہذا ایسا کام کرے جس میں راحت پائی جائے اور یہ بات ظاہر ہے کہ راحت خاموشی بیٹھنے میں ہے۔ اس لئے خاموشی کے ساتھ بیٹھنے و ہناوٹی اور مستحب ہے۔

لیکن خادم کو اس پر شک ہے وہ یہ کہ تراویح بدشبہ راحت سے ماخوذ ہے مگر راحت فقط دنیوی ہی مطلوب نہیں ہوتی بلکہ باوقات خروید رحمت بھی مطلوب ہوتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آخری راحت خاموش بیٹھنے میں نہیں ہے بلکہ نیک عمل کرنے میں ہے ہذا اس وقت تسبیح پڑھیں یا کلمہ طیبہ کا ورد کرے یا نفل پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، جمل حمد

بعض حضرات نے پانچ سلاموں یعنی نصف تراویح پر استراحت کو مستحسن کہا ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔

یہ بات ذہن نشین رہے کہ صاحب ہدایہ کی عبارت والمستحب فی الجلوس میں قدرے تسبیح ہے کیونکہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ دو ترویجوں کے درمیان بیٹھنا مستحب ہے اور دلیل میں اہل حرمین کی عادت کو پیش کیا ہے۔ اور اہل حرمین کی عادت یہ تھی کہ اہل مکہ طواف کرتے تھے اور اہل مدینہ نماز پڑھتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ ان حضرات کی عادت بیٹھنے کی نہ تھی بلکہ انتظار کرنے کی

تھی۔ پھر بیٹھ کر ہویا بغیر بیٹھے ہو۔ اس کے منسوب یہ تھا کہ میں کہتا ہوں۔ والمسبح فی لائقا بین لیسو وحبیب مقدار  
للسجدة۔ (غنیۃ فتح القدیر کنایہ)

وقوله ثم یوتر بهم ان، اس عبارت میں تراویح کا وقت بیان کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد اور وتر سے  
پہلے ہے۔ عامۃً تراویح کے قائل ہیں۔ حتیٰ کہ عشاء سے پہلے یا وتر کے بعد تراویح کی نماز پڑھی تو وتر تراویح نہیں ہوگی۔ کیونکہ  
تراویح کا علم صحابہؓ کے فعل سے ہے جو عشاء کے بعد پڑھتے تھے۔ جس وقت میں تراویح کی نماز پڑھی ہے وہی تراویح کا وقت ہوگا۔ اور یہ بات مسلم ہے  
کہ عشاء کے بعد اور وتر سے پہلے تراویح کی نماز پڑھی ہے۔ ہذا تراویح کا یہی وقت شروع ہوگا۔ اور متاخرین تراویح کا وقت  
یہ ہے کہ پوری رات صحیح صادق تک تراویح کا وقت ہے عشاء سے پہلے بھی اور عشاء کے بعد بھی کیونکہ نماز تراویح کا نام قیام میں ہے۔ اس  
کا وقت بھی لیل یعنی رات ہے۔

صح قول یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد سے آخر رات تک ہے وتر سے پہلے بھی، اور وتر کے بعد بھی۔ کیونکہ تراویح نام نہیں  
ہوتا۔ کہ بعد مقرر کئے گئے ہیں۔ پس تراویح کی نماز عشاء کی نماز کے تابع ہوگی اور تابع متبوع سے بعد ہوتا ہے۔ ہذا تراویح کی نماز عشاء  
سے بعد ہوگی نہ پہلے۔ وتر تراویح کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے بعض نے کہا کہ نصف رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔  
تراویح رات کے بعد تراویح پڑھی تو بعض کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ تراویح عشاء کے تابع ہے۔ اور عشاء کو آدھی رات سے بعد  
نہ ہونے پر ہذا تراویح بھی آدھی رات کے بعد مکروہ ہوگی اور صحیح قول یہ ہے کہ آدھی رات کے بعد مکروہ نہیں ہے کیونکہ تراویح سداً قیام  
میں ہے۔ اصلۃً قیام میں مؤخر سے افضل ہے۔ ہذا تراویح میں آخر رات تک تاخیر افضل ہے نہ کہ مکروہ۔

تراویح کی بیس رکعت میں کتنی مقدار قرأت کرے۔ وہ یہ کہ قدر لغزۃً، صاحب بدیع نے کہا ہے۔ ہاں۔ یہ  
یہ نہیں کیا کہ تراویح کی بیس رکعت میں کتنا قرآن پڑھے۔ ہاں۔ ہرے میں اختلاف ہے۔ بعض دووں نے کہا کہ تراویح کے شفع  
میں کتنی مقدار قرأت کرے جتنی کہ مغرب کی نماز میں قرأت کرتا ہے۔ یا قدر تراویح کی نماز میں ہے اور نقل۔ بہت فضیلت ہے۔ ایک روایت ہے  
کہ مقدار قرأت میں تراویح کو تکلمتوبات پر قیاس لیا جائے گا۔ اور تکلمتوبات مغرب کی نماز سے پہلے پڑھیں تو صحیح نہیں ہے۔  
اس مقدور سے پورے ماہ ہر رکعت تراویح میں ایک ختم نہیں ہو سکے گا۔ حالانکہ تراویح میں ایک مرتبہ کام پاک پڑھ کر نماز سنت ہے۔  
بعض نے کہا کہ تراویح کے ہر شفع میں ستر قدر قرأت کرے جس قدر کہ عشاء میں کرتا ہے۔ کیونکہ تراویح عشاء کے تابع ہے۔ ہذا  
یہاں امام عظیمؒ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں دس قیامت مقدار قرأت کرے۔ یہی صحیح ہے کیونکہ اس عبارت میں امام  
نہی بھی ہے اور ختم قرآن کی سنت بھی اوجہ ہے گی۔ کیونکہ میں تراویح میں تراویح کی چھ سو رکعت ہوتی ہیں اور قرآن پاک میں  
ایک چھ سو رکعتیں ہیں جب ہر رکعت میں دس قیامت تعداد کرے گا تو تراویح میں یہ اوقات ایک بار ختم ہو جائے گا اور یہی مسنون  
ہے۔ صاحب بدایہ بھی یہی کہتے ہیں کہ تراویح میں ایک بار ختم کام پاک مسنون ہے۔ حتیٰ کہ اگر وہ سستی کرے بلکہ قیامت  
نہ لیا جائے۔

نایہ میں مرقوم ہے کہ دوبار ختم کرنا افضل ہے۔ اور مجددین مت ایک عشرہ میں ایک ختم کرتے تھے اور امام امام مقدادہ امام امام  
بسمت امام با حقیقہ امام رمضان میں کسٹھ کام پاک ختم فرماتے تھے۔ تیس رمضان کی رات میں اور تیس دن سے پہلے میں۔



یک تراویح میں۔ (فتاویٰ قاضین) اے اللہ تعالیٰ اپنے اس برگزیدہ بندہ کی قبر کو نور سے بھر دے اور مجھ سیہ کار کی خصلتوں کو بھی مٹا دے۔ آمین

بحلاف ما بعد التشہد کا حاصل یہ ہے کہ اگر تہت کے بعد ہی وہ تہتیں مقتدیوں پر برس گزریں تو ان کو ترک کر کے تہت منہ بٹھائیں ہے کیونکہ وہ مستنون نہیں ہیں لیکن التہت کے بعد درود کا پڑھنا مناسب ہوگا اس کو ترک نہ کرے کیونکہ درود کا پڑھنا شافعی نے نزدیک فرض ہے پس ہمارے نزدیک بھی احتیاط اسی میں ہے کہ اس کو پڑھئے۔

### غیر رمضان میں وتر کی جماعت کا حکم

ولا یصلی الوتر بحماعة فی غیر شهر رمضان علیہ اجماع المسلمین۔ واللہ اعلم

ترجمہ۔ وروتر کو جماعت کے ساتھ رمضان مبارک کے علاوہ میں نہ پڑھے۔ ہی پر مسلمانوں کا جماع ہے۔

تشریح۔ رمضان مبارک کے علاوہ دوسرے مہینوں میں وتر جماعت کے ساتھ شروع نہیں ہے۔ کیونکہ وتر من وجہ نفل ہے۔ رمضان کے علاوہ میں نفل کو باجماعت پڑھنا مکروہ ہے۔ پس احتیاط اسی میں ہے کہ رمضان کے علاوہ میں وتر کو جماعت کے ساتھ نہ پڑھئے۔ اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے بدست رمضان المبارک میں وتر کو باجماعت پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن انصاف میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ماہرین اہل علم نے کہا کہ رمضان کے مہینے میں وتر کو باجماعت پڑھنا افضل ہے کیونکہ حضرت عمرؓ وتر کو باجماعت پڑھاتے تھے ابوہریرہؓ نے ذکر کیا ہے۔ ہمارے علماء کے نزدیک جماعت کے ساتھ نہ پڑھنا افضل ہے۔ کیونکہ حضرت بی بن عبؓ وتر کی باجماعت نہیں پڑھاتے تھے۔ واللہ اعلم، جمیل احمد عثمانی

### باب ادراک الفریضۃ

ترجمہ۔۔۔۔۔ (یہ) باب فریضہ پانے (کے بیان) میں ہے۔

تشریح۔ گذشتہ ابواب میں فرض، واجبات اور نفل کا بیان تھا اب اس باب کے اندر ادائے کامل کے معنی باجماعت نماز کا بیان ہے۔

سنت پڑھنے کے دوران فرائض کی جماعت شروع ہو جائے تو نمازی کے لئے کیا حکم ہے

ومن صلی رکعة من الظهر، ثم اقيمت یصلی اخرى صیابة للمؤدی عن الطلان، ثم یدخل مع القوم حرراً لمصلحة الجماعة، وان لم یقید الاولی بالسجدة، یقطع ویشرع مع الامام، هو الصحیح، لانه بمحل لولاء والقطع للاکمال، بحلاف ما اذا کان فی الفل، لانه لیس للاکمال، ولو کان فی السنة قبل الطهر والحمد فاقیم او حطب یقطع عنی رأس الکرکعتین، روى ذلک عن ابی یوسف وقد قبل یتمها

ترجمہ۔ اور جس شخص نے نماز کی ایک رکعت پڑھی پھر جماعت شروع کر دی تھی تو یہ شخص دوسری رکعت پڑھے تاکہ پھر نماز

ت محفوظ رہے۔ جو ادا کی گئی ہے۔ پھر مقتدیوں کے ساتھ شامل ہو جائے قضیت جماعت کو حاصل کرنے کے لئے اور اگر اس نے ظہر یا زکوٰۃ کو جہدہ کے ساتھ مقید نہیں کیا تو فوراً قطع کر دے اور امام کے ساتھ شروع کر دے یہی تو صحیح ہے کیونکہ یہ تو جہدہ کے لئے کامل ہے اور اگر اس نے ظہر یا زکوٰۃ کو جہدہ کے لئے نہیں کیا ہے بخلاف اس کے جبکہ نفل میں ہو کیونکہ نفل کا تو زکوٰۃ کا نفل کرنے کے لئے نہیں ہے اور اگر وہ شخص جہدہ سے پہلے کی سنتوں میں ہو پھر اقامت ہوئی یا خطبہ شروع کیا یا تو دو رکعت پوری کر کے قطع کرے یہ امام ابو یوسفؒ سے روایت پہنچتا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس کو تمام کرے۔

نہ صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے منفرداً ظہر کی ایک رکعت پڑھی یعنی رکعت اولیٰ کو جہدہ کے ساتھ مقید کر لیا پھر امام نے رکعت کے ساتھ نماز ظہر شروع کر دی تو ایسی صورت میں اس شخص کو چاہئے کہ وہ دوسری رکعت ملے یعنی اور رکعت پڑھ کر سلام بھیجے۔ یہ رکعت پر سلام نہ پھیرے۔ دلیل یہ ہے کہ اگر ایک رکعت پر سلام بھیج دیا تو یہ رکعت باطل رہ جائے گی کیونکہ حدیث پاک میں سداً سے منع کیا گیا ہے پس اس رکعت ادا کی ہوئی کو باطل ہونے سے بچانے کے لئے دوسری ماننے کا حکم کیا گیا ہے اور جب دو رکعت پر سلام بھیج دیا تو یہ شخص امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو جائے تاکہ جماعت کی قضیت حاصل ہو جائے اور یہ حکم یہاں ہے جیسے یہ شخص جہدہ کے دن جامع مسجد میں ظہر کی نماز شروع کر دی حتیٰ کہ ایک رکعت پڑھ لی پھر جمعہ کی نماز شروع کر لی تو یہ شخص اس رکعت کے لئے دوسری رکعت ملے پھر دو رکعت پر سلام بھیج کر جمعہ کی قضیت کو حاصل کرنے کے لئے جمعہ کی نماز میں شریک ہو جائے۔

معارض اس موقع پر صاحب نہ یہ سن کر ایک اعتراض و جواب تحریر فرمایا ہے۔ معترض یہ ہے کہ ظہر کی نماز جو منفرد شروع کی گئی ہے اس میں ہے اور جماعت سنت ہے پس اقامت سنت کے لئے صفت فرضیت باطل کرنا کس طرح جائز ہوگا۔

جواب فریضہ ظہر جو منفرد شروع کیا گیا تھا اس کو توڑنا قیامت سنت کے لئے نہیں بلکہ علی وجہ کمال فریضہ قائم کرنے کے لئے ہے اس کے لئے توڑنا بھی کمال ہے جیسے از سر نو مسجد تعمیر کرنے کے لئے مسجد کو منہدم کرنا یا عتبات میں نہ کہ باعث عذاب و رنج و تلافی ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا تھا پڑھنے کی بہ نسبت ستر میں درجہ افضل ہے۔

صاحب قدوری نے دوسری صورت یہ بیان کی ہے کہ اگر اس شخص نے ظہر کی رکعت اولیٰ کو جہدہ کے ساتھ مقید نہیں کیا اور جماعت نماز ہو گئی تو وہ شخص اس کو قطع کر کے امام کے ساتھ شریک ہو جائے۔ یہی صحیح مذہب ہے ورنہ اس کے قابل فخر سلام میں۔ بعض نے کہا کہ اس صورت میں بھی دو رکعت پر سلام بھیجے۔ پھر امام کے ساتھ شریک ہو۔ شمس ائمہ سرخسی بھی اس کے قابل فخر ائمہ کی دلیل یہ ہے کہ رکعت اولیٰ کو جہدہ کے ساتھ مقید کرنے سے پہلے اگرچہ وہ نماز میں ہے لیکن وہ قربت و مہابت ہے۔ سنت ہے پس سنت کی رعایت کرنے کے لئے اس قربت کا باطل کرنا کیونکر جائز ہوگا۔ جیسے کسی نے نفل مارشال میں کی اور نماز پڑھ کر رکعت کا جہدہ بھی نہیں کیا تھا کہ فرض نماز کو باجماعت شروع کر دیا گیا تو یہ مقتضی اپنا نفل قطع نہ کرے بلکہ دو رکعت پڑھ کر رکعت بعد جماعت میں شریک ہو پس جب رکعت اولیٰ کو جہدہ کے ساتھ مقید نہ کرنے کی صورت میں نفل قطع نہیں کیا جاتا تو فرض قطع نہیں کیا جائے گا۔

مذہب صحیح کی دلیل یہ ہے کہ رکعت اولیٰ جہدہ کے ساتھ مقید کرنے سے پہلے نفل فرض ہے۔ چنانچہ اس کو توڑا جاسکتا ہے اور ظہر کی یہ

سب سے پہلے روئی شمش چوتھی رکعت پر بیٹھے بغیر پانچویں کے سٹے کھڑا ہو گیا تو جب تک پانچویں رکعت کو بندہ کے ساتھ مقید نہیں کیا جاتا ہے۔ اچھا سنتا ہے یعنی پانچویں رکعت کا بندہ کرتے سے پہلے پہلے وہ قعدہ اخیرہ کی طرف لوٹ سکتا ہے۔ اس پر چوتھی رکعت کا بندہ نہیں ہے۔ اور رہا یہ کہ فرض کو باطل کرنا اور مسما ہے تو کس کا جواب گذر چکا کہ یہ قطع اور بطلان کس کے سے ہے یعنی فریضہ اور وجہ نہیں حاصل کرنے کے سے ہے۔

بمخلاف ما اذا كان في العمل شيء من السنن التي هي من جنس العمل کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ظہر کے اشاعت میں شریک ہونے کے سے فریضہ کی وجہ انکسار حاصل کرنے کے سے ہے یعنی قضیت جماعت حاصل کرنے کے سے۔ اگر فرقہ کس کے نہیں ہوتا پس اس فرقہ کی وجہ سے فرض کو نفل پر قیاس کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور اگر کسی نے ظہر سے پہلے پانچویں رکعت پر سنتی شروع کر دی پھر ظہر کی نماز شروع ہو گئی یا جمعہ سے پہلے سنتوں کی نیت باندھی پھر امام نے خطبہ شروع کر دیا ان دونوں صورتوں میں یہ ہے کہ وہ رکعت چوری کرے۔ اگر جمعہ دے اور نماز ظہر میں اور خطبہ میں شریک ہو جائے۔ یہ حکم امام ابو یوسف سے مروی ہے۔ اگر کسی نے پانچویں رکعت چوری کرے پھر نماز ظہر یا خطبہ میں شرکت کرے تو چونکہ ظہر اور جمعہ سے پہلے پانچویں رکعت بمنزہ صدقہ ہے۔ اس لئے ان کو دو قسطوں میں تقسیم نہ کرے بلکہ چاروں ویسواں کرے۔

فقہ وقت سعدی کہتے ہیں کہ میں اس پر فتویٰ دیا کرتا تھا کہ اگر نماز ظہر سے پہلے سنتوں کی نیت باندھی اور پھر نماز ظہر شروع ہو گئی سنت چاروں رکعت چوری کرے۔ اگر جمعہ دے یا خلاف نفل نماز کے کہ نفل کی دو رکعت پر سلام پھیر دے، لیکن جب میں نے وہ امام مفسر کی یہ روایت دیکھی کہ اگر سنت جمعہ کو شروع کر لیا پھر امام خطبہ کے لئے نکلا تو امام صاحب نے فرمایا کہ اگر ایک رکعت پڑھا ہے تو دوسری رکعت اگر جمعہ دے تو میں نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر لیا اور اسی کا قائل ہو گیا جو امام صاحب سے مروی ہے۔

تین رکعتیں پڑھ چکا تھا پھر جماعت کھڑی ہو گئی تو چوتھی رکعت ملانے کا حکم

وان كان قد صلى ثلاثا من الظهر يتمها، لان للاكثر حكم الكف، فلا يحتمل الفقص، بخلاف ما اذا كان في الثالثة بعد ولم يقيد بالسجدة حيث يقطعها، لانه بمحل الرقص، ويتحجر ان شاء عاد فقعد وسلم، وان كان كسر فاما سوى الدخول في صلاة الامام، واذا اتمها يدخل مع القوم والذي يصلي معهم بافله، لان القوم لا يتكروا في وقت واحد

ترجمہ اور اگر وہ شخص ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہے تو اس کو پورا کرے کیونکہ اکثر کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے تو وہ قطع کو برداشت کر سکتا ہے۔ خلاف اس کے بندہ بھی تک تیسری رکعت میں ہوا اور ان کے بعد وہ ساتھ مقید نہیں کیا ہے تو اس کو قطع کرے کیونکہ اگر کسی نے قائل ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو وہ وٹ کر بیٹھ جائے اور امام پھیر دے اور اگر چاہے تو کھڑے کھڑے تکبیر پڑھے نماز میں داخل و نیت کرتے ہوئے اور جب نماز ظہر پڑھا ہو یا تو مقتدیوں کے ساتھ شریک ہو جائے اور جو نماز اس کے ساتھ ہونے لگی ہوگی کیونکہ ایک وقت میں فرض مکرر نہیں ہوتا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ظہر کی تین رکعت پڑھ چکا ہو پھر جماعت کھڑی ہو گئی ہو تو یہ شخص چار رکعت پڑھے۔

ہے یہ شخص نماز ظہر کا اکثر حصہ پڑھ چکا ہے اور اکثر کل کے قائم مقام ہوتا ہے۔ پس اس سے فارغ ہونے کا شبہ ثابت ہو جائے گا اور  
 اس شخص حقیقہ فارغ ہو جائے گا تو تفضل کا احتساب نہ رہتا۔ پس اسی طرح جب شبہ اقرار ثابت ہو گیا تو بھی تفضل و قبول نہیں کرے گا۔ اس  
 سبب صرف اگر وہ شخص ابھی تک تیسری رکعت میں سے اور تیسری رکعت پوجہ کے ساتھ مقید نہیں کیا ہے۔ تو اس قطع کرے۔ جماعت میں  
 نہیں ہو جائے پس جب اس حالت میں قطع کا ارادہ کر لیا تو اس واقعہ پر ہے جس پر تیسری رکعت مکاتیہ چھوڑ کر بیٹھ جائے اور سلام  
 پڑھے تاکہ نماز شروع طریقہ پر ختم ہو جائے۔ یہی یہ بات کہ بیٹھ کر دوسری بار تشہد پڑھے یا نہ پڑھے اس بارے میں اختلاف ہے  
 بعض نے کہا کہ دوبارہ تشہد پڑھے کیونکہ جب دو رکعت پر قعدہ یا قعدہ آخرت نہیں تھا بلکہ قعدہ ختم اب ہو ہے جبکہ وہ تیسری رکعت  
 چھوڑ کر بیٹھ گیا اور چونکہ قعدہ (جس قعدہ خیرہ کہتے ہیں) میں تشہد واجب ہے اس سے اس شخص پر دوبارہ تشہد واجب ہوگا۔ اور بعض  
 نے کہا کہ پہلا تشہد کافی ہے کیونکہ قعدہ صرف اس لئے سے تیسری رکعت کا قیام باطل ہوا ہے اس لئے اس سے پہلے یہ ہو گیا جیسا کہ تیسری  
 رکعت کا قیام پایا ہی نہیں گیا۔ نیز ایہ قعدہ ہی قعدہ ختم ہو اور اس میں تشہد پڑھ چکا ہے اس لئے وہ دوبارہ تشہد پڑھنے کی ضرورت نہیں رہتی۔

رہا یہ مسئلہ کہ ہم ایک طرف پیچھے سے یا دونوں طرف تو اس بارے میں بھی بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ سلام پھیرے کیونکہ  
 قعدہ ختم نماز سے ٹکٹے سے وہی سلام معبود و مشرور ہیں اور بعض نے کہا کہ ایک سلام پر استغناء کرے کیونکہ وہ سلام تمام تکبیر کے  
 لئے ہے اور یہ تکبیر نہیں ہے یعنی نماز سے ٹکٹے نہیں ہے بلکہ من وجہ قطع ہے اس لئے ایک سلام کافی ہوگا اور یہی چاہئے تو تیسری رکعت میں  
 نماز کھڑے تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ جماعت میں شریک وہ جانے درحالیکہ امام کے ساتھ شریک ہونے کی نیت بھی کرے۔ کیونکہ یہ  
 نسبت جماعت کو صل کرنے کی طرف مسامتہ اور مسابقت ہے اور یہ فعل محمود ہے چنانچہ ارشاد باری ہے۔ *و سارعوا الی مغفرہ*  
*من ربکم* اور اس بارے میں مختار ہے کہ ہاتھ کانوں تک ٹٹائے یا نہ ٹٹائے۔

مقتن میں مذکور ہے کہ اگر منفر نے تین رکعات پڑھیں اور جماعت کھڑی ہوئی تو وہ ظہر کی پانچوں رکعات پوری کرے پس جب  
 اس نے ظہر کی نماز پوری کر لی تو اب یہ شخص جماعت میں مقتدیوں کے ساتھ شامل ہو جائے لیکن یہ شامل ہونا ضروری نہیں ہے کیونکہ جو نماز  
 مقتدیوں کے ساتھ پڑھے گا وہ نفل ہے اور یہ نماز نفل اس لئے ہے کہ جو نماز منفر نے پڑھی تھی ظہر کا فرض حصہ اس سے ادا ہو گیا۔ اب اگر اس کو بھی  
 نفل پڑھ دیا جائے تو ایک وقت میں ایک فرض دوبارہ ہوگا۔ تاکہ ایک وقت میں فرض کا تکرار شروع نہیں ہے بلکہ ایک وقت میں ایک  
 فرض شروع ہے۔ بہرحال جو نماز مقتدیوں کے ساتھ جماعت میں شریک ہو کر پڑھی ہے وہ نفل ہے اور نفل میں نذر نہیں ہوتا اس لئے  
 اس شخص پر مقتدیوں کے ساتھ شریک ہونا لازم نہیں ہے ہر شریک جماعت ہو کر نفل پڑھنا افضل ہے کیونکہ مقتدیوں کے ساتھ شریک  
 ہونے کی صورت میں جماعت سے اعراض کرنے کی تہمت دوڑ ہو جائے گی۔ ورنہ خواہ مخواہ اعراض عن جماعت کے ساتھ مقیم ہوگا۔

شکال اس موقع پر ایک عجیب شکال کیا جاسکتا ہے۔ وہ یہ کہ چند سخت پہلے یہ بات آچکی ہے کہ غیر رمضان میں جماعت کے ساتھ  
 نماز نہ کر وہ ہے لیکن یہاں جو صورت ذکر کی گئی ہے اس سے جماعت کے ساتھ نفل پڑھنا لازم آتا ہے۔

باب گراہت اس وقت ہے جبکہ امام اور مقتدی دونوں نفل پڑھیں۔ مگر جب امام مقتدی اور مقتدی مقتفل ہو تو کوئی گراہت نہیں  
 ہے چنانچہ یہی ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ فرغ من اظہر فری رحلین فی احریات الصفوف لم یصلیا معہ فقال علی بہما فانی



یہاں فرما۔ "تو قعد فقال علی وسلم فی بی امرأۃ کانت تأکل القدید ثم قال ما لکم بصلیاء مع انقذکم صلیا فی رحالہ فقال علیہ السلام اذا صیتما فی رحلکمما ثم اتیما صلاۃ قام فصل معہم واجعلوا صلاۃ تکما معہم سبحۃ ای ہاتھ

شیخی رسوں کے ساتھ ظہر کی نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے بالکل صفوں کے پیچھے دو آدمیوں کو دیکھا کہ انہوں نے آپ ﷺ کی نماز نہیں پڑھی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان دونوں کو میرے پاس اور ایک نیا آدمی (جو اسے خوف کے) ان دونوں کے ساتھ تھرکا پنے لگے پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم مطمئن رہو (خیر و مت) میں میں عورت کا بیٹا ہوں جو سوچا ہوا تھا کہ تم (یعنی بہت غریب گھر والے) کا بیٹا ہوں) پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے ہمارے ساتھ نماز کیا نہیں پڑھی ہے، اس دونوں نے جواب دیا کہ وہ نماز پڑھا ہی تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اپنی قیام گاہ پر نماز پڑھ چکے ہو اور پھر کسی قوم کی نماز کے وقت آئے ہو تو ان کے ساتھ بھی پڑھاؤ، اور ان کے ساتھ جو نماز ہو اس شخص کا رہنا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نماز کے وقت کسی قوم کے ساتھ ہو تو اس میں شرکت کرنا جائز ہے۔

فجر کی سنت ایک رکعت پر مبنی پھر جمعہ عت کھڑی ہوگئی تو کیا حکم ہے

فان صلى من التحر ركعة تم اقيمت يعطع ويدخل معهم. لانه لو اصاب بها اخرى تقويه لجماعة. وكذا  
اذا اقام الى لتاية قبل ان يقبدها بالسجدة وبعد الاتمام لا يشرع في صلوة الامم لكرهية الصلوة بعده  
وكذا بعد المدعرب في ظهر الرواية، لان التهل بالثلاث مكروه، وفي جعلها اربعاً مخالفة لإمامه

ترجمہ۔ پس اگر فجر کی ایک رعت پڑھ چکا ہے پھر جمعہ کھڑی ہو، یعنی قوس کا قطع کر کے مقتدیوں کے ساتھ شریک ہو جائے۔ ہفتہ  
ن نے دوسری رکت ملائی تو جماعت فوت ہو جائے گی۔ ایسی ہی دوسری رعت کے ساتھ ہو گیا قبل اس کے کہ اس کو خبر ہو۔  
ساتھ مقتدیوں اور فجر کی نماز پڑھنے کے بعد اہل نماز شروع نہ کرے کیونکہ نماز فجر کے بعد غفلت پر عمل مکروہ ہے۔ دوسری رکت  
کے بعد اس دلیل کے وجہ سے جو ائمہ نے بیعت کی اور انہی مغرب کے بعد نماز ابراہیم کے مطابق یہ وہ تین رعتیں ہیں جو ائمہ مذکورہ نے  
ن سوچا کہ کہنے میں امام کی مخالفت ہے۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے فجر کی ایک رعت پڑھی ہے کچھ عید گھڑی مٹنی تو یہ شخص اپنی یہ نماز قیام کرے اور  
کے ساتھ ہر رعت میں شریک ہو جائے کیونکہ دوسری رعت کے گاتو نماز کی نماز پوری مٹنی لیکن جماعت فوت ہوئی حالانکہ  
جماعت سنتا نہ کہہ رہا ہے۔ پس انہیں جماعت میں حصہ نہ ملے گا۔ اس نماز قیام کرے جس وقت شروع ہو رہا ہے۔ اگر  
یہ شخص فجر کی دوسری رعت کے لئے بیٹھ ہو گیا لیکن دوسری رعت کا بعد نہیں آیا تو صورت میں بھی اس قیام کرے جماعت میں  
شریک نہ رہے۔ باتہ کہ اس نے فجر کی نماز تہجد پڑھ لی اس کے بعد جماعت گھڑی ہوئی تو اب بارہ نماز میں شرکت نہ کرے کیونکہ  
صورت میں بارہ کے ساتھ جو نماز پڑھے گا وہ نفل ہوگی۔ حالانکہ فجر کی نماز کے بعد صبح سقیا تک نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ عین ہی طرح  
بعد صبح تک نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ ظاہر الروایہ کے مطابق مغرب کی نماز تہجد پر ہنسنے کے بعد جماعت میں شرکت نہ کرے کیونکہ اگر بارہ



سے نکلا اور نہ اس کو آنے کا ارادہ ہے تو وہ منفق ہے۔

صاحب قدوری نے کہا کہ اگر اس شخص سے کسی دوسری مسجد کی جماعت کا معاملہ متعلق ہو مثلاً یہ امام ہو یا مؤذن تو اذان کے بعد بھی اس کے لئے نکلنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ ممکن ظاہر اتو ترک ہے لیکن باطناً تکمیل ہے۔ رہا یہ متراض کہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اذان کے بعد مسجد سے نکلنا مطلقاً ممنوع ہے خواہ اس شخص سے متعلق دوسری کسی مسجد کا نظام ہو یا نہ ہو۔

جواب حدیث میں مقصود ممانعت تہمت ہے۔ جتنی اذان کے بعد مسجد سے نکلنے والے کو لوگ نماز سے عرش کرنے سے باز نہ کریں گے۔ لیکن امام اور مؤذن کے حق میں یہ تہمت موجود نہیں ہے۔ جتنی ان دونوں کو بھی لوگ جانتے ہیں کہ یہ دوسری مسجد میں جماعت کا نظام کریں گے اس لئے ان دونوں کے نکلنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اذان ہونے کے بعد ظہر اور عشاء کی نماز پڑھ چکا تھا تو مسجد سے نکلنے میں کوئی حرج نہیں

وان كان قد صلى ركعتي الظهر والعشاء، فلا بأس ما يحرج، لانه احب داعي الله امره الا اذا احل المود في الاقامة، لانه يتهم لمخالفة الجماعة عيائاً، وان كانت العصر والمغرب او الفجر، خرج وان اخذ المود فيها، لكرامية النقل بعدها.

ترجمہ اور اگر وہ اس وقت کی نماز پڑھ چکا ہو اور یہ نماز ظہر و عشاء کی ہو تو نکلنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس نے ایک مرتبہ اذان دینے والے کی دعوت کو قبول کر لیا ہے اگر جبکہ مؤذن اقامت بہا شروع کر دے کیونکہ وہ بدلتا جماعت کی مخالفت کے ساتھ تہمت ہوگی۔ اور اگر یہ نماز عصر یا مغرب یا فجر ہو تو نکل جائے اگرچہ مؤذن اقامت شروع کر دے کیونکہ ان نمازوں کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے۔

تشریح اس عبارت میں وہ صورت ذکر کی گئی ہے جس کے بیان کرنے کا وہ وہ پہلے مسئلے میں کیا گیا ہے صورت یہ ہے کہ ایک شخص ایسی مسجد میں داخل ہوا ہے جس میں اذان دے دی گئی ہے اور یہ شخص یہ نماز پڑھ چکا ہے پس اگر یہ نماز جس کے لئے اذان دی گئی ہے، یہ شخص اپنے گھر یا دوسری مسجد میں اس نماز کو پڑھ چکا ہے ظہر یا عشاء کی وہ تو اس کے لئے مسجد سے نکلنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس نے ایک مرتبہ تہ کے داعی جتنی مؤذن کی دعوت کو قبول کر لیا ہے۔ ہاں اگر مؤذن نے اقامت شروع کر دی تو اس صورت میں یہ شخص مسجد سے نکلے بلکہ جماعت میں شریک ہو جائے در انحالیکہ یہ نماز کو پڑھ چکا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اقامت و جماعت شروع ہونے کے بعد نکلنے کا تو لوگ مخالفت جماعت کے ساتھ تہمت کریں گے پس اتہام سے بچنے کے لئے جماعت کے اندر شامل ہو جائے۔ اور یہ نماز، جماعت کے ساتھ ادا کرے گا نفل ہوگی کیونکہ یہ شخص فرض پہلے کر چکا ہے لیکن وہ نماز عصر یا مغرب یا فجر کا ہو تو یہ شخص مؤذن کی اقامت شروع کر دینے کے بعد بھی مسجد سے نکل سکتا ہے کیونکہ یہ شخص فرض تو ادا ہی کر چکا ہے اب اگر جماعت میں شریک ہوگا تو یہ نماز نفل ہوگی۔ حالانکہ عصر و فجر کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور یہی مغرب کی نماز تو مغرب کے بعد نفل پڑھنا اگرچہ مکروہ نہیں لیکن امام نے ساتھ شریک ہونے کی وجہ سے تین رکعت نفل ہوں گی۔ نکلے نفل تین رکعت پڑھنا مکروہ ہے۔ اور اگر آپ یہ کہیں کہ امام کے سامنے پچھنے کے

ایک رکعت اور پڑھے تاکہ چار رکعت ہو جائیں تو اس صورت میں مامرنی محنت لازم آئے گی کیونکہ اس نے تین رکعت پر سو بخیریت اور یہ چار رکعت پر بخیریت رہا ہے حالانکہ مامرنی محنت کرنا بھی درست نہیں ہے۔

### فجر کی نماز میں دورانِ جماعت سنت فجر پڑھنے کا حکم

رض انتھی الی الامام فی صلوة الفجر وهو لم یصل رکعتی الفجر، ان حش ان تقوته رکعة ویدرک لآخری، یصلی رکعتی الفجر عند باب المسجد، ثم یدخل، لانه امکنه الجمع بین الفصلتین، وان حشی یوفد دحل مع الامام، لان ثواب الجماعة اعظم، والوعید بالترک الیوم، بحلاف سنة الظهر حث یترکها فی احوالہ، لانه یمکنه اداؤہ فی الوقت بعد الغرض، هو الصحیح، واما الاختلاف بین ابی یوسف و محمد فی تقدیمها علی الرکعتین وتأخیرہما عنہما، ولا کذلک سنة الفجر علی ما بین ان شاء الله بعضی والتقیید بالاداء عند باب المسجد یدل علی الکراهیة فی المسجد اذا کان الامام فی الصلاة، لا یصل فی عامة السنن والنوافل المنزل، هو المروی عن النبی ﷺ

ترجمہ اور اگر ایک شخص چاہے کہ جب تک نماز فجر میں دورانِ جماعت سنت فجر پڑھی ہیں (پس) اگر اس کو خوف ہو کہ ایک رکعت فوت ہو جائے گی اور دوسری رکعت (اس کے ساتھ) پائے گا تو فجر کی دو رکعت سنت مسجد کے دروازے پر پڑھے پھر (جماعت میں) آئے ہو کیونکہ اس کو دونوں فضیلت جمع کر لینا ممکن ہے اور اگر اس کو دوسری رکعت فوت ہونے کا خوف ہو تو اس کے ساتھ داخل ہو جائے کیونکہ جماعت کا ثواب بہت بڑا ہے اور جماعت ترک کرنے کی وعید الزم (بڑی سخت) ہے۔ بخلاف سنت ظہر کے کہ ان دونوں باتوں میں چھوڑ دے کیونکہ سنت ظہر کا فرض کے بعد وقت کے اندر ادا کرنا ممکن ہے یہی صحیح ہے۔ اور اختلاف ابو یوسف اور امام محمد کے امتیازات چار رکعتوں و دو رکعتوں پر مقدم کرنے ورنہ دو سے مؤخر کرنے میں ہے اور یہ حال سنت فجر میں نہیں ہے چنانچہ ہم انشاء اللہ بیان کریں گے۔ اور سنت فجر کو مسجد کے دروازے پر دکر نے کی قید گانا دالالت کرتا ہے کہ مسجد کے اندر ادا کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ مام نماز میں ہو اور افضل، عام سنن و نوافل میں گھر ہے یہی حضور ﷺ سے مروی ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص اس وقت مسجد میں داخل ہو جب کہ امام نماز فجر پڑھا رہا تھا اور یہ شخص ابھی تک سنت فجر نہیں پڑھا تھا تو سب سوچیں یہ ہے کہ یہ شخص بغیر سنت فجر پڑھے جماعت میں شریک ہو جائے یا پہلے سنت پڑھے پھر جماعت میں شریک ہو۔ نہ کہ یہ ہے کہ اگر یہ خوف ہو کہ اس پہلے سنت پڑھے تو فرض کی ایک رکعت فوت ہو جائے گی اور دوسری رکعت پائے گا تو یہی صورت شرط مسجد کے دروازے کے پاس فجر کی سنتیں پڑھے پھر امام کے ساتھ شریک جماعت ہو۔

دلیل اس کی یہ ہے کہ سنت فجر سنتوں میں اقویٰ اور افضل ہے۔ چنانچہ حضور ﷺ نے فرمایا صلواہما وان طردتکم العلیل یعنی دن اور رات سنت پڑھاؤ اگرچہ تم کو صحت سے روک دے اور فرمایا کہ رکعتا الصبح حیر من الدیاء و ما فیہا یعنی فجر کی دو رکعت سنت دیا و ما فیہا سے بہتر ہیں اور فجر کی ایک رکعت کو امام کے ساتھ پانا یا ہے جیسے کل کو پیادہ کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے من



اد رک رکعہ من الصلوۃ فقد ادرک الصلوۃ یعنی جس نے فجر کی ایک رکعت کو پڑھا۔ گویا پوری نماز کو پڑھا۔ (عناویہ) پس ہمارے دونوں قضیاتوں یعنی سنت فجر کی فضیلت اور جماعت کی فضیلت کو جمع کرنا ممکن ہے اس لئے جماعت میں شریک ہونے سے پہلے فجر کی رکعت سنت اور پھر جماعت میں شریک ہونا کہ دونوں فضیلتیں حاصل ہو جائیں۔

اور اگر اس کو یہ خوف ہو کہ اگر سنت فجر پڑھنے میں مشغول ہو گیا تو فجر کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں گی تو ایسی صورت میں یہ حکم کہ سنت فجر پڑھتے بغیر امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو جائے کیونکہ جماعت کا ثواب بہت بڑا ہے لہذا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَعْلَلُ صَلَاةَ الْمَسْرُودِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً** یعنی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا تیرے لئے نسبت تکمیل درجہ افضل ہے اور جماعت چھوڑنے پر سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تارک الجماعة مصلوب رہے گا۔ جماعت چھوڑنے والے ملعون ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا: **لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَسْجُدَ مِنْ حُلِيِّ سُلَيْسٍ وَأَنْظُرَ إِلَى مَنْ لَمْ يَحْضُرْ لَجَمَاعَةٍ فَأَمَرَ بَعْضَ قُرْبَى بَنِي يَحْمُودَ بِوَسْطِهِمْ** یعنی میں نے یہ ارادہ کیا کہ کسی کو بیٹھنے والوں تاکر وہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور میں ان لوگوں کو دیکھوں جو جماعت میں شریک نہیں ہوئے۔ پھر کچھ نوجوانوں کو حکم دیا کہ وہ ان کے گھروں میں جا کر اس مسئلہ پر بحث کریں۔ یہ ہے کہ جب جماعت کا ثواب بھی زیادہ ہے اور ترک جماعت پر وعید بھی آئی ہے تو یہ شخص جماعت میں شریک نہ ہو جائے اور سنت فجر کو چھوڑ دے۔

اور ایسی صورت اگر سنت ظہر میں پیش آئے یعنی کسی آدمی بغیر سنت ظہر پڑھے مسجد میں اس وقت داخل ہو جبکہ امام نماز پڑھ رہا ہو تب یہ آدمی سنت ظہر پہلے پڑھے اور پھر جماعت میں شامل ہو گیا۔ پہلے جماعت میں شامل ہو کر سنت ظہر کو چھوڑ دے تو اس پر اس قدر نقصان منسوب ہے کہ یا کہ ظہر کی سنتوں میں مشغول ہونے کی وجہ سے امام کے ساتھ ظہر کی پوری نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو یا بعض فرائض کے لئے کہ اندیشہ ہو ان لوگوں میں ظہر کی سنتیں چھوڑ دے اور جماعت میں شامل ہو جائے کیونکہ وقت کے اندر نہ فرض ہے اور ظہر کی سنتوں کا کرنا ممکن ہے جس جب ظہر کے فرضوں کے بعد سنتوں کا کرنا ممکن ہے تو ان سنتوں کی وجہ سے فضیلت جماعت اور چھوڑنے کی حق تو ہے۔ لہذا ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ظہر سے پہلے کی سنتوں کی فوت کو مٹانے کے لئے آپ ﷺ نے ظہر کے بعد ان کی قضا کی مانی اور حضرت عائشہ سے روایت کیا گیا ہے۔ (عناویہ)

ظہر کی سنت فرض سے پہلے نہ ادا کرے گا تو کب پڑھے البتہ اس بارے میں ختم ہے کہ جب ظہر سے پہلے کی سنت فوت ہو تو ظہر کے بعد کی دو رکعتوں سے پہلے ان کی قضا کرے یا ان دو رکعتوں کے بعد قضا کرے اس بارے میں امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کے بعد کی دو رکعت سنت اور پھر ظہر سے پہلے کی دو رکعت سنت کی قضا کرے اور امام محمد نے کہا کہ پہلے چار رکعت کی قضا کرے اور ظہر کے بعد کی دو رکعت پڑھے امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ یہ چار رکعت تو اپنے موضع مستنون یعنی قبل ظہر سے فوت ہوئی گئیں ہیں اور بعد کی دو رکعت ان کی جگہ سے فوت نہ کرے بلکہ ان کو ظہر کے بعد ادا کرے اور ظہر سے پہلے کی چاروں کے بعد پڑھے ان کے قانون میں اس کی تعلیم یہ ہے کہ آپ حضرت عائشہ سے مشاہدہ کیا ہوگا کہ اگر انکسٹن پر دو گاڑیوں کا گراں ہو جائے تو یہ کہ جو گاڑی انکسٹن پر آتی اس کو بعد میں چھوڑ جاتا ہے اور جو بعد میں آتی اس کو پہلے ادا کر دیا جاتا ہے کیونکہ جو گاڑی انکسٹن پر پہلے سے آکر کھڑی ہوئی تو اپنے وقت سے دیر ہوئی گئی ہے لیکن جو بعد میں آئی ہے اس کو نوادھو دیکھیں یہ کیا جائے اس کے پہلے بعد میں آئے ان کو

نہ زیادہ جاتا ہے۔

محقق دلیل یہ ہے کہ ظہر سے پہلی چار رکعت فرضوں سے تمام غریبوں کی سبب میں یکن ب عزید مؤخر نہ کیا جائے اس کے منسوب  
ہے۔ یہ چار رکعت پڑھنے پر پھر دو رکعت پڑھتے۔

صاحب بدایہ کہتے ہیں کہ سنت فجر کا یہ حال نہیں ہے کہ اس کی تسبیح کے لئے کسی

و مقید بالاداء عند باب المسجد الحج اس عبارت سے کہ قید کا یہ نوہیات کیا ہے جس کو قدوری نے تفسیر میں ہے کہ  
رکعت کھڑی ہوئی ہو تو سنت فجر باب مسجد پڑھ کرے۔ حال یہ کہ اگر نماز میں ہو تو مسجد کے اندر سنتیں پڑھ کرے۔ وہ ہے یہاں تک کہ یہ  
تسبیح مسجد کے اندر سنت (سنت) پڑھتے ہو اور نماز میں داخل ہونے میں مشغول ہے اور یہ تہیہ ہے۔ اس سے کہا گیا کہ سنت فجر باب  
نماز میں ہے۔ لیکن اگر باب مسجد پر نماز پڑھنے کی جگہ نہ ہو تو مسجد کے اندر کسی ستون کے پیچھے کھڑے ہو کر پڑھ کرے۔ اس سے زیادہ  
ساتھ میں ہے کہ۔ صف میں دو رکعت پڑھتے ہیں اس میں یہ حضرت ستون کی نیت باندھ کر کھڑے ہوتے۔  
تراویح کے علاوہ دیگر سنت و نوافل گھر پر ادا کرنا افضل ہے صاحب بدایہ نے کہا کہ تراویح کے دو مسنون و نوافل  
میں شامل یہ ہے کہ نہ گھر پر نہ کسی مسجد پر پڑھ کرے۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہیں۔

موروا بیوتکم بالصلوۃ ولا تجعلوا قلوبا غافلۃ عن الذکر من بعد الصلوۃ۔ یعنی اپنے گھر میں کو نماز سے منور کرو نہ بقیہ رہے کہ یہاں  
نماز سے سنن و نوافل ہی رہیں گے نہ کہ فرائض یا تکبیرات کی سنت مساجد میں۔

(۱) ان جمیع سنن رسول اللہ ﷺ و وقترہ کان فی بیتہ یصلی رسول اللہ ﷺ کی تمام سنتیں اور آپ کا وتر گھر میں ہوتا تھا۔

(۲) قول نبی ﷺ فی مسجد سی عبد الاشیل لما ر ہم یصلون بعد المغرب ہذہ صلوۃ لیبوت (یرواۃ ترمذی)۔  
یعنی نبی عبد شہل کی مسجد میں جب رسول اللہ ﷺ نے وہیں کو دیکھا کہ وہ مغرب کے بعد نماز پڑھ رہے ہیں تو آپ ﷺ نے  
فرمایا یہ گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ ہے جو اس کے علاوہ گھر میں پڑھنی چاہیے۔

(۳) صحیح مسلم میں ہے عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کان رسول اللہ ﷺ یصلی فی بیتہ قبل ان یظہر اربعۃ اثم یخرج فیصلی  
سلساس ثم یدخل فیصلی رکعتین و کان یصلی سلساس المغرب ثم یدخل فیصلی رکعتین یعنی حضرت عائشہ  
سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پھر ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے پھر کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔  
پھر گھر میں داخل ہو کر دو رکعت پڑھتے۔ اور دو رکعت نماز پڑھتے پھر (گھر میں) داخل ہو کر دو رکعت پڑھتے۔ اس حدیث سے  
جی سنتوں کا گھر میں پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔

جس میں ہے عن حفصہ و ابن عمر رضی اللہ عنہما انہما کان یصلی رکعتین بعد الجمعة فی بیتہ یعنی  
حضرت حفصہ کے بعد اپنے گھر میں دو رکعت پڑھتے تھے۔

فعلیکم بالصلاۃ فی بیوتکم فان حیر صلاۃ المرء فی بیتہ لا المکتوبۃ یعنی تم پر اپنے گھر میں نماز پڑھنا لازم ہے  
اس سے کہ کوئی نہ بتائے نماز کے گھر میں ہے۔ وہ بایضی ہے۔

صلاۃ المرء فی بیتہ افضل من صلاتہ فی مسجدی ہذا الا المکتوبۃ۔ یعنی نبی کی نماز اس کے گھر میں افضل

ہے یہ نسبت اس کی تراز کے میری اس مسجد میں عداوہ فرض کے ان تمام حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ فرائض کے عداوہ مشن  
نفل کا گھر کے اندر دُرنا افضل ہے۔ (بخاری)

### فجر کی سنتیں فوت ہو جائیں تو طلوع شمس کے بعد قضا کرے

وإذا فاتت ركعتا الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس. لا بد يقى مطلقاً، وهو مكروه بعد الصبح.  
بعد ارتفاعها عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وقال محمد بن الحنفية لا يقضيها إلى وقت الزوال، لأنه عند  
السلام قصاهما بعد ارتفاع الشمس عدلة ليلة التعريس ولهما أن الأصل في السنة أن لا تقضى  
لاحتصاص القضاء بالواجب، والحديث ورد في قصائهما تبعاً للمرض، فبقي ما وراءه على الأصل، وأنه  
نقصي تعالى له وهو يصلي بالجماعة أو وحده إلى وقت الزوال، وفيما بعده اختلاف المشايخ، وأما ما  
الس من سواها لا تقضى بعد الوقت وحدها، واختلف المشايخ في قصائهما تبعاً للمرض.

ترجمہ اور ارمینی کی فجر کی دو رکعت (سنت) فوت ہو جائے تو آفتاب طلوع ہونے سے پہلے ان کی قضا نہ کرے کیونکہ یہ  
رکعت محض نفل رہ گئیں اور صبح کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور نہ قضا کرے سورج بلند ہونے کے بعد شیخین کے نزدیک و امام محمد  
کہا کہ مجھ کو یہ بات پسند ہے کہ وقت زوال تک ان کی قضا کرے کیونکہ حضور ﷺ نے ایلاتہ التمریس کی صبح کو آفتاب بلند ہونے کے  
ن وقضا کیا تھا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ سنت میں اصل یہ ہے کہ قضا نہ کی جائے۔ کیونکہ قضا واجب کے ساتھ مخصوص ہے  
حدیث وارد ہوئی ہے ان دونوں کی قضا میں فرض کے تابع ہو کر۔ پس اس کے علاوہ اصل پر باقی رہا۔ ورنہ دو رکعت کی زوال کی  
وقت تک فرض کے تابع ہو کر قضا کی جائے گی۔ خواہ فرض جماعت کے ساتھ پڑھے یا تنہا پڑھے و زوال کے بعد میں مشن  
خلاف ہے۔ اور اگر وہ باقی سنن سوائے سنت فجر کے تو وہ وقت کے بعد تنہا قضا نہیں کی جائیں گی اور فرض کے تابع ہو کر ن کرے  
کرنے میں مشایخ کا اختلاف ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر فجر کی سنت فوت ہوئی تو اس کی قضا کرے یا نہ کرے، تو اس پر سب متفق ہیں کہ آفتاب طلوع ہونے سے  
پہلے قضا نہ کی جائے کیونکہ سنت جب اپنے وقت سے فوت ہوگئی تو وہ نفل رہ گئی۔ اور نماز صبح کے بعد طلوع آفتاب تک نفل پڑھنا مکروہ  
س سے طلوع سے پہلے نہ کی قضا نہ کرے اور آفتاب طلوع ہونے کے بعد قضا کرنے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ شیخین کے نزدیک  
آفتاب نکلنے کے بعد بھی سنت فجر کی قضا واجب نہیں ہے۔ امام محمد نے کہا کہ وجب نہیں لیکن پسندیدہ بات یہی ہے کہ قضا کرے  
امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ ایلاتہ التمریس کی صبح کو آفتاب بلند ہونے کے بعد آپ نے سنت فجر کی قضا کی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے  
صلوں آفتاب کے بعد سنت فجر کی قضا کی جاسکتی ہے شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اصل یہی ہے کہ سنت کی قضا نہیں کی جاتی۔ کیونکہ قضا  
و جب کے ساتھ مخصوص ہے۔ در واجب کے ساتھ اس لئے مخصوص ہے کہ قضا مثل وجب الہم کو سپرد کرنے کا نام ہے اور چونکہ سنت  
و جب نہیں ہے اس لئے مثل وجب کو سپرد کرنا کیسے متعلق ہوگا۔

امام محمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ ایلاتہ التمریس کی صبح کو آنحضرت ﷺ نے فرض کی تبعیت میں سنت فجر کی قضا کی ہے

یعنی چونکہ فجر کی فرض نماز بھی فوت ہوئی تھی اس لئے جب آپ نے فرض کی قضاء کی تو اس کی جمعیت میں سنت کی بھی قضاء فرمائی۔ ہذا اس کے علاوہ اصل پر باقی رہے گا یعنی اس صورت کے علاوہ میں قضا نہیں کی جائے گی۔

صاحب ہد یہ نے کہا کہ سنت فجر کی قضا فرض کے تابع مگر کی جائے گی یعنی اگر صبح کی فرض نماز کی قضا کرتا ہے تو سنت فجر کی قضا بھی کرے صبح کی فرض نماز خواہ جماعت کے ساتھ قضا کرے یا تنہا قضا کرے۔

یہ بات یاد رہے کہ سنت فجر کی قضا فرض کے تابع ہو کر فقط زوال تک کی جا سکتی ہے لیکن اگر سورق اٹھ گیا اور ابھی تک قضا کی نہیں تو اس میں اختلاف ہے بعض حضرات نے کہا کہ زوال کے بعد سنت فجر کی قضا نہیں کی جائے گی اگرچہ فرض کے تابع ہو کر ہی ہو۔ کیونکہ اس میں سورق نے زوال سے پہلے پہلے تابع فرض ہو کر سنت فجر کی قضا کی ہے۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ زوال کے بعد بھی تبعاً فرض سنت فجر کی قضا کر سکتا ہے۔ دوسری سنتیں، سنت فجر کے علاوہ تو ان کے بارے میں حکم یہ ہے کہ وقت کے بعد تہ سنتوں کی قضا نہیں کی جائے گی لیکن فرض کے تابع ہو کر قضا کی جا سکتی ہے یا نہیں تو اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ قضا کرے کیونکہ بہت سی چیزیں ضمانت ثابت ہو چکی ہیں اگرچہ قصد اثابت نہیں ہوگی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ قضا نہ کرے کیونکہ قضا واجب ہے ساتھ مخصوص ہے۔ یہی صحیح قول ہے۔

ظہر کی جماعت سے ایک رکعت پالی اسے ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے والا شمار کریں گے یا نہیں

ومن ادرك من الطهور ركعة ولم يدرك الثلاث، فانه لم يصل الظهر بجماعة وقال محمد قد ادرك فصل الجماعة، لان من ادرك آخر الشيء فقد ادركه، فصار محررا ثواب الجماعة، لكنه لم يصلها بجماعة حقيقة، ولهذا يحسن به في يمينه لا يدرك الجماعة، ولا يحسن في يمينه لا يصلي الظهر بالجماعة

ترجمہ اور جس نے ظہر کی ایک رکعت پائی اور تین کو نہیں پایا تو اس نے ظہر کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھا۔ اور امام محمد نے کہا کہ اس جماعت کی فضیلت کو پالیں۔ کیونکہ جس نے کسی چیز کو آ کر کوپا یا اس نے اس چیز کو پالیا۔ پس وہ جماعت کے ثواب کو حاصل کرنے والا ہے لیکن ظہر کو حقیقتہً جماعت کے ساتھ نہیں پڑھا ہے۔ اور کسی وجہ سے اتنی مقدار سے اپنی قسم (لا یدرک الجماعت، جماعت کو نہیں پائے گا) میں حاشا نہ جائے گا۔ اور اپنی قسم لا یصلی الظهر بالجماعة (ظہر کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھے گا) میں حاشا نہیں ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے رباعی نماز کی ایک رکعت کو امام کے ساتھ پائی اور تین رکعات کو نہیں پایا تو یہ کہا جائے گا کہ اس نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھی ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ فضیلت جماعت کو پالیں۔ متن میں امام محمد کی تخصیص یہ نہیں کر دی گئی ہے۔ ورنہ یہ تعریف کا متعلق مالیہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جس نے کسی چیز کا آخری جز پالیا تو اس نے اس چیز ہی کو پالیا۔ ہذا یہ شخص فضیلت جماعت کو حاصل کرنے والا ہو گیا۔ بہتہ حقیقتہً اس نماز کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ بخدا میں جماعت کو پالوں گا۔ پھر ایک رکعت جماعت کے ساتھ مل گئی تو یہ شخص حاشا نہ ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے فضیلت جماعت کو پالیا ہے اور اگر یہ قسم کھائی کہ لا یصلی الظهر بالجماعة بخدا میں ظہر کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھوں گا۔ پھر اس کو ایک رکعت ملے۔ ساتھ مل



نہ سے یہ شخص نہ سنت میں ہوگا۔ کیونکہ حقیقت اس سے جماعت کے ساتھ نماز ظہر نہیں پڑھتی ہے۔

### جس مسجد میں فرض نماز ہو چلی پھر کوئی آیا وہ نوافل فرائض سے پہلے پڑھ سکتا ہے یا نہیں

ومن اتى مسجداً قد صلى فيه، فلا بأس ان يتطوع قبل المكتوبة ما بدله ماد في الوقت، ومراعاة ادا كان في الوقت سعة، وان كان فيه صبح تركه قبل هدا في عرسه الظهر والعصر، لان لهما زيادة مربة، قال عبيد السلام في سنة الفجر صلوه ولو طردكم الجبل. وفي في الاخرى من ترك الاربع قبل الظهر لم يفسد صلاته، وقيل هدا في الجمع، لانه عليه السلام وطع عبيد عدا، المكتوب بانجماعة، ولا سعة دون المواظبة، والاولى ان لا يتركها في الاحوال كذا، لكونها مكملات لبقرائن الا اذا حافت فوت الوقت

ترجمہ جو شخص ایسی مسجد میں آیا کہ اس میں نماز ہو چکی تھی تو وہ مضامین میں یہ فرض سے پہلے دو رکعت پڑھے۔ جس قدر وقت پڑھتا ہے جب تک وقت میں غیاب نہ ہو۔ جب تک وقت میں غیاب نہ ہو اور اگر وقت میں غیاب ہو تو پھر پڑھے۔ یہاں یہ حکم سنت فجر اور سنت فجر کے بارے میں ہے۔ کیونکہ سنت ظہر اور فجر۔ و اگر یہ دینی نصیحت ہے۔ فجر کی سنت کے بارے میں حضور۔ فرمایا کہ اس کو پورا پورا چھوڑ دے تم کو روئے میں۔ اور سنت ظہر کے بارے میں فرمایا کہ جس نے ظہر سے پہلے کی چار رکعت چھوڑ دی اس کی میری شفاعت نصیب نہیں ہوگی۔ اور کہا گیا کہ یہ حکم سب سنتوں میں ہے کیونکہ حضور ﷺ نے جماعت کے ساتھ فرض رکھ کر۔ وقت کی سنتوں پر مواظبت فرمائی ہے۔ اور بغیر مواظبت کے سنت ثابت نہیں ہوتی۔ اور ان یہ ہے کہ ان سنتوں کو قدم حوں میں نہ چھوڑے۔ کیونکہ یہ سنتیں فرائض کی تکمیل کرنے والی ہیں اگر جبکہ وقت کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی جماعت فوت ہوئی اور وہ کسی مسجد میں آیا جس میں جماعت ہو چکی ہے یا گھر میں یا کسی نماز گاہ میں یا کسی جگہ پر تو اس بارے میں کوئی مضامین نہیں ہے کہ وہ فرض پڑھنے سے پہلے جس قدر وقت پڑھے سنن و نوافل اور اگر وقت میں غیاب نہ ہو۔ اور اگر وقت تک ہو تو پہلے فرض نماز پڑھے تاکہ فرض اپنے وقت سے فوت نہ ہو جائے۔ بعض حضرات نے کہہ دیا کہ اگر وقت کی صورت میں سنن اور نوافل کے ترک کرنے کا خدشہ ہو تو فجر کی سنتوں کے بارے میں ہے۔ کیونکہ ظہر اور فجر کی سنتوں کو دیگر سنتوں کے مقابلے میں زیادہ اہمیت ہے۔ اس لئے تنگی وقت کے باوجود ان کو ضرور پڑھے۔ ہاں اگر وقت بالکل تنگ ہو گیا اور فرض کے بارے میں قطعاً غیاب نہ ہو تو ایسی نازک صورت میں ختم و فجر کی سنتوں کو چھوڑ جا سکتا ہے۔ سنت فجر کی تاکید میں قال السی : صلوها ولو طردكم الجبل ہے اور ظہر کی سنت کی تاکید میں من ترك الاربع قبل الظهر لم يفسد صلاته ہے

مفسر نے کہا کہ تنگی وقت کی صورت میں سنن کو ترک کرنے کا خدشہ سننوں میں ہے خواہ ظہر اور فجر کی سنن خود اس کے بارے میں ہو۔ کیونکہ کثرت کے لئے سننوں پر مواظبت اس وقت فرمائی جبکہ آپ فرائض جماعت کے ساتھ ادا کرتے تھے اور جب فرض کو تنہا پڑھا تو آپ نے ان سنتوں پر مواظبت نہیں فرمائی اور بغیر مواظبت کے سنت ثابت نہیں ہوتی ہے۔ ہذا منفر کے حق میں یہ نمازیں سنت نہ ہوں گی بلکہ تنگی وقت میں غیاب ہے کہ پڑھے یا نہ پڑھے اس سے کہا گیا کہ نہ پڑھنے کا خدشہ سننوں میں ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ سننوں کو اس حال میں نہ چھوڑے وقت میں تنگی ہو تو وسعت ہو فرض نماز جماعت کے

باتھ پڑھے یا تہجد پڑھے خود و تیم ہو یا مسافر ہو کیونکہ مسکن و فرانس کی تکمیل کرنے والے میں مذکر انھیں کا ثواب تکمیل کرنے کی خاطر ان کو کسی حال میں ترک نہ کرے۔ نیز حلقہ رشیدین، کبار صحابہ و تابعین نے بھی ان پر عمل کیا ہے کہ سنتوں کو کسی حال میں ترک نہیں فرمایا۔ یاں مدت برکت کے فوت و نہ خوف ہتھ سنتوں پر ترک کرے۔ ورنہ اس کی عتاب ہوگا۔

جو امام کو رکوع میں نہ پاسکا اس نے رکعت کو نہیں پایا

ومن اسبھی السی لامم فی رکوعه، فکبر وقف حتی رفع الامام رأسه۔ لا یصر مدبر کا سنک الرکعة خلاف۔  
بوفہ ہو یقول۔ ادرک الامام فیما له حکم القیام۔ ولما ان الشرط هو المشارکة فی فعل الصلوة، ولم یوجد  
لا فی القیام ولا فی الركوع

ترجمہ۔ اور جس شخص نے امام کو اس کے رکوع میں پیچھے اس شخص نے تکبیر تحریر نہ کی وہ توقف یہاں تک کہ امام نے اپنے رکوع میں  
یہ شخص اس رکعت کو پائے، انہیں ہر رکوع کا ختم ہوتا ہے وہاں تک کہ اس نے امام کو ایسی حالت میں پایا جس کو قیام کا حکم حاصل  
نہ ہو، ہمارے عمل یہ ہے کہ شرط فعل صلوٰۃ میں مشارکت ہے، اور وہ یہ نہیں ٹھیک ہے کہ قیام میں درجہ رکوع میں۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص امام تک اس وقت پہنچے جبکہ امام رکوع میں تھا اور یہ شخص تکبیر تحریر نہ کرے، کہہ ہو یا عمر امام کے ساتھ  
ان میں سے یہاں تک کہ امام نے رکوع سے پیچھے نہ ہو گیا۔ تاہم شدت کے نزدیک یہ شخص اس رکعت کو پائے، انہیں ہر رکوع کا ختم ہوتا ہے وہاں تک کہ اس نے امام کو ایسی حالت میں پایا جس کو قیام کا حکم حاصل  
نہ ہو، ہمارے عمل یہ ہے کہ شرط فعل صلوٰۃ میں مشارکت ہے، اور وہ یہ نہیں ٹھیک ہے کہ قیام میں درجہ رکوع میں۔

۱۔ مثلثی۔ مثل یہ ہے کہ اقلہ تمام سے نماز کے فعل میں شریعت کرنے کا ورثہ است یہاں پالی نہیں ٹھیک ہے امام کے اندر اور شریعت  
کے اندر ہیں جب اس رکعت کے قیام میں شریعت ہو اور شریعت میں تو یہ شخص اس رکعت کو پائے، انہیں ہر رکوع کا ختم ہوتا ہے وہاں تک کہ اس نے امام کو ایسی حالت میں پایا جس کو قیام کا حکم حاصل  
نہ ہو، ہمارے عمل یہ ہے کہ شرط فعل صلوٰۃ میں مشارکت ہے، اور وہ یہ نہیں ٹھیک ہے کہ قیام میں درجہ رکوع میں۔

امام کو رکوع میں پایا اس نے رکعت پالی

ولو رکع المقتدی قبل امامه، فادرکہ الامام فیہ حر۔ وفال رفیر لایحریه، لان ما اتی بہ قبل الامام غیر معتد  
بہ شکداً ما بسی عدله، ولما ان الشرط هو المشارکة فی جوء واحد کما فی الطرف الاول، والله اعلم

ترجمہ۔ اور مقتدی نے اپنے امام سے پہلے رکوع کر لیا پھر امام نے اس کو رکوع میں پایا تو یہ جائز ہے، اور امام نے کہا کہ مقتدی کو

کافی نہ ہوگا۔ تاکہ مقتدی جو رکوع امام سے پہلے یہ وہ غیم معتبر سے مند جو س پر پڑی ہے وہ بھی غیر معتبر ہوگا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے۔  
شرط ایک جز میں مشرکت سے جیسا کہ طرف اور میں، واللہ اعلم

تشریح مسد یہ ہے کہ اگر مقتدی امام سے پہلے رکوع میں چڑھ گیا پھر امام بھی رکوع میں چڑھ گیا حتیٰ کہ دونوں رکوع میں شریک ہوئے  
اس صورت میں مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوئی۔ یہی حکم اس وقت ہے جبکہ یہ صورت سجدہ میں پیش کی ہو۔ بہ مقتدی کی نماز مکروہ ہوئی  
جبکہ اس حضور کا قول لا بد دروسی بالرکوع و السجود ہے۔ یعنی رکوع اور سجدہ میں ٹھہرے سے مت بڑھو، یہ مصدقہ  
نہ فی ما ہا بحشی الہدی یرکع قبل الامام ان یحوں رأسہ رأس الحمار حتی جو شخص امام سے پہلے رکوع کرتا ہے اس کو  
پات کہ اس کا گدھے کی طرح پھیر دیا جائے۔ امام زکریاؑ نے فرمایا ہے کہ مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی۔ چنانچہ مقتدی پر اس رکوع کا  
باب ہے اگر وہ نہیں کیا تو مازورست نہ ہوگی۔

امام زکریاؑ کی دلیل یہ ہے کہ مقتدی نے رکوع کا جو حصہ امام سے پہلے کیا ہے وہ معتبر نہیں ہے کیونکہ حضورؐ نے فرمایا ہے اس  
جعل الامام لؤتہ بہ فلا تخلصوا علیہ یعنی امام اس سے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی قداہن چائے ہذا اس سے مختلف نہ  
کرو۔ پس جب وہ حصہ معتبر نہیں ہے تو اس پر جوئی ہے وہ بھی واجب ہوگا اس سے کہ بناء علی اغناسہ و فاسد ہے۔ پس یہ یہ ہو گیا جیسے کہ  
نے امام کے رکوع کرتے سے پہلے ہی اپنا سر اس رکوع سے اٹھایا ہو۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ شرط جواز یک جز میں شرکت ہے سو ایک جز میں شرکت پائی گئی یعنی جزوں میں اگر شرکت نہیں پائی گئی تو  
جز آخر میں شرکت پائی گئی ہے اور نماز جائز ہونے کے لئے اس قدر مشرکت کافی ہے جیسا کہ جزوں میں یعنی مقتدی نے امام کے  
ساتھ رکوع کیا لیکن امام سے پہلے ہی اپنا سر اٹھالیا تو جائز ہے کیونکہ ایک جز میں مشرکت پائی گئی۔ اور اگر امام سے پہلے رکوع میں گیا  
امام کے رکوع کرنے سے پہلے اپنا سر اٹھالیا تو نماز جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ اس صورت میں کسی جز کے اندر شرکت نہیں پائی گئی ہے حالانکہ  
ایک جز کے اندر شرکت کا پایا جانا ضروری تھا۔ جمیل احمد علی عذہ

## باب قضاء الفوائت

ترجمہ۔ (یہ) باب فائت نمازوں کی قضاء کرنے (کے بیان) میں ہے

تشریح گذشتہ باب میں اس کے متعلقات کے احکام کا بیان تھا اب اس باب میں قضاء کے احکام ذکر کریں گے۔ چونکہ اس  
اور قضاء اس کا خلیفہ ہے اس لئے اس کو پہلے اور قضاء کو بعد میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور کہتے ہیں میں واجب اس کے حق کے سپرد کر دینا  
قضاء کہتے ہیں مثل، جب ہوا کرنا

## فوت شدہ نماز کو قضاء کرنے کا وقت

من فاتہ صلوٰۃ فصاها اذا ذکرها، وقد مہا عنی فرض الوقت، والاصل فیہ ان الترتیب بین الفوائت وفرض  
الوقت عدا مستحق وعد الشافعی مستحب، لان کل فرض اصل بنفسہ، فلا یكون شرطاً لغيرہ۔  
فولہ علیہ السلام من نام عن صلاۃ او نسها فلم یذکرها الا وهو مع الامام، فلیصل التي هو فیہا، ثم لیصل

الشی ذکرہا بعد التی صلی مع الامام

ترجمہ جس شخص کی نماز فوت ہوگئی وہ اس کو قضاء کرے جب یاد کرے اور اس کو وقتی فرض پر مقدم کرے اور اصل اس میں یہ ہے کہ نماز اور وقتی فرض کے درمیان ہمارے نزدیک ترتیب واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک مستحب ہے۔ کیونکہ فرض بذات خود اس سے تو وہ دوسرے کے لئے شرط نہ ہوگا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سو یا نماز سے یا اس کو پھوٹ گیا پھر وہ نماز کی عمر یہ کہ وہ امام کے ساتھ ہے تو یہ پڑھے۔ جس میں موجود ہے پھر وہ پڑھے جس کو یاد آیا پھر اس کا پڑھنا دوسرے جو امام کے ساتھ ہو گیا ہے۔

شرح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نماز فوت ہوگئی تو یاد آئے پر اس کو قضاء کرے اور اس کو وقتی پر مقدم کرے۔ صاحب بدیع نے کہا کہ صاحب بدیع یہ ہے کہ ہمارے نزدیک فوت اور وقتی کے درمیان ترتیب واجب ہے یعنی فوت نماز کو وقتی پر مقدم کرنا واجب ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک ترتیب مستحب ہے، لہذا وہ وقتی پر مقدم کرنا واجب نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ فرض بذات خود اصل ہے اور دوسرے کے لئے شرط نہ ہوگا کیونکہ شرط تابع ہوتی ہے۔ اور حالت اور وجہیت کے تدریجات ہے پس اگر وقتی نماز کے لئے قاضی کا کرنا واجب (شرط) قرار دیا جائے تو اس صورت میں فوت کا تابع ہونا لازم ہے گا کیونکہ یہ فرض ہونے کی وجہ سے فوت اصل ہے۔ پس ثابت ہو کہ فوت کا وقتی پر مقدم کرنا واجب نہیں ہے۔

ہماری دلیل اللہ کے نبی ﷺ کا ارشاد ہے من بعد عن صلاة او سبها قل يدكرها الا وهو مع لاصد فليصل الي هو فليصل الي ذكرها ثم لسعد التی مع الامام حدیث کا اصل یہ ہے کہ نماز فوت ہوگئی اور یہ شخص امام کے ساتھ وقتی پڑھنے لگا تو امام نے ساتھ اپنی نماز پوری کرے پھر فوت پڑھے پھر اس نماز کا ادا کرے جو امام کے ساتھ پڑھ چکی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ جو نماز امام کے ساتھ پڑھی ہے۔ چونکہ وہ فوت سے مقدم ہوگئی ہے لہذا قاضی کا مقدم کرنا واجب نہیں ہے اس کو امام کے ساتھ پڑھا گیا ہے تاکہ فوت اور وقتی کے درمیان ترتیب متعلق ہو جائے۔

مگر یہاں ایک اعتراض ہے۔ وہ یہ کہ یہ حدیث خراسانی سے ہے اور نہ واحد سے فضیلت ثابت نہیں ہوتی لہذا اس حدیث سے ترتیب کا فرض ہونا ثابت نہیں ہوگا۔

جواب یہ حدیث خبر مشہور ہے کہ نہ خبر واحد اور اگر تسلیم کریں کہ نہ واحد ہے تو جواب یہ ہے کہ ترتیب کتاب مدتیق اقیسوا صلوۃ سے ثابت ہوئی ہے۔ حتیٰ پانچ کتاب اللہ مجمل ہے اس سے یہ حدیث مجمل کتاب ہدایہ میں واقع ہے۔

### فوت شدہ اور وقتی نمازوں میں ترتیب

وسو خائف فوت الوقت، تقدم الوقفة، ثم بقصبتها، لان الترتيب يسقط بضيق الوقت، وكذا بالسبيل وكرد العوائت كيلا يؤدى الى تفويت الوقفة

ترجمہ اور اگر وقت نکل جائے گا خوف ہو تو وقتی کو مقدم کرے پھر فوت کی سلام کرے یہ مقدم ترتیب بھی وقت کی وجہ سے سابقہ و جاہلی ہے یونہی بھول جانے اور کثرت فوت سے تاکہ وقتی کو فوت کرنا نہ پڑے۔

ترجمہ ایک مسئلہ میں گند چکا ہے کہ فوت اور وقتی کے درمیان ترتیب واجب ہے لیکن اگر وقت ٹھک ہو گیا اور اس بات کا اندیشہ نہ



گیا کہ رفات کی قضاء میں سو تو وقت نکل جائے گا۔ ایسی صورت میں وقتیہ نماز کو مقدم کرے پھر اس سے بعد فی سبیل قضاء کرے یا نہ۔  
تین چیزوں سے ترتیب ساتھ ہو جاتی ہے۔

(۱) وقت کی تنگی (۲) بھوں (۳) فرائض کی کثرت

کثرت سے ان مقدمہ ترتیب میں ہیں۔ تین چیزوں سے ترتیب اس سے ساقط ہو جاتی ہے تاکہ وقتیہ کو فوت کرنا لازم نہ آئے۔

تنگی وقت کے باوجود فوت شدہ نماز کو مقدم کر لیا تو کیا حکم ہے

و لو قدمه المنة جار لان المني عن تقديمها لمعنى في غيرها. بحلاف اذا كان في الوقت سعة، وقدم الوقت حيث لا يحوز، لانه اداها قبل وقتها التماس بالحديث

ترجمہ۔ اگر اس نے (تنگی وقت کے باوجود) ادا نہ کیا تو جہاں تک وقت کی کثرت سے مقدم کرنے سے ممانعت کیے معنی کی وجہ سے ہے جو یہ میں ہے۔ بخلاف اس کے جبکہ وقت میں تنگی ہو اور اس نے وقتیہ نماز کو مقدم کر لیا تو جہاں تک نہیں ہے۔ اس کے لئے اس نے اس وقت سے پہلے کیا ہے جو حدیث سے ثابت ہے۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر تنگی وقت کے باوجود فائزہ نماز پڑھوں اور وقتیہ کو چھوڑ دیا تو فائزہ نماز کو چھوڑنے کی گرو وقتیہ کو وقت کے اندر نہ کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ یہ نکتہ فی سبیل ہے۔ کسی حالت تنگی میں مقدم کرنے پر جو ممانعت ہے تو وہ ایسے معنی کی وجہ سے ہے جو یہ میں ہیں یعنی وقتیہ کو چھوڑنا، پس وقتیہ کو چھوڑنے کی وجہ سے فی سبیل میں پچھو نقصان نہیں ہو۔ پس وقتیہ کو چھوڑنے سے اس پر گناہ عظیم ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر وقت میں تنگی ہو اور پھر وقتیہ کو مقدم کر لیا تو یہ جہاں تک نہیں ہے یہ نکتہ اس نے وقتیہ کو اس کے وقت سے پہلے کیا ہے۔ وقت سے پہلے ادا کرنا اس لئے لازم آیا ہے کہ حدیث سے ثابت ہے کہ وقتیہ کا وقت فائزہ کے بعد ہے اور جو نماز وقت سے پہلے ادا جائے وہ درست نہیں ہوتی اس لئے وقت کے اندر تنگی شرعی صورت میں وقتیہ کو فائزہ پر مقدم کرنا جائز نہ ہوگا۔

فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کا حکم

و لو فاتته صلوات رجب في قضاء كما وحس في الاصل، لان السبب عند اسلامه شغل عن اربع صلوات يوم الحدو، فقضاها من مرتب، ثم قال صلوات كما رأيت من اهل اصولي، الا ان يريد الفوت على ستة صلوات لان الفوائض قد كثرت. فصقط الترتيب فيما بين الفوائض كما يسقط بسببها وبين الوقتية، وحده الكثرة ان تصير الفوائض ستا بحروج وقت الصلاة لسادسه. وهو المراد بالمدكور في الجامع المصغر وهو قوله وان فاتته اكثر من صلوات يوم وليمة، احرازه التي بدأ بها. لانه اذا اراد على يوم وليمة، نصرت ست، وعن محمد انه اعتبر دخول وقت السادسة. ولاول هو الصحيح، لان الكثرة بالدخول في حد التكرار، وذلك في الاول

ترجمہ۔ اگر کوئی نماز پندرہ نمازیں فوت کرے تو ترتیب میں ان کو ترتیب سے پڑھے۔ جیسے اصل میں واجب ہو میں۔ یہ نکتہ مستند ہے۔ اگر کوئی نماز پندرہ نمازوں سے مشغول ہے تو پھر ترتیب کے ساتھ پڑھے۔ یہ پھر فی ماہ کہ تم نماز پڑھنا کرو جیسے تم نماز پڑھتے ہو۔



اشرف احمدیہ شرح اردو ہدایہ - جلد ۱۰

سے تمبہ ہوش رہے تو آپ نے نمازوں کی قضاء فرمائی اور علامہ ابن تیمیہ سے ایک دن رات سبہ ہوش رہے تو انہوں نے بھی یہ رات کی نمازوں کی قضاء فرمائی ہے۔ اور حضرت عبد اللہ بن عمر ایک دن رات سے نہ سبہ ہوش رہے تو آپ نے قضاء نہیں فرمائی۔ ہر نیتوں حضرات کے واقعات سے ثابت ہوا کہ کثرت کی تعریف میں نگر مروت ہے جتنی چھٹی نماز کے وقت کا نکل جانا۔

فوت شدہ نمازیں قدیمہ اور حدیث میں ان کی ادائیگی کا طریقہ کار

ولو احتضعت الفوائت القدیمۃ والحديثۃ، قبل یحور الوقیۃ مع تدکر الحدیثۃ لکثرة الفوائت، وقبل لا یحور، ویجعل الماصی کان لم یکن دحرا لدع النہاؤن

ترجمہ اور اگر قضاء نمازیں قدیمہ اور جدیدہ جمع ہوئیں تو کہہ گیا کہ وقتیہ کا دکر ناجائز ہے یا جو ایک جدیدہ یا جس کی وقت فوت ہو گیا ہے یا کہ رخصت ہے اور گذشتہ نمازوں کو معدوم قرار دیا جائے گا تاکہ سستی کرنے کی اس کو تنبیہ ہو سکے۔

شرح فوت کی دو قسمیں ہیں۔ قدیمہ اور جدیدہ۔ صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک ماہ کی نمازیں چھوڑ دیں پھر یہ اپنی کثرت پائیں اور فائتہ نمازوں کی قضاء نہ کرے۔ وقت میں شروع کر دی پھر اس سے قبل کہ ان فوائت کی قضاء عمل ہو اور چند نمازیں فوت ہوئیں یہ چند نمازیں پھر سے کم ہیں تو پہلی فوت شدہ نمازیں قدیمہ اور یہ بعد کی جدیدہ کہہ گئے۔ میں گی اب اگر اس شخص نے وقتیہ نماز پڑھی اور یہ متہ کہ حدیث جدیدہ نمازیں بھی یہ ہیں۔ تو اس صورت میں وقتیہ کا پڑھنا جائز ہو گا یا ناجائز ہو گا؟ اس بارے میں بعض متاخرین نے خیال یہ ہے کہ وقتیہ نماز چار ہو جائے گی۔ کیونکہ فوت شدہ اور حدیث دونوں میں رخصت کثرت کو پہنچ جاتی ہیں اور کثرت ترتیب کو رخصت دیتی ہے پس جب ترتیب رخصت ہو گئی تو وقتیہ فوت پر مقدم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے فتویٰ بھی ان قائل پر ہے۔

بعض حضرات یہ کہ فوت شدہ سے پہلے وقتیہ کا دکر ناجائز نہیں ہے۔ عدم جواز کی دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے فوت قدیمہ دکر کرنے میں سستی اور پرواہی سے کام لیا ہے پس شریعت اس کو جبر و قہر کرنے کے لئے فوت قدیمہ کو کان مکن (معدوم) قرار دے آیا ہے کیا فوت قدیمہ اس کے دم تھی ہی نہیں اور جب فوت قدیمہ کا عدم ہو گئے تو اب صرف فوت حدیث رہی۔ اور فوائت حدیث چھ نمازوں سے کم ہیں اس لئے خود ان میں بھی ترتیب واجب ہے۔ "فوائت اور وقتیہ کے درمیان بھی ترتیب واجب ہے بل جب فوائت اور وقتیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے تو وقت و فوائت پر مقدم کرنا ناجائز ہو گا۔

قضاء کرنے سے فوت شدہ نمازیں کم ہو جائیں ترتیب لوٹے گی یا نہیں۔ اقوال فقہاء

ولو قضی بعض الفوائت حتی قل ما بقی، عدد الترتیب عند البعض وهو الاظهر فانہ روی عن محمد بن قیس ترک صلاة یوم وليلة، وجعل بقصى من العدد کل وقتہ فائتہ، فالقوائت جائزۃ علی کل حال، والوقیات فاسدۃ ان قدمہا لدحول الفوائت فی حد الفلہ، وان اخرها فکذلک الا لعشاء الاحیر، لانه لا فائتۃ علیہ فی طہ حال ادائها

ترجمہ اور اگر بعض فوائت کی قضا کی یہاں تک کہ باقی (چھ نمازوں سے) کم رہ گئیں تو بعض کے نزدیک ترتیب ہٹ جائے گی۔ اور





پہلے فجر کی وقتیہ ادا کی پھر کل گزشتہ کی فجر کی قضاء کی پس چونکہ یہ شخص صاحب ترتیب ہے اس لئے وقتیہ کو فوائت پر مقدم کرنے سے وقتیہ نماز فاسد ہوگئی اور فوت شدہ نمازیں چھ ہو گئیں۔ پانچ کل گزشتہ کی اور ایک آج کی نماز فجر، لیکن جب اس نے کل گزشتہ کی نماز فجر کی قضاء کر لی اور وہ درست بھی ہے تو اب فوائت پھر پانچ رہ گئیں چار نمازیں از ظہر تا عشاء گزشتہ کل کی اور ایک آج کی نماز فجر، پھر ظہر کے وقت میں آج کی ظہر کو پہلے ادا کیا ور کل گزشتہ کی ظہر کو بعد میں تو آج کی ظہر فاسد ہوگئی کیونکہ صاحب ترتیب ہونے کے باوجود اس نے وقتیہ و فوائت پر مقدم کیا ہے پس حسب آج کی ظہر فاسد ہوگئی تو پھر چھ نمازیں فوائت ہو گئیں یعنی کل گزشتہ کی ظہر سے آج کی ظہر تک ہیں جب کل گزشتہ کی ظہر کو ادا کر لیا اور وہ جز بھی ہوگئی تو پھر فوائت پانچ رہ گئیں یعنی کل گزشتہ کی عصر سے آج کی ظہر تک۔ پھر عصر کا وقت آیا اور اس میں آج کی عصر کو پہلے ادا کیا۔ تو صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے وہ فاسد ہوگئی چنانچہ فوائت کی تعداد پھر چھ ہوگئی لیکن جب کل گزشتہ کی عصر کو پڑھا اور وہ درست ہے تو فوائت بھی پانچ باقی ہیں۔ یعنی از مغرب تا عصر، پھر مغرب کے وقت میں وقتیہ کو مقدم کیا تو صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے مغرب کی وقتیہ فاسد ہوگئی و فوائت کی تعداد چھ ہوگئی یعنی کل گزشتہ کی مغرب سے آج کی مغرب تک۔ لیکن جب کل گزشتہ کی مغرب کی قضاء کر لی تو پھر فوائت پانچ رہ گئیں پھر جب عشاء کے وقت میں وقتیہ کو پہلے دیا تو صاحب ترتیب ہونے کی وجہ سے عشاء کی نماز فاسد ہے اور پھر کل فوائت چھ ہو گئیں یعنی کل گزشتہ کی عشاء سے آج کی عشاء تک لیکن جب کل گزشتہ کی عشاء کی قضاء کی اور وہ جز ہے تو پھر فوائت پانچ رہ گئیں۔

اس تفصیل سے آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ اگر وقتیات کو فوائت پر مقدم کیا تو فوائت جز اور وقتیات فاسد ہیں ورنہ یہ بھی ثابت ہو گیا کہ فوائت رقیل یعنی چھ سے کم رہ جائیں تو ترتیب عود کر جاتی ہے۔ یہاں اسی کو ثابت کرنا پیش نظر ہے اور اگر وقتیات کو فوائت سے مؤخر کیا گیا تو اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ آج فجر کے وقت میں پہلے کل گزشتہ کی فجر ادا ہوگئی ہے۔ لیکن آج کی فجر ادا نہیں ہوئی اس لئے کہ آج کی فجر جو وقتیہ ہے اس کو مقدم کر دیا ہے باقی فوائت پر، حالانکہ وجوب ترتیب کی وجہ سے فوائت کا وقتیہ پر مقدم کرنا زعم تھا۔ اس طرح باقی نمازوں کو قیاس کر سکتے ہیں لیکن عشاء کے وقت میں جب کل گزشتہ کی عشاء کو پہلے ادا کیا اور پھر آج کی عشاء کو دیا تو ما محمد نے کہا کہ آج کی عشاء درست ہو جائے گی کیونکہ یہ شخص اس کیاں میں ہے کہ میرے ذمہ کوئی فائت نہیں ہے حالانکہ آج کی چاروں نمازیں فائت ہیں پس یہ شخص ایسا ہو گیا جیسا کہ فوائت کو بھولتے دے اور یہ بات مذہبی کہ نسیان ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے پس جب ترتیب ساقط ہوگئی تو عشاء کی نماز جز ہو جائے گی یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ حکم ان وقت سے جبکہ یہ جاہل ہو لیکن اگر عالم و اس مسئلہ سے واقف ہے تو عشاء کی نماز بھی درست نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب

ظہر کی نماز نہ پڑھنا یا دہونے کے باوجود عصر کی نماز پڑھنے کا حکم، اقوال فقہاء

ومن صلی العصر وهو ذاكر انه لم یصل الظهر، فہی فاسدة الا اذا كان فی آخر الوقت، وہی مسألة الترتیب  
وإذا فسدت المروضة لا یبطل اصل الصلاة عند ابی حنیفة و ابی یوسف، وعند محمد تبطل، لان التحریمة  
عمدت لمفرص، فاداً سطلت المروضة بطلت التحریمة اصلاً، ولهما انها عقدت لاصل الصلوة بوصف  
المروضة، فلم یکن من ضرورة بطلان الوصف بطلان الاصل

ترجمہ اور جس نے عصر پڑھی اس حال میں کہ اس کو یاد ہے کہ اس نے ظہر نہیں پڑھی ہے۔ تو نماز عصر فاسد ہے مگر جب کہ یاد ناغہ

آخری وقت میں ہو اور یہ مسئلہ ترتیب ہے۔ اور جب فرضیت فی سبب ہوگئی تو شیخین کے نزدیک اصل نماز باطل نہ ہوگی۔ اور امام محمد کے رتبہ (اصل نماز ہی) باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ تحریم فرض کے لئے منعقد کیا گیا ہے پس جب فرضیت باطل ہوگئی تو تحریمہ بھی باطل ہو گیا۔ اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تحریمہ وصف فرضیت کے ساتھ اصل نماز کے لئے منعقد کیا گیا ہے۔ پس وصف کے باطل ہونے سے اصل کا باطل ہونا ضروری نہیں ہے۔

شرح مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے عصر کی نماز پڑھی اور اس کو یہ یاد ہے کہ بھی تک ظہر نہیں پڑھی ہے تو عصر کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ اس نے ترتیب کو چھوڑ دیا ہے۔ حالانکہ اس پر ترتیب فرض تھی۔ ہاں اگر عصر کی نماز عصر کے آخری وقت میں ادا کی اور یہ یاد رہے کہ میں پڑھی ہے تو عصر کی نماز درست ہو جائے گی کیونکہ وقت کا تنگ ہونا ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے۔

دوسری بات کہ ترتیب کے فوت ہونے سے جب فرضیت باطل ہوگئی تو اصل صلوٰۃ بھی باطل ہوگی یا نہیں؟ سو اس بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ شیخین نے فرمایا کہ اصل صلوٰۃ باطل نہیں ہوگی یعنی ترتیب نہ پائی جانے کی وجہ سے عصر کی نماز کا فرض ادا ہونا اگرچہ باطل ہو گیا مگر اس کا نفل ہونا باقی ہے۔

حال یہ کہ عصر کی یہ نماز ادا فرض شمار نہیں ہوگا بلکہ ادا نفل شمار ہوگا۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ فرضیت باطل ہونے سے اصل نماز بھی باطل ہو جائے گی۔ یعنی عصر کی یہ نماز نہ فرض شمار ہوگی اور نہ نفل شمار ہوگی۔ شریک اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ جس شخص نے وسعت وقت میں عصر کی نماز شروع کی درحالیکہ اس کو ظہر کی فائز یاد ہے پھر یہ شخص ہی ست نماز قہقہہ پڑھ کر ہنس پڑا تو شیخین کے نزدیک اس کا وضو باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ شیخین کے نزدیک اصل صلوٰۃ باقی ہے اور بحالت نماز قہقہہ لگا کر ہنسنا ناقض وضو ہے اس لئے ان کے نزدیک وضو باطل ہو جائے گا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ امام محمد کے نزدیک اصل نماز ہی باطل ہوگئی ہے اس لئے ان کے نزدیک یہ تہہ بہہ نماز کی حالت میں نہیں ہوگا۔ اور نماز کی حالت سے عداوت قہقہہ لگا کر ہنسنا ناقض وضو نہیں ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں قہقہہ لگا کر ہنسنا ناقض وضو نہیں ہوگا۔

اصل مسئلہ میں امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ تحریمہ فریضہ عصر کے لئے منعقد کیا گیا ہے اور ہر وہ چیز کہ جس کے لئے تحریمہ منعقد کیا جائے گا وہ باطل ہوگی تو تحریمہ بھی باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ تحریمہ اس شے کو حاصل کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے پس جب مقصود باطل ہو گیا تو اس کا یہ ذریعہ بیکار بھی باطل ہو جائے گا اور جب تحریمہ باطل ہو گیا تو اصل صلوٰۃ ہی باطل ہوگئی اور جب اصل صلوٰۃ باطل ہوگئی تو نہ فرض ادا ہوگا نہ نفل۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تحریمہ منعقد کیا گیا ہے اصل صلوٰۃ کے لئے جو وصف فرضیت کے ساتھ موصوف ہے اور ترتیب کے فوت ہونے کی وجہ سے عصر کی نماز کا وصف فرضیت باطل ہو گیا ہے۔ ضروری نہیں ہے جیسے کسی شخص نے اپنی تنگدستی و غربت کی وجہ سے کفارہ یمین کے رکن شروع کر دیئے پھر دن کے درمیان وہ مالدار ہو گیا تو اس کا اصل روزہ باطل نہیں ہوگا بلکہ اس روزہ کا کفارہ واقع ہونے کا باطل ہو جائے گا۔ یعنی وہ روزہ کفارہ یمین میں شمار نہیں ہوگا۔ البتہ صوم نفل ہو جائے گا۔ اور کفارہ یمین میں اس لئے شمار نہیں ہوگا کہ اگر آدمی کے لئے ضروری ہے کہ وہ کفارہ یمین بار طعمہ ادا کرے یا بالکسوة یا باندام زاد کرے۔ ان تینوں پر عدم قدرت کی صورت میں روزہ

رہنے کا حکم ہے۔ پس جب اس نے مسجد کی وجہ سے روزے کے ساتھ کفار و ادا کرنا شروع کیا لیکن ان کے اندر روزے کی حالت میں شخص ہمدار ہو گیا تو اس روزے کا وصف و طور کفارہ باطل ہو گیا۔ لیکن اصل روزہ باطل نہیں ہوا۔ پس جس طرح یہاں بطلان اصل بطلان اصل نہیں ہو۔ اسی طرح متن کے مسئلے میں بھی وصف فرضیت کے باطل ہونے سے اصل نماز باطل نہیں ہوگی۔

### عصر کی نماز فساد موقوف پر ہوگی کا مطلب

ثم لعصر یفسد فسادا موقوفا حتی لو صلی ست صلوات، ولم یعد الظہر، انقلب الکل جائز، وھذا عند حلیۃ، وعندھما یفسد فسادا باتا لاحواز لھا بحال، وقد عرف ذلک فی موعدا

ترجمہ پھر عصر فساد موقوف کے طور پر فساد ہوگی۔ حتیٰ کہ اگر چھ نمازیں پڑھیں اور ظہر کا عادیہ نہیں کیا تو تمام نمازیں جائز ہو جائیں گی۔ یہ حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک عصر قطعی طور پر فساد ہوگی۔ وہ کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ اور یہ پنے موقع پر معلوم ہو چکا ہے۔

تشریح مسئلہ مذکور یعنی عصر کی نماز پر مبنی وہ یہ یاد رہے کہ ظہر کی نماز ابھی نہیں پڑھی ہے۔ تو اس صورت میں فرمایا تھا کہ ترتیب فوت ہونے کی وجہ سے عصر کی نماز فساد ہے لیکن اس میں ختلاف ہے کہ عصر کی یہ نماز موقوفہ فساد ہوئی ہے یا قطع اور حتم۔ سو یہاں نے کہا کہ عصر کی نماز موقوفہ فساد ہوئی ہے۔ حتیٰ کہ اگر چھ نمازیں پڑھیں۔ یعنی آج کی عصر سے کل سبندہ کی عصر تک اور ظہر کی نماز ابھی تک قضا نہیں کی ہے تو یہ سب نمازیں جائز ہو جائیں گی۔

دلیل یہ ہے کہ عصر اس کے بعد پانچ نمازوں تک فساد کی علت و وجوب ترتیب ہے یعنی عصر، مغرب، عشاء، فجر اور گلے۔ اس سے فساد ہیں کہ اس نے ابھی تک کل گزشتہ کی ظہر کو ادا نہیں کیا ہے۔ حالانکہ ترتیب کا مقتضی یہ تھا کہ پہلے کل گزشتہ کی ظہر کی قضا کر لیں جب اس نے اگلے دن کی عصر ادا کی تو اب گویا کل گزشتہ کی ظہر کے بعد چھ نمازیں فساد ہوئیں اور چھ نمازوں سے کثرت ثابت ہو جاتی ہے اور پہلے گزشتہ کی کثرت فوائد سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس جب اس شخص نے اگلے دن کی عصر ادا کر لی تو کثرت سے ترتیب ساقط ہو گئی اور جب ترتیب ساقط ہو گئی تو تمام نمازیں جائز ہو جائیں گی۔

صاحبین نے فرمایا کہ عصر کی نماز حتم اور قطعاً فساد ہو جائے گی یعنی کسی حال میں بھی جائز نہیں ہو سکتی ہے۔ اس کی صورت یہ ایک شخص نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے۔ پھر اس کے بعد کی پانچ وقت تک پانچ نمازیں اپنے اپنے وقت پر پڑھیں تو صاحبین کے پانچوں فساد ہیں۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ ترتیب ساقط ہونے کی علت کثرت فوائد ہے اور قاعدہ ہے کہ حکم علت سے مؤخر ہے پس سقوط ترتیب کا حکم اس وقت ہوگا جبکہ فوائد کثیر (چھ) ہو جائیں۔ ہند فساد یعنی نماز ظہر کی قضا کے بغیر اگر پانچ نمازیں اپنے وقت میں پڑھیں تو پانچ نمازیں قطعی طور پر فساد ہو جائیں گی۔ کیونکہ سقوط ترتیب کی علت نہیں پائی۔

### وتر پڑھے بغیر فجر کی نماز پڑھنے کا حکم

ولو صلی المصحر وهو ذا کرانہ لم یوتر، فہی فاسدة عند ابی حلیۃ حلالا لھما، وھذا عند ابی حلیۃ وھذا عند ابی حلیۃ، ولا ترتیب فیما بین الفرائض والسنن، وعلیٰ ہذا اذا صلی العشاء ثم یوتر

نسی السہو، و الوتر، ثم نسی انہ صلی العشاء بعیر طہارہ، فانیہ یعید العشاء والسہو دون الوتر، لان الوتر  
لرخص عینی حدة عیہ، و عیدہما یعید الوتر ایض لکونہ تبعاً للعشاء، واللہ اعلم

ترجمہ اور اس نے فجر کی نماز پڑھی اور یہ یاد ہے کہ وتر کی نماز ادا نہیں کی ہے، تو یہ فی سہ ہے۔ اور حقیقت کے نزدیک صاحبین کا  
مناہ ہے۔ اور یہ سب بات پر مبنی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک وتر واجب ہے۔ صاحبین کے نزدیک سنت ہے اور فرائض اور نیت کے  
میان ترتیب نہیں ہے۔ اور اسی بناء پر اگر عشاء کی نماز پڑھی پھر وضو کیا اور سنت اور نماز وتر پڑھیں پھر طہارہ کیا، عشاء، بغیر طہارہ کے  
پڑھے تو امام صاحب کے نزدیک عشاء و سنت دونوں کا ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک وتر متحدہ و فرض ہے اور  
اس کے نزدیک وتر کا بھی ادا نہ ہوگا کیونکہ وہ سنت کے تابع ہے۔ واللہ اعلم

شرح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے فجر کی نماز پڑھی، حال یہ کہ اس نے وتر کی نماز نہیں پڑھی تھی۔ اور اس کو وتر نہ پڑھنا یہ بھی  
نے اس صورت میں امام صاحب کے نزدیک فجر کی نماز قاصد ہے اور صاحبین کے نزدیک قاصد نہیں ہے۔ امام صاحب و صاحبین کے  
میان یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک نماز وتر واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے۔ اور یہ بات طے  
نہو ہے کہ ترتیب فرائض کے درمیان واجب سے فرائض و سنتوں کے درمیان واجب نہیں ہے۔ پس چونکہ امام بو حنیفہ کے نزدیک  
واجب ہے۔ اس لئے وتر اور فجر کے درمیان ترتیب واجب ہوئی۔ ورنہ ورنہ صورت میں چونکہ ترتیب موجود نہیں ہے اس لئے فجر کی  
نماز قاصد ہو جائے گی۔ اور صاحبین کے نزدیک وتر عشاء سے ہے اس لئے فجر و وتر کے درمیان ترتیب واجب نہ ہوئی اور چونکہ وتر اور  
فجر کے درمیان ترتیب واجب نہیں ہے اس لئے فجر کی نماز قاصد نہ ہوئی۔ اگرچہ یہ یاد ہے کہ وتر کی نماز نہیں پڑھی ہے۔

نماز عشاء کے بعد نئے وضو سے سنت و وتر ادا کئے پھر معصوم ہوا عشاء، بغیر وضو پڑھی ہے تو کیا حکم ہے اس اصول پر  
امام صاحب کے نزدیک وتر واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے، اگر کسی نے عشاء کی نماز پڑھ لی پھر وضو کیا، عشاء کے بعد  
نیت اور نماز وتر ادا کی۔ پھر واضح بنا کہ عشاء کی نماز بغیر وضو کے، اگر کسی نے پڑھی ہے۔ تو امام بو حنیفہ کے نزدیک عشاء کی نماز اور سنت دونوں کا ادا  
ہوگا۔ وتر کا ادا نہیں کرے گا۔ وتر کا ادا تو اس لئے نہیں ہوگا۔ ورنہ امام صاحب کے نزدیک واجب ہے اور اس کو اس کے وقت میں  
سارنت کے ساتھ ادا بھی کر لیا ہے کیونکہ وتر کا وقت وہی ہے جو عشاء کا وقت ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ عشاء اور وتر میں ترتیب  
میں پابندی گئی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ نسیان وجہ سے ترتیب ساقط ہو گئی ہے۔ بندہ وتر کا ادا نہیں کرے گا۔ ورنہ سنت کا ادا اس سے  
وفا کہ سنت فرض کے تابع ہوتی ہے۔ پس جب فرض کا ادا ہو گا تو اس کے تابع کا ادا بھی ضرور ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک وتر چونکہ  
سنت ہے اور سنت عشاء کے فرائض کے تابع ہے اس لئے عشاء کی نماز کے ساتھ وتر کا ادا بھی ضرور ہوگا۔ ورنہ امام جلیل احمد غفرلہ عنہ

## باب سجود السہو

ترجمہ (یہ) باب منکروں کے بیان میں ہے

شرح اول و رخصہ کے بیان سے فرغت یا کہ اس چیز کو نسیان میں لے کر اور قطع میں واقع ہونے والے نقصان کی تلافی پر  
یعنی مجددہ سہو، مجددہ السہو کی ترتیب اصحاب مسند سی لیسب نے قبیحت سے بیان کیا ہے کہ مجددہ سہو کی تلافی جب



ہونے کا سبب ہے۔ یہ بات کہ نماز میں دو جہدے مقرر ہونے کی یہ حکمت ہے۔ سجدت حکیم الامت نور اللہ مرقدہ کی زبان حق بیاں میں مدح و تحفہ فرمائیں۔ سجدہ اول نفس کو سب بات پر تنبیہ کرنے کے لئے ہے۔ اس خاکست پیدا ہوا ہوں اور دوسرا سجدہ اس بات پر ہے کہ میں اسی خاک میں وٹ جاؤں گا۔ مفتی جمیل احمد صاحب تھانوی (حاشیہ حکام اسلام عقل کی نظر میں) رقم طراز ہیں کہ اور شیخان نے سجدہ سے نکار کیا تھا اس کو ذیل کرنے کے لئے دو جہدے فرض ہوئے۔ ورنہ ان کے عہد کے بعد سجدہ سے اٹھنے تو کافروں کا۔ معلوم ہوا پٹی توفیق کے شہر یہ میں دوسرا ہو تھا وہ اب بھی ہے۔ (حکام اسلام عقل کی نظر میں)

### سجدہ سہو کب واجب ہوتا ہے اور ادائیگی کا طریقہ

يسجد للسهو في الريادة والفصل سجدتين بعد السلام، ثم يتشهد ثم يسلم، وعند الشافعي يسجد قبل السلام، لما روى انه عليه السلام سجد للسهو قبل السلام، ولما قوله عليه السلام. لكل سهو سجدتان بعد السلام، وروى انه عليه السلام سجد سجدتي السهو بعد السلام، فتعارضت روايتا فعله، فبقى التمسك بقوله سالما. ولان سجود السهو مما لا يتكرر، فيؤخر عن السلام حتى لو سهى عن السلام ينجر به. وهذا الخلاف في الاولويه، وباتى بتسليمتين هو الصحيح صرفا لسلام المذكور الى ما هو المعهود، وبأني بالصلوة على النبي عليه السلام والدعاء في قعدة السهو، هو الصحيح لان الدعاء موضعه آخر الصلوة

ترجمہ ریادت و نقصان کی صورت میں سلام کے بعد سہو کے دو جہدے کرے۔ پھر تشهد پڑھے۔ پھر سلام پھیر دے اور امام شافعی کے نزدیک سلام سے پہلے سجدہ کرے کیونکہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے سلام سے پہلے سہو کا سجدہ کیا ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سہو کے لئے سلام کے بعد دو جہدے ہیں اور روایت کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ نے سلام کے بعد سہو کے دو جہدے کئے ہیں ہیں مستحضرت ﷺ کے فعل کی دونوں روایتیں متعارض ہیں تو آپ ﷺ کے قول سے استدلال کرنا بلا معارضہ باقی رہ گیا۔ اور اس لئے کہ سجدہ سہو ن چیزوں میں سے ہے جو کرنا نہیں ہوتا۔ ہذا سلام سے مؤخر کیا جانے لگا تا کہ اگر سلام سے سہو کرے تو یہ بھی سجدہ سے پورا ہو جائے اور یہ اختلاف ادویت میں ہے اور دو سلام پھیرے یہی صحیح ہے کیونکہ احادیث میں جو سلام مذکور ہے وہ معہود سلام کی طرف مراجع ہے اور اس کے قعدہ میں حضور ﷺ پر درود پڑھے۔ اور اپنے لئے دعا مانگے یہی صحیح ہے کیونکہ دعا کا مقام نماز کا آخر ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر نماز کے اندر کسی فعل کی زیادتی کر دی گئی یا کمی کر دی گئی تو اس پر دو جہدے سہو کے واجب ہوں گے۔ یہ بات کہ سلام کے بعد واجب ہوں گے یا سلام سے پہلے تو جواز کے اندر کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے یا سلام کے بعد کرے دونوں جائز ہیں۔ بہت روایات میں اختلاف ہے! چنانچہ احناف کے نزدیک سلام کے بعد ادائی ہے اور امام شافعی کے نزدیک سلام سے پہلے دئی ہے۔ و امام مالک نے فرمایا کہ اگر مصلیٰ کا سہو نقصان سے ہے تو سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے اور اگر زیادتی ہو گئی تو سلام کے بعد سجدہ سہو کرے۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے سجدہ سہو سلام سے پہلے کیا ہے جیسا کہ صحاح ستہ میں عبد اللہ بن مالک کی حدیث ہے۔ بخاری کے الفاظ یہ ہیں۔ ان النبي ﷺ صلى الظهر فقام في الركعتين الاولىين ولم يجلس فقام الناس معه حتى اد

حقی لصلافہ وانتظر الناس تسليمه كبر وهو حائس فسجد سجدتين قبل ان يسلم، جتنی حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کی، پہلے دو رکعتوں میں بغیر قعدہ کے کھڑے ہو گئے آپ کے ساتھ لوگ بھی کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ جب نماز قریب ختم ہو گئی اور لوگ آپ کے سامنے پھیرنے کا انتظار کرنے لگے تو آپ ﷺ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو قبل السلام ہے۔

حرف کی دلیل آنحضور ﷺ کا قول لکل سہو سجدتان بعد السلام ہے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ) دوسری دلیل حدیث فعلی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے ہیں۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ دو حدیث فعلی متعارض ہو گئیں ہیں پس ان دونوں کو چھوڑنا۔ آپ ﷺ کے قول پر عمل کریں گے ورنہ آپ ﷺ کا قول یہ ہے کہ سہو کے بعد سلام کے بعد ہیں۔ احناف کی عقلی دلیل یہ ہے کہ اجتماع سجدہ سہو مکمل نہیں ہوتا۔ ورنہ سلام سے پہلے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں ٹکر رکا امکان ہے یا اس طور کہ سلام سے پہلے سجدہ سہو کیا پھر سلام پھیرنے کا وقت آیا تو اس کو ٹک ہو گیا کہ تین رکعتیں ہوئی ہیں یا چار رکعتیں۔ اسی سوچ میں پڑا یہاں تک کہ سلام میں تاخیر ہو گئی پھر یہ آیا کہ چار رکعتیں ہو گئیں ہیں تو ب تاخیر سلام کی وجہ سے اس پر دوبارہ سجدہ سہو واجب ہوا ہے اب یہ شخص وہ بارہ سجدہ سہو کرے گا یا نہیں۔ دوسری صورتیں ہیں اگر اس نے دوبارہ سجدہ سہو نہیں کیا تو نماز میں ایسا نقص باقی رہ گیا جس کی تلافی نہیں کی گئی ہے اور اگر دوبارہ سجدہ سہو کیا تو سجدہ سہو مکرر ہو جائے گا۔ نکلے یہ ہا۔ جماع غیر مشروع ہے۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ سجدہ سہو سلام کے بعد کیا جائے تاکہ تمام سہو کی تلافی ممکن ہو۔

دہلی یہ بات کہ سجدہ سہو سے پہلے دونوں طرف سلام پھیرے یا ایک طرف۔ اس بارے میں مصنف ہدایہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ دونوں طرف سلام پھیرے۔ اسی کے قائل شمس الائمہ السرخسی اور صدر۔ سلام اور فقیہ ابوالیث ہیں۔ بعض حضرات نے کہا کہ امام ابوحنیفہ۔ امام ابو یوسف کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ اور شیخ الاسلام خواہر زادہ، علامہ فخر الاسلام، اور صاحب ایضاح کے نزدیک رائج یہ ہے کہ فقط ایک طرف سلام پھیرے۔ مصنف ہدایہ نے قول صحیح کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ احادیث میں جہاں غلط سلام مذکور ہے اس سے متعارف اور معبود سلام مراد ہے اور متعارف دونوں طرف سلام پھیرنا ہے نہ کہ ایک طرف۔ اس لئے دونوں طرف سلام پھیرنا ضروری ہوگا۔ شیخ الاسلام خواہر زادہ وغیرہ کی دلیل یہ ہے کہ سلام کے دو حکم ہیں ایک تو قوم کے لئے تحیہ اور دوم تحلیل اور یہ سلام جو سجدہ سہو کے لئے ہے اس میں تحیہ مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ جو سلام تحیہ اور دعا کے لئے ہوتا ہے وہ قطع حرام ہوتا ہے اور یہاں نماز کو قطع کرنا مقصود نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ تحلیل مراد ہے اور تحلیل میں ٹکرا نہیں ہوتا اس لئے ٹکرا سلام کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ یک طرف کافی ہوگا۔

دہلی یہ بات کہ درود علی النبی ﷺ اور دعا، ثورہ قعدہ صلوٰۃ میں پڑھے یا قعدہ سہو میں۔ قعدہ صلوٰۃ سے مراد سجدہ سہو سے پہلے کا قعدہ ہے اور قعدہ سہو سے مراد سجدہ سے بعد کا قعدہ ہے اس بارے میں امام طحاوی نے فرمایا کہ دونوں قعدوں میں پڑھے جتنی قعدہ صلوٰۃ میں بھی اور قعدہ سہو میں بھی اور تنحیث کے نزدیک قعدہ صلوٰۃ میں پڑھے جتنی سجدہ سہو سے پہلے اور امام محمد کے نزدیک قعدہ سہو میں پڑھے یعنی سجدہ سہو کے بعد، مصنف ہدایہ نے اسی کو صحیح کہا ہے۔ امام طحاوی نے اپنے مذہب کی تائید میں ایک ضابطہ بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ ہر وہ قعدہ جس کے آخر میں سلام ہو اس میں درود علی النبی ﷺ پڑھا جائے گا۔ پس اس ضابطہ کی روشنی میں دونوں قعدوں میں درود پڑھا جائے گا یعنی خود سہو سے پہلے بھی اور اس کے بعد کیونکہ دونوں قعدوں یعنی قعدہ صلوٰۃ اور قعدہ سہو کے آخر میں سلام ہے۔

تین کی دلیل یہ ہے کہ درود اور دعائے ختم صلوٰۃ کے قعدہ میں پڑھے جاتے ہیں اور جس شخص پر جحدہ سہو واجب ہو اس کا وہ سلام جو جحدہ سہو کے لئے ہے وہ نماز سے نکال دیتا ہے۔ پس جب یہ سلام نماز سے نکال دیتا ہے تو قعدہ صلوٰۃ ہی قعدہ ختم ہوا اور امام محمد کے نزدیک چونکہ ہی سلام نماز سے خارج نہیں کرتا بلکہ جحدہ سہو کے بعد جو سلام ہے وہ نماز سے نکال دیتا ہے اس کے قعدہ سہو قعدہ ختم ہو گا نہ کہ قعدہ صلوٰۃ درود اور دعا کا مقام چونکہ نماز کا آخر ہے اس سے قعدہ سہو میں درود اور دعا پڑھے گا نہ کہ قعدہ صلوٰۃ میں۔ امام محمد کا قول ہی مفتی یہ ہے۔

**جحدہ سہو ہر اس زیادتی سے لازم ہوتا ہے جو جنس صلوٰۃ ہو مگر جزاء صلوٰۃ نہ ہو**

قال ويلزمه السهو اذا راد في صلوته فعلا من حسبها ليس مهيأ، وهذا يدل على ان سجدة السهو واجبة هو الصحيح؛ لانهما تجب لجبر نقصان تمكّن في العبادة، فتكون واجبة كالدماء في الحرح، واداك ان واجبا لا يجب الا بترك واجب او تاخير او تاخير ركن ساهيا، هذا هو الاصل، واسما وحيت بالمريضة لايت لا تعري عن تاخير ركن او ترك واجب

ترجمہ۔ در سہو لازم ہوگا جبکہ اپنی نماز میں یہ فعل زیادہ کیا جو نماز کی جنس تو ہے (یعنی) نماز کا جز نہیں ہے ورنہ اس بات پر اس کے جحدہ سہو واجب ہے یہی صحیح ہے کیونکہ جحدہ سہو اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے واجب ہے، جو نقصان عبادت میں ممکن ہو گیا ہے واجب ہوگا جیسا کہ حج کے مدقر بنایا میں اور جب یہ جحدہ واجب نہیں تو واجب نہ ہوگا مگر سہو، ترک واجب سے تاخیر سے یا کسی رکن کی تاخیر سے ضابطہ یہی ہے ورنہ جحدہ سہو زیادتی سے اس لئے واجب ہوگا کہ وہ کسی رکن کی تاخیر یا ترک وجب سے خالی نہیں ہوتا۔

**تشریح**۔ دل باب میں بیان آیا تھا کہ جحدہ سہو زیادتی اور نقصان کی وجہ سے واجب ہوتا ہے مگر یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ وہ ان کی زیادتی اور نقصان موجب سہو ہے پس یہاں سے اسی کی تفصیل اور تفسیر مذکور ہے۔ چنانچہ صاحب قدوری نے فرمایا ہے کہ جحدہ سہو اس فعل کو زیاد کرنے سے لازم ہوگا جو فعل نماز کی جنس سے تو ہے مگر نماز کا جز نہیں ہے۔ مثلاً ایک رخت کے دو رکوع کرے یہ تین جحدہ کر لئے ایک رکوع در یک جحدہ جو زائد ہے وہ اگرچہ نماز کی جنس سے ہے مگر نماز کا جز نہیں ہے۔ ہذا ایک رکوع کے بجائے دو رکوع کے دو جحدہ کی جگہ تین جحدہ کے تو اس زیادتی کی وجہ سے جحدہ سہو واجب ہو جائے گا۔

صاحب بدیع نے کہا کہ ماتن کا قول و يلزمه السهو اذا راد الح جحدہ سہو کے واجب ہونے پر دلائل پر دلتا ہے۔ اور وجوبہ قول ہی صحیح ہے اسی کے قائل امام مالک و امام احمد ہیں اور بعض علماء احناف جیسے امام ابو الحسن رشقی فرماتے ہیں کہ جحدہ سہو سنت ہے۔ قول صحیح کی دلیل یہ ہے کہ جحدہ سہو اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے واجب ہوتا ہے، جو عبادت میں پیدا ہو گیا ہے چنانچہ اگر جحدہ سہو کے ذریعے نقصان پورا نہ کیا گیا تو نماز کا اعادہ واجب ہوگا تاکہ نقصان پورا ہو پس جب نقصان پورا کرنے کے لئے نماز کا اعادہ واجب ہے تو جحدہ بھی واجب ہوگا کیونکہ اس سے بھی نقصان پورا ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ نماز کے اعادہ سے نقصان پورا ہوتا ہے اور جحدہ سہو کی مثال ایسی ہے جیسے حج کے اندر دم جنایت، یعنی احرام کی حاست میں اگر جنایت ہوگئی تو اس سے حج کے اندر نقصان پیدا ہو جائے گا۔ ان نقصان کی تلافی دم جنایت (قربانی) سے ہوگی اور دم جنایت واجب ہوتا ہے جس طرح حج کے اندر دم جنایت واجب ہے اسی طرح نماز کے اندر جحدہ سہو واجب ہے۔





ترجمہ کہا کہ یہ فاتحہ کی قرأت چھوڑ دی کیونکہ (نماز میں فاتحہ پڑھنا) واجب ہے، یہ دعا قنوت چھوڑ دے یا تشہد یا تکبیرات غیر چھوڑ دے کیونکہ یہ چیزیں واجبات ہیں۔ اس نے کہ حضور ﷺ نے ان پر مواظبت فرمائی ہے بغیر کبھی ترک کئے اور یہ علامت ہے، جو رکے کی۔ اور اس لئے کہ یہ چیزیں پوری نماز کی طرف منسوب کی جاتی ہیں۔ میں اس بات پر دالت ہوئی کہ یہ چیزیں نماز کے خاصہ میں سے ہیں۔ اور یہ اختصاص واجب ہونے کی وجہ سے ہوگا۔ پھر تشہد کا (مطلق) ذکر کرنا احتمال رکھتا ہے قعدہ ولی اور ثانیہ کا ورنہ دونوں میں تعلیمات پڑھے جانے کا۔ اور ان میں سے ہر ایک واجب ہے ورنہ کے ترک میں جحدہ سہو زرم ہے۔ یہی صحیح ہے۔

تشریح اس عبارت میں ان چیزوں کی تفصیل ہے جن کے ترک کر دینے سے جحدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ نماز کے اندر قرأت فاتحہ کو چھوڑنا بھی موجب جحدہ ہے کیونکہ قرأت فاتحہ واجب ہے لیکن یہ خیال رہے کہ فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت فاتحہ سے جحدہ سہو واجب ہوگا ورنہ آخر کی دو رکعتوں میں ترک فاتحہ سے جحدہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ آخر کی دو رکعتوں میں فاتحہ کا پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ ہذا مام ابو حنیفہ سے حسن بن زید کی روایت یہ ہے کہ خرمین میں بھی ترک قرأت فاتحہ سے جحدہ واجب ہو جائے گا۔

نماز وتر میں دعا قنوت چھوڑنا اور تشہد کا چھوڑنا اور تکبیرات عیدین کو چھوڑنا یہ سب موجب جحدہ ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ یہ چیزیں واجب ہیں اور ترک واجب سے جحدہ سہو واجب ہو جاتا ہے، مذا ان کے ترک سے بھی جحدہ واجب ہو جائے گا۔ ورنہ چیزوں کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان چیزوں پر مداومت فرمائی ہے اور کبھی ترک نہیں کیا ہے اور رسول پاک ﷺ کا کسی چیز پر بھی ترک کئے مداومت فرمانا اس کے واجب ہونے کی علامت ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ ان چیزوں کو پوری نماز کی طرف منسوب کیا جاتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے قنوت اور تکبیرات صلاۃ عیدین تشہد صلاۃ۔ پس ان چیزوں کو پوری نماز کی طرف منسوب کیا جانا دلیل ہے اس بات کی کہ یہ چیزیں نماز کے خاصہ میں سے ہیں۔ اختصاص ثابت ہوتا ہے وجوب سے۔ پس ثابت ہوا کہ یہ چیزیں واجبات میں سے ہیں۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ شیخ ابوالحسن قدوری نے غلط تشہد کر لیا ہے۔ اور غلط تشہد قعدہ ولی اور قعدہ خیرہ اور التیحات پڑھنے پر پڑ جاتا ہے اور ان میں سے ہر ایک واجب ہے ورنہ سب کے ترک میں جحدہ سہو زرم ہے یہی قول صحیح ہے۔

ہدایہ کی اس عبارت پر اعتراض ہے وہ یہ کہ صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے وکل ذلک واجب اس سے معوم ہوتا ہے کہ قعدہ خیرہ بھی واجب ہے۔ نلکہ قعدہ خیرہ واجب نہیں ہے بلکہ فرض ہے اس کو ترک کرنے سے نمازی فاسد ہو جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عبارت میں تخصیص ہے یعنی قعدہ خیرہ کے ترک سے مراد اس کی تاخیر ہے یعنی بغیر قعدہ خیرہ کے اگر پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہو جائیں اور پانچویں رکعت کو جحدہ سے ساتھ مقید نہیں کیا بلکہ قعدہ کی طرف موٹا یا تو جحدہ سہو کر کے نماز پوری کرے چونکہ تاخیر میں بھی ایک دن ترک ہے اس لئے تاخیر کو ترک کے ساتھ تعبیر کر دیا گیا۔

جہری نماز میں سر اور سری نماز میں جہر اقرأت سے بھی جحدہ سہو واجب ہوتا ہے

ولو جهس الامام فيما يحافظ او خافت فيما يحضر ترمه سجدتا السهو لان الجهر في موضعه والمحافظ

فی موضعها من الواجبات واحتلف الرواية في المقدار والاصح قدر ما تجوز به الصلوة في الفصلين لان السير من الجهر والاختفاء لا يمكن الاحتراز عنه وعن الكثير ممكن وما تصح به الصلوة كثير عوارن ذلك عنده آية واحدة وعدما ثلث آيات وهذا في حق الامام دون المصرد لان الجهر والمحافظة من خصائص الجماعة

ترجمہ اور اگر امام نے ان نمازوں میں جہر کیا جن میں اخفاء کرنا واجب ہے یا نمازوں میں خفاء کیا جن میں جہر کرنا واجب ہے تو اس پر جہدہ اسہو لازم ہوگا کیونکہ جہر اپنے موقع پر اور اخفاء اپنے موقع پر وجہات میں سے ہے اور مقدار کے بارے میں روایت مختلف ہوئی اور صحیح دونوں صورتوں میں اتنی مقدار ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے کیونکہ خفیف سا جہر اور خفیف سا اخفاء اس سے بچاؤ ممکن نہیں ہے اکثر مقدار سے بچاؤ ممکن ہے اور جس قدر سے نماز صحیح ہو جاتی ہے وہ بشر ہے مگر یہ کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ مقدار ایک آیت ہے اور صاحبین کے نزدیک تین آیتیں ہیں اور ان دونوں صورتوں میں جہدہ کا واجب ہونا امام کے حق میں ہے نہ کہ مفرد کے حق میں کیونکہ جہر اور خفاء امت کے خصائص میں سے ہے۔

تشریح بہارے نزدیک سری نماز کے اندر جہر کرنا اور جہری نماز میں اخفاء کرنا جہدہ اسہو کو واجب کرتا ہے ورنہ امام شافعی نے فرمایا کہ ان صورتوں میں جہدہ اسہو واجب نہیں ہوتا۔ امام مالک اور امام احمد نے فرمایا کہ اگر سری نماز میں جہر کیا تو سہام کے بعد جہدہ اسہو کرے ورنہ سری نماز میں اخفاء کیا تو سلام سے پہلے جہدہ کرے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ان صورتوں میں اگر جہدہ کر لیا تو فالحمد لله علی تک ورا اگر جہدہ نہیں کیا تو بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ امام شافعی کا مسئلہ حضرت ابو قتادہ کی حدیث ہے یعنی، ان السبی کس سمع الایة والایتین فی الظہر والعصر یعنی آنحضرت ﷺ ہم کو ظہر اور عصر میں ایک یا دو آیتیں بتا دیا کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ظہر اور عصر میں اخفاء واجب نہیں ہے پس جب ان نمازوں میں اخفاء واجب نہیں ہے تو رات کی نمازوں میں جہر کیونکر واجب ہوگا اور جب جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں اخفاء واجب نہیں ہے تو اس کو چھوڑ دینے سے جہدہ اسہو بھی واجب نہیں ہوگا۔ لکن یہ (ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ظہر اور عصر کی نماز میں جہر اس لئے کیا ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ ظہر اور عصر میں بھی قرأت مشروع ہے پس جب آپ کا مقصد یہ تھا تو اس لئے آپ ﷺ پر جہدہ اسہو واجب نہیں ہوا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ جن نمازوں میں باجہر قرأت کی جاتی ہے ان میں جہر کرنا امام پر واجب ہے۔ تاکہ امام کی قرأت و مقتدی بھی اس سے اور امام کی قرأت و مقتدی کے قائم مقام ہو جائے اور دن کی نمازوں میں امام پر اخفاء اس لئے واجب ہے کہ اخفاء اس میں مشروع یا یہ ہے تاکہ کفار کے غلطی میں ڈالنے سے قرآن پاک کو محفوظ کیا جاسکے۔ چنانچہ آپ کو معلوم ہوگا کہ مدنی آقا ﷺ نے اخفاء قرأت کا حکم ان وقت دیا ہے جبکہ کفار آنحضرت ﷺ کو تلاوت فرمانے کے وقت غلطی میں ڈالنے کی کوشش کرتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ دن کی نمازوں میں اخفاء واجب ہے۔ رات کی نمازوں میں واجب نہیں ہے کیونکہ رات میں وہ لوگ پڑے سوتے رہتے تھے پس حاصل یہ ہوا کہ دن کی نمازوں میں اخفاء قرآن کی حفاظت کے پیش نظر شروع کیا گیا ہے اور اس طرح کی چیزوں سے قرآن کی حفاظت کرنا واجب ہے پس ثابت ہو کہ دن کی نمازوں میں اخفاء واجب ہے۔ بہر حال جب سری نمازوں میں جہر کرنا اور جہری نمازوں میں اخفاء کرنا واجب ہو تو نماز ترک کرنے سے جہدہ اسہو بھی واجب ہو جائے گا کیونکہ ترک واجب سے جہدہ واجب ہو جاتا ہے۔ (الفتاوی)

رہی یہ بات کہ جہری نماز میں کس قدر خفاء کرنے سے اور سری نماز میں کس قدر جہر کرنے سے مجتہد واجب ہوتا ہے سو اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ چنانچہ خفاء لکروایہ میں ہے کہ دونوں صورتوں میں قیاساً بیش برہیں، یعنی جہری نماز میں خفاء کیا یا سری نماز میں چہرہ کی طرف سے قلیل مقدار یا کثیر مقدار دونوں صورتوں میں مجتہد سہو واجب ہو جائے گا۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ جس مقدار میں نماز درست ہو جاتی ہے اس کے خفاء و جہر سے دونوں صورتوں میں مجتہد سہو میں اتنی مقدار کے ساتھ خفاء کیا تو مجتہد سہو واجب ہو جائے گا کیونکہ جہر و خفاء کی تھوڑی سی مقدار سے بچنا ممکن نہیں ہے البتہ مقدار کثیر سے بچنا ممکن ہے۔ اس لئے سہو کا حکم مقدار کثیر کے ساتھ متعلق وہاں کہ مقدار قلیل کے ساتھ۔ اور جس قدر قرأت سے نماز درست ہو جاتی ہے وہ کثیر ہے اور اس سے کم قلیل ہے۔

یہ بات کہ ما یجوز بہ الصلوۃ کی مقدار کیا ہے اس بارے میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک آیت ہے اور صاحبین کے نزدیک تین آیتیں ہیں۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ سری نمازوں میں جہر کی وجہ سے و جہری نمازوں میں خفاء کی وجہ سے وجوب مجتہد کا حکم امام کے حق میں منفرد کے حق میں نہیں یعنی اگر امام نے یہ یا تو مجتہد سہو واجب ہوگا اور اگر منفرد نے کیا تو مجتہد سہو واجب نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ جہر و مخالفت جماعت کے خصاص میں سے ہے یعنی جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں خفاء جماعت کی صورت میں ہوتا ہے۔ اور اگر کوئی تنہا نماز پڑھتا ہو تو اس کو اختیار ہے جہر کے ساتھ قرأت کرے یا خفاء کے ساتھ کرے۔ پس جب منفرد پر جہر یا خفاء واجب نہیں ہے تو اس کو ترک کر دینے سے مجتہد بھی واجب نہیں ہوگا۔ اور امام پر چونکہ واجب ہے اس لئے امام کے ترک کر دینے کی صورت میں امام پر مجتہد ہوگا۔ اس پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے وہ یہ کہ جہری نمازوں میں وجوب جہر کا جماعت کے خصاص میں سے ہونا تو تسلیم ہے کیونکہ جہری نمازوں میں منفرد کو اختیار ہے کہ وہ باجماع قرأت کرے یا خفاء، لیکن سری نماز میں وجوب مخالفت کا جماعت کے خصاص میں سے ہونا تسلیم نہیں ہے۔ کیونکہ سری نمازوں میں منفرد پر بھی خفاء کے ساتھ قرأت کرنا واجب ہے۔ لہذا سری نمازوں میں ترک خفاء کی وجہ سے منفرد پر بھی مجتہد سہو واجب ہونا چاہئے حالانکہ صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ اس صورت میں بھی منفرد پر مجتہد سہو واجب نہیں ہے۔

جواب یہ نوادر کی روایت ہے یعنی سری نمازوں میں منفرد پر مخالفت کا وجوب ہونا نوادر کی روایت ہے اور ظاہر الروایۃ کے مطابق تو منفرد پر مخالفت وجوب نہیں ہے کیونکہ دن کی نمازوں میں قرأت کے ساتھ خفاء کرنا اس لئے واجب ہوا تھا تا کہ کفار کی طرف سے وادی ہونے والے مغلطہ کو دور کیا جائے اور کفار قرأت میں مغلطہ پیدا کرتے اسی وقت ہوگا جب کہ نماز برکسبیل شہرت ادا کی جائے اور منفرد نماز برکسبیل شہرت نہیں جاتی اس لئے اس پر خفاء کرنا واجب نہ ہوگا۔ بلکہ اس کو اختیار ہوگا کہ وہ سری نمازوں میں بھی خفاء کے ساتھ قرأت کرے یا جہر کے ساتھ کرے اور جب منفرد کو اختیار ہے تو ترک خفاء کی وجہ سے اس پر مجتہد سہو واجب نہ ہوگا۔ (حنابلہ)

امام کے بھولنے سے امام اور مقتدی دونوں پر مجتہد سہو لازم ہے

قال وسهو الامام يوجب على المؤتم السجود لظهور السبب الموجب في حق الاصل ولهذا يلزمه حكم الافامة بية الامام فان لم يسجد الامام لم يسجد المؤتم لانه لا يصير محالفا وما التزم لاداء الامتاعا





کے ساتھ سجدہ کرے گا یہی صورت میں امام کی مخالفت کرنا، زمرے کا اور دوسری صورت میں قلب موضوع زمرے کا یعنی امام جو سجدہ کرے گا وہ تابع ہو جائے گا اور مقتدی جو تابع تھا اصل ہو جائے گا۔ اور یہ دونوں باتیں جائز نہیں ہیں۔ یعنی مخالفت امام اور قلب موضوع۔ جس سے یہ دونوں باتیں جائز نہیں ہیں تو مقتدی پر سجدہ سہو بھی واجب نہ ہوگا۔

**قعدہ اولیٰ بھول گیا پھر یاد آیا اگر بیٹھنے کے قریب ہے تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے گا یا نہیں**

ومن سہی عن القعدة الاولى ثم تذكر وهو الى حالة القعود اقرب عاد وقعدة وتشهد لان ما يقرب من الشئ  
يا حد حكمه ثم قيل يسجد للسهو للتأخير والا صح انه لا يسجد كما اذا لم يقم ولو كان الى القيام اقرب  
بعد لانه كالتائم معسى وسجد للسهو لانه ترك الواجب

ترجمہ اور جو شخص قعدہ اولیٰ کو بھول گیا پھر یاد کیا اسکی حالت میں کہ وہ حالت قعود سے زیادہ قریب ہو تو عود کرے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے کیونکہ جو شے کسی چیز سے قریب ہو وہ اسی کا حکم لے لیتی ہے۔ پھر کہا گیا کہ تاخیر کی وجہ سے سجدہ سہو کرے۔ اور اس صحیح یہ ہے کہ سجدہ نہ کرے جیسے وہ کھڑا ہی نہیں ہو۔ ورنہ اگر قیام سے زیادہ قریب ہو تو قعدہ کی طرف عود نہ کرے کیونکہ یہ معنی قائم کے مانند ہے اور سجدہ سہو کرے کیونکہ اس نے واجب ترک کیا ہے۔

**تشریح** مسئلہ یہ ہے کہ رباعی یا ثلاثی فرضوں میں اگر کسی نے قعدہ اولیٰ کو فراموش کر دیا اور پھر یاد آیا تو دو صورتیں ہیں یہ تو قعدہ کے زیادہ قریب ہوگا یا اس طرح کہ اس نے اپنے گھٹنوں کو نہیں اٹھایا ہے اور یا قیام سے زیادہ قریب ہوگا یا اس طرح کہ اس نے اپنے گھٹنوں کو اٹھایا ہے پس گراں صورت ہے تو عود کر کے قعدہ کرے اور تشہد پڑھے۔ کیونکہ قریب اشئی شئی کا حکم لے لیتی ہے۔ جیسے نماز جمعہ و نماز عیدین کے حق میں فناء شہر کو شہر کا حکم حاصل ہے۔ ربی یہ بات کہ اس صورت میں سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں تو جنس حضرات کی رائے ہے کہ سجدہ سہو واجب ہوگا کیونکہ قعدہ اولیٰ جو واجب ہے اس میں تاخیر پائی گئی اور قیام تک یہ ہے کہ سجدہ واجب نہیں ہوا ہے اس لئے کہ جب قریب اشئی کو شے کا حکم دے دیا گیا تو گویا وہ کھڑا ہی نہیں ہوا اور جب قعدہ اولیٰ کو چھوڑ کر قیام تحقق نہیں ہوا تو قعدہ اولیٰ میں تاخیر بھی نہیں پائی گئی اور جب تاخیر نہیں پائی گئی تو سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر دوسری صورت ہے تو یہ شخص قعدہ کی طرف نہ لائے بلکہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے کیونکہ ابھی یہ ضابطہ گزرا ہے کہ قریب اشئی شے کا درجہ دے دیا جاتا ہے پس جب یہ شخص قیام سے قریب تر ہے تو معنی قائم ہی کے مرتبہ میں ہے اور قائم کے لئے قعدہ اولیٰ کے واسطے ہونا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ تیسری رکعت کا قیام فرض ہے اور قعدہ اولیٰ واجب ہے اور واجب کی وجہ سے فرض کو چھوڑنا درست نہیں ہے البتہ اس صورت میں سجدہ سہو واجب ہوگا۔ کیونکہ اس نے واجب حتیٰ قعدہ اولیٰ کو ترک کر دیا ہے۔

**اور اگر کھڑے ہونے کے قریب ہے کھڑا ہو جائے اور سجدہ سہو کرے**

وان سہی عن القعدة الاخيرة حتى قام الى الحامسة رجع الى القعدة مالم يسجد لان فيه اصلاحا  
وامكده ذلك لان مادون الركعة بمحل الرقص قال و لعل الحامسة لانه رجع الى شئ محله قبلها فيرقص  
وسجد للسهو لانه احروا اجبا

اور اگر قعدہ خیرہ سے سہو ہو گیا حتیٰ کہ پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو جب (پانچویں رکعت کا) سجدہ نہیں کیا تو قعدہ کی بات نہ ہوگی۔ اس میں اس کی نماز کی صلاح کرنا ہے ورنہ اس کے لئے جہنم بھی ہے۔ اس لئے کہ ایک رکعت سے کم کو چھوڑا جا سکتا ہے۔ مقدمہ دینی نے کہا کہ پانچویں رکعت کو لغو کر دے کیونکہ وہ ایک چیز کی طرف پھر ہے جس کا عمل پانچویں رکعت ہے مقدمہ ہے یہی۔ اور سہو کا سجدہ کرے کیونکہ اس نے فرض کو مؤخر کر دیا ہے۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ خیرہ بھول گیا ورنہ باقی نماز میں پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا بیٹھ گیا تو اگر وہ (پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا بیٹھ گیا) مثالی میں تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کو جانی رہا ہے پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ متبہ نہیں کیا تو قعدہ کی طرف وٹا۔ دلیل یہ ہے کہ قعدہ کی طرف وٹا آنے میں اس کی نماز کی صلاح ممکن بھی ہے۔ کیونکہ ایک رکعت سے کم کو چھوڑنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ رکعت سے کم نہ تو حقیقتہً نماز ہے اور نہ نماز کے حکم میں ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھانی کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا پھر ایک رکعت سے کم پڑھی تو حاشا نہیں ہوگا۔

پانچویں رکعت تو صاحب قدری نے فرمایا ہے کہ پانچویں رکعت کو لغو کر دے۔ کیونکہ یہ شخص قعدہ خیرہ کی طرف لوٹا ہے ورنہ قعدہ پانچویں رکعت سے پہلے ہے ورنہ قعدہ ہے کہ جو شخص افعال صلوٰۃ میں سے کسی فعل سے کسی چیز کی طرف وٹا جس کا عمل اس سے پہلے ہے تو وہ فعل مرجوع عنہ (جس سے رجوع کیا گیا) فوجوب ہے۔ مثلاً کوئی شخص تشہد کی مقدار بیٹھا پھر یاد آیا کہ نماز کا سجدہ نہیں پڑھا تو وہ رکعت نہیں کیا پھر اس نے یہ فوت شدہ سجدہ کیا تو سجدہ کرنے سے پہلے کا قعدہ لغو ہو گیا ہے۔ کیونکہ سجدہ کا عمل قعدہ خیرہ سے پہلے ہے۔ بہرحال جب پانچویں رکعت چھوڑ کر قعدہ خیرہ کی طرف لوٹ آیا تو سجدہ سہو کرنا واجب ہو گیا کیونکہ اس صورت میں تاخیر فرض سے اور تاخیر واجب بھی، تاخیر فرض تو اس لئے کہ قعدہ خیرہ میں تاخیر ہو گئی ہے اور قعدہ خیرہ فرض سے ورنہ تاخیر واجب اس لئے کہ لفظ واجب واجب ہے وہ مؤخر ہو گیا ہے۔

یہ عبارت لاسہ احواض احسا میں لفظ واجب سے وجوب کے معروف معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں ورنہ واجب قطعی یعنی فرض بھی ہو سکتا ہے۔ پہلے معنی مراد لینے کی صورت میں لفظ سلام کی تاخیر مراد ہوگی ورنہ سب سے معنی مراد لینے میں قعدہ خیرہ کی تاخیر مراد ہوگی۔

قعدہ خیرہ بھول کر پانچویں رکعت کا سجدہ بھی کر یا تو فرض ہو گئے یا باطل ہیں، اقوال فقہاء

فیہد الخامسة بسجدة بطل فرضه عددا خلافا للشافعی لانه استحکم شروعه فی الساقلة قبل اکمال سن المكتوبة ومن صررته خروجه عن الموضع وهذا لان الركعة بسجدة واحدة صلوة حقیقة حتی غنت بها فی یمیه لایصلی وتحوّل صلاته فلا عدای حیفة وانی یوسف خلافاً لمحمد علی مامر

اور اگر اس نے پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید کیا تو ہمارے نزدیک اس کا فرض باطل ہو گیا۔ اہم شافعی کا اس میں ختلاف ہے کہ فرض کے ارکان پورے کرنے سے پہلے اس کا عمل کو شروع کرنا مستحکم ہو گیا اور اس کے لئے فرض سے تعلق لازم ہے اور یہ اس لئے کہ رکعت ایک سجدہ کے ساتھ درحقیقت نماز ہے حتیٰ کہ اگر لایصلی کی قسم کھانی ہو تو ایک رکعت ایک سجدہ کے ساتھ پڑھنے

یا پچھیں رکعت  
مستحق کیفیصلہ الیہ  
یوسف لا  
الاحسان

ترجمہ

فرض و یوسف

پڑھنا اس سے

کاتب کہ بعد

تشریح

ارفض و ان

کے لئے ان پانچ

رکعتوں کے ساتھ

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

پانچ رکعت

سے حالت ہو جائے۔ اور اس کی نماز پڑھ کر نفل ہو گئی ہے۔ شخص کے نزدیک۔ امام محمد کا حکم ہے کہ اگر نماز جو پڑھا ہے۔  
تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر قعدہ اخیرہ بھول گیا اور پانچویں رکعت کو بعد کے ساتھ متبوعہ کر دیا تو پھر نماز ایک رکعت کا اضافہ ہو گیا۔ امام شافعی نے فرمایا کہ اس کا فرض باطل نہیں ہو بلکہ وہ قعدہ کی طرف عود کرے تشہد پڑھے اور بعد اس کے سجدہ پڑھے۔  
ان وقت جب پانچویں رکعت کے لئے بھول کر کھڑا ہو گیا ہو لیکن اگر پانچویں رکعت کے لئے عود کرے اور قعدہ اخیرہ پڑھے۔  
نماز ایک رکعت میں بھی اگر پانچویں رکعت کا بعد نہیں کیا ہو تو اس کی نماز قاسد نہ ہوگی جس طرح کہ بھول کر کھڑا ہو۔  
صورت میں نماز قاسد نہیں ہوتی۔ اور امام شافعی نے فرمایا کہ یہ شخص جو پانچویں رکعت کے لئے عود کرے اور قعدہ اخیرہ پڑھے۔  
حاصل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں جو روئے اور شوافع کے درمیان اختلاف ہے۔ ایک تو یہ کہ بھول کر اگر ایک رکعت زیادہ پڑھے۔  
پانچویں رکعت ہوگی۔ تو اگر ایک رکعت پانچویں رکعت کو نہ چھوڑے بلکہ چھٹی رکعت اس کے ساتھ ورعاً اور امام شافعی  
ایک پانچویں رکعت کو ہی طرح چھوڑ دیا جائے گا جس طرح ایک رکعت سے کم کو چھوڑ کر قعدہ کی طرف عود کرے کا حکم ہے۔ اور  
ایک رکعت سے کم کی زیادتی عذر کی ہے تو وہ نماز قاسد نہ ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک قاسد نہ ہوگا۔  
اگر پانچویں رکعت سے بھول کر کھڑا ہو اور اس کو بعد کے ساتھ ہی متبوعہ کر دیا تو پھر نماز ایک رکعت کا اضافہ ہو گیا۔  
شافعی نے فرمایا کہ اس کا فرض باطل نہیں ہوا۔ اس پر امام شافعی کی دلیل یہ روایت ہے ان السبی صلی الصبر حمد  
نعمت کے لئے پانچ رکعتیں پڑھیں اور یہ متقول نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے پانچویں رکعت پر قعدہ کیا اور نہ یہ منقول ہے۔ پ  
نے نماز کا عذر دیا ہے۔ اور یہ دلیل یہ کہ اس شخص نے پانچویں رکعت میں بھول کر اس چیز کا اضافہ کیا ہے جو داخل نماز نہیں ہے۔  
نماز قاسد نہیں ہوگی۔ جیسے کہ ایک رکعت سے کم یا زیادہ کرنے کی صورت میں نماز قاسد نہیں ہوتی۔  
ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ شخص مع اسجد پانچویں رکعت پڑھنے کی وجہ سے نفل کو شروع کرنے والا ہو گیا۔ لہذا ابھی تک فرض  
تمام رکعات مکمل نہیں ہو سکتے۔ لہذا قعدہ اخیرہ اور کن ہے وہ نہیں پڑھا۔ اور فرض نماز کے تمام ارکان مکمل ہونے سے پہلے پچھلے  
نماز میں کرمافش نہ کرنا سزاوارت ہے۔ اس لئے کہ فرض ارکان کے درمیان منافات ہے۔ احد المتنافیین  
محکم بنیاد پر۔ تشریحی فرض ملے ہوئے۔

حاصل یہ کہ  
کاتب نہ ہوگی۔

نعمت الیہ

پیشانی میں۔ اور

کاتب کہ بعد

فرمایا کہ پیشانی

کاتب کہ بعد

کاتب کہ بعد

کاتب کہ بعد

کاتب کہ بعد

کاتب کہ بعد

دو رکعت کے لئے آپ یہ گمان کرتے ہوئے کھڑے ہو گئے کہ یہ تیسری رکعت ہے۔ جس حدیث کی اس تاویل کے بعد یہ روایت نہ ہی کامتدل نہیں ہوگی۔

### چھٹی رکعت ملائے کا حکم

بسم اللہ رکعتہ سادسة ولولم یضم لاشی عیہ لاس مطوں ثم اما یطل فرصہ یوضع الجہۃ عند ابی  
سلف لاسہ سجود کامل وعند محمد برفعه لان تمام اشی باحرہ وهو الرفع ولم یصح مع الحدث وثمرہ  
حالات تظہر فیما اذا سبقہ الحدث فی السجود بی عند محمد حلالا لابی یوسف

یہ سنی پانچوں کے ساتھ چھٹی رکعت مددے اور اگر اس نے نہ دانی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ مظنون ہے پھر اس کا  
ابو یوسف کے نزدیک پیشانی ٹکاتے ہی باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ کامل سجدہ ہے اور امام محمد کے نزدیک سر اٹھانے سے کیونکہ کسی چیز کا  
ہونا اس کے آخر کے ساتھ ہے اور وہ سر اٹھانا ہے ورنہ یہ نہایت نامت کے ساتھ صحیح نہیں ہے اور اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں نہ ہو  
بکہ سجدہ کی حالت میں اس کو حدث لاحق ہو گیا (اس صورت میں) امام محمد کے نزدیک اس سے امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔

پچھلی سطروں میں گذر چکا ہے کہ جب پانچویں رکعت سجدہ کے ساتھ مقید نہ رہا تو شیخین کے نزدیک اس کی یہ نماز نفل ہوگی  
اس واقع ہونا باطل ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک اصل صلوٰۃ ہی باطل ہو گئی ہے پس چونکہ شیخین کے نزدیک اصل صلوٰۃ باطل نہیں ہوتی  
اسے ان پانچوں رکعتوں کے ساتھ چھٹی رکعت مددے تاکہ نفل جفت ہو جائے میں حاق نہ رہیں۔ کیونکہ نفل جفت شروع کیا گیا ہے حاق  
اس کے ساتھ شروع نہیں کیا گیا۔ یہ کہ اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں تو بعض کا خیال ہے کہ سجدہ سہو کے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ  
سجدہ سہو واجب نہیں ہے کیونکہ قعدہ اخیرہ نہ کرنے کی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی ہے اور جو نقصان فساد کی صورت میں ہو وہ سجدہ  
اسے پار نہیں ہو سکتا۔ اس سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ سجدہ سہو نقصان کی تلافی کے لئے شروع کیا گیا ہے۔ اور اگر اس نے چھٹی  
رکعت نہ دانی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ نماز جس کو شروع کیا گیا ہے یعنی پانچویں رکعت وہ مظنون ہے یعنی اس نے قصد نفل  
نہیں کیا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ شخص اس کو چوتھی رکعت سمجھ کر کھڑا ہوا ہے نہ کہ پانچویں رکعت سمجھ کر۔

حاصل یہ کہ یہ نماز جو پانچویں رکعت سے شروع کی ہے وہ مظنون ہے اور مظنون غیر مضمون ہوتا ہے اس لئے اس نماز کی قصا وغیرہ  
بند ہوگی۔

بسم اللہ یطل الخ سے فرمایا ہے کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کیا تو فرض باطل ہو جائے گا لیکن سجدہ کا یہ تو آغاز ہے یعنی زمین  
پر بیٹھنا، اور ایک اس کا منتهی ہے یعنی زمین سے پیشانی اٹھانا۔ اب سوال یہ ہے کہ زمین پر پیشانی ٹیک دینے سے فرض باطل ہو  
گا یا زمین پر سے سر اٹھانے سے فرض باطل ہوگا۔ صاحب ہد یہ نے کہا کہ اس بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام ابو یوسف نے  
پیشانی ٹیکتے ہی فرض باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ کامل سجدہ ہے اس سے کہ سجدہ درحقیقت پیشانی زمین پر رکھ دینے کا نام ہے۔ ورنہ  
اس نے فرمایا کہ سر جب زمین پر سے اٹھے گا تب اس کا فرض باطل ہوگا۔ کیونکہ شے پوری ہوتی ہے اس کے آخر کے ساتھ، اور اس کا  
اٹھنا ہے لہذا سجدہ اس وقت کامل ہوگا جب سر زمین سے اٹھا لیا جائے۔ اور جب سر اٹھانے سے سجدہ کامل ہوتا ہے تو سر اٹھانے



کے بعد ہی فرض باطل ہوگا۔ اس سے پہلے باطل نہیں ہوگا۔

امام محمدؒ نے اپنے قول کی تائید میں کہا ولیم یصح مع الحدث یعنی حدث کے ساتھ سرائیٹا درست نہیں ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب رکعت میں حدث پیدا جائے اس رکعت کا اعادہ واجب ہے جس کا اعادہ واجب ہو تو معلوم ہوا کہ فقط پیشانی ٹیکنے سے عہدہ نہیں ہوتا اگر فقط پیشانی ٹیکنے سے عہدہ پورا ہو جاتا تو حدث پیش آنے کی صورت میں اس کا اعادہ واجب نہ ہوتا کیونکہ حدث پیش آئے سے ہی عہدہ پورا ہو گیا ہوتا۔ بہر حال یہ بات ثابت ہوگئی کہ عہدہ کی تکمیل پیشانی زمین سے اٹھ کر ہوتی ہے نہ کہ فقط زمین پر ٹیکنے سے۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے درمیان اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ اس شخص کو پانچویں رکعت کے عہدہ میں واقع ہو گیا پس یہ شخص وضو کرنے کے لئے گیا اب اس کو یہ آیا کہ چوتھی رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ نہیں کیا ہے تو امام محمدؒ کے نزدیک باطل وضو۔ اور قعدہ اخیرہ کی طرف عود کر کے اپنی فرض نماز کو پورا کرے یا اس طور کے تشہد پڑھے۔ عہدہ سمجھ کر۔ اور سلام پھیرے۔ کیونکہ محمدؒ کے نزدیک زمین پر سے سر اٹھانے سے پہلے پہلے عہدہ کامل نہیں ہوتا۔ اور حدث کے ساتھ سرائیٹا درست نہیں ہے۔ پس وہاں کے نزدیک یہ عہدہ معتبر نہیں ہو اور جب عہدہ معتبر نہیں ہو تو گویا پانچویں رکعت کو عہدہ کے ساتھ مقید کرنا نہیں پایا گیا اور جب پانچویں رکعت کو عہدہ کے ساتھ مقید کرنا نہیں پایا گیا تو اس کا فرض بھی باطل نہیں ہو اور جب فرض باطل نہیں ہوا تو قعدہ اخیرہ کی طرف عود کر کے فرض کو پورا کرے۔ ورنہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ شخص اپنی نماز پر غنا نہ کرے کیونکہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پیشانی زمین پر پہنچنے سے عہدہ مکمل ہو گیا ہے اور جب پانچویں رکعت کا عہدہ مکمل ہو گیا تو اس کا فرض باطل ہو گیا اور جب فرض باطل ہو گیا تو اس پر بناء کرنا جائز۔ کیونکہ باطل پر بناء نہیں کی جاتی۔

قعدہ اخیرہ مقدار تشہد بیٹھا پھر سلام پھیرے بغیر پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا جب پانچویں رکعت کا عہدہ نہیں کیا لوٹ آئے

ولو قعد فی الرابعة ثم قام ولم یسلم عدد الی القعدة ثم یسجد للحامسة وسلم، لان لتسلم فی حادثة غیر مشروع وامکھ الاقامة علی وجهه بالقعود لان ما دون الركعة بمحل الرقص

ترجمہ اور اگر چوتھی رکعت پر قعدہ کیا پھر کھڑا ہو گیا اور سلام نہیں پھیرا تو قعدہ کی طرف عود کرے جب تک کہ پانچویں رکعت عہدہ نہیں کیا اور سلام نہیں پھیرا کیونکہ قیام کی حالت میں سلام پھیرنا مشروع نہیں ہے درجہ شروعات پر قعدہ کی طرف عود کرنے کے لئے کو لازم نہ کرنا ممکن بھی ہے کیونکہ ایک رکعت سے کم چھوڑے جانے کا محل ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مصلیٰ نے مقدار تشہد چوتھی رکعت پر قعدہ کیا، اور سلام نہیں پھیرا بلکہ بھول کر کھڑا ہو گیا تو اس کی پانچویں رکعت کے لئے عہدہ نہیں کیا قعدہ کی طرف لوٹ جائے لیکن قعدہ کی طرف لوٹ آنے کے بعد تشہد کا عہدہ نہ کرے بلکہ پھر سلام پھیر دے۔

دلیل نقلی تو یہ ہے کہ ایک بار آنحضرت ﷺ پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہوئے پیچھے سے کسی نے بذریعہ تیغ آپؐ پر حملہ کیا

مذہب طرف لوٹ گئے۔ پھر آپ ﷺ نے سجدہ پھیر اور سجدہ ہو گیا۔ حقیقی دلیل یہ ہے کہ قیام کی حالت میں سجدہ پھیرنا مشروع نہیں ہے۔  
 اعتراض طریقہ پر سجدہ پھیرنا ممکن ہے یا اس طور کہ قعدہ کی طرف لوٹ جائے۔ رہی یہ بات کہ اس صورت میں پانچویں رکعت کا چھوڑنا  
 رہتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے پہلے وہ ایک رکعت سے کم ہے اور ایک رکعت سے کم چھوڑے  
 کا کمال ہے یعنی ایک رکعت سے کم کو چھوڑنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے جیسے ایک شخص کسی نماز کی رکعت اولیٰ میں ہے اور بھی تک اس  
 سجدہ کے ساتھ مستید نہیں کیا ہے یہاں تک کہ مؤذن نے تکبیر شروع کر دی تو اس شخص کو چاہئے کہ وہ اس رکعت کو چھوڑ کر جمعہ میں  
 تکیہ ہو جائے۔ رہتی یہ بات کہ ایک رکعت سے کم دو کیوں چھوڑا جا سکتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ رکعت واجبہ کے ساتھ مقید کر  
 یا رکعت پوری ہوئی تو اس کو نماز کا حکم حاصل ہو گیا ورنہ زکوٰۃ باطل کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے لَا تَبْطُلُوا  
 عَمَلَكُمْ لیکن جب تک سجدہ کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا تو وہ رکعت ناقص ہے اس کو نماز کا حکم حاصل نہیں ہے اور جب اس کو نماز کا حکم  
 حاصل نہیں ہو تو اس کو باطل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ وہ لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ کے تحت داخل ہوگا۔

### پانچویں کا سجدہ کر لیا تو چھٹی رکعت ملا لے

وان قید الخامسة بالسجدة ثم يذكر صم اليها ركعة اخرى، وتم فرصه، لان الباقي اصابة لفظة السلام وهي  
 رجة، وانما يصم اليها اخرى لتصير الركعتان مملأ، لان الركعة الواحدة لا تجزیه لهیه علیه السلام عن  
 سترائهم لا توبان عن سنة الظاهر هو الصحيح، لان المواطبة عليها بتحريمه مبتدأة

ترجمہ۔ اور اگر اس نے پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید کر دیا پھر اس کو یاد آیا کہ (یہ پانچویں رکعت ہے) تو اس کے ساتھ ایک  
 رکعت اور ملا لے اور اس کا فرض پورا ہو چکا کیونکہ باقی تو فقط سلام ہے ورنہ واجب ہے اور دوسری رکعت اور ملا لے اور اس کا فرض پورا ہو  
 چکا کیونکہ باقی تو فقط غلط سلام ہے اور وہ واجب ہے اور دوسری رکعت کی واسطے ملا لے تاکہ دو رکعت نفل ہو جائیں کیونکہ ایک رکعت جائز  
 نہیں ہے اس لئے کہ حضور ﷺ نے صلوٰۃ بتیرا سے منع فرمایا ہے پھر یہ دو رکعتیں سنت ظہر کے قائم مقام نہ ہوں گی۔ یہ صحیح ہے کیونکہ اس  
 دکانہ پر آنحضرت ﷺ کی مواظبت سے تحریر کے ساتھ ہے۔

شرح۔ مسئلہ اگر کوئی شخص چوتھی رکعت پر بیٹھا پھر بھول کر کھڑ ہو گیا۔ اور پانچویں رکعت کا سجدہ بھی کر لیا۔ تب اس کو یاد آیا کہ یہ چوتھی  
 رکعت نہیں ہے بلکہ پانچویں رکعت ہے تو اس کو چاہئے کہ چھٹی رکعت بھی ملا لے اس صورت میں فرض نماز پوری ہوگئی اور پانچویں رکعت  
 چھٹی دونوں رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔ فرض نماز تو اس لئے پوری ہوگئی کہ فقط سلام کے ساتھ نماز سے ٹکنا ہمارے نزدیک واجب ہے۔ اور  
 اس صورت میں فقط سلام ہی باقی رہ گیا اور ترک وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہذا اس صورت میں بھی فرض نماز فاسد نہ ہوگی۔ رہا ترک  
 جب کی وجہ سے نقصان کا پیدا ہونا تو وہ سجدہ ہو سے پورا ہو جائے گا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اس صورت میں اگر چھٹی رکعت ملا لی گئی  
 تو اس کی فرض نماز فاسد ہو جائیگی۔ اس لئے کہ اس صورت میں یہ شخص دوسری نماز کی طرف منتقل ہو گیا حالانکہ فقط سلام ابھی باقی ہے اور  
 فقط سلام امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے اور ترک فرض سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے اس صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

صاحب بد یہ کہتے ہیں کہ چھٹی رکعت ملائے کا حکم اس لئے دیا گیا ہے تاکہ دو رکعت نفل ہو جائے اور نہ کسی کی وجہ سے منع کر دینے کی وجہ سے ایک رکعت پڑھنا جائز نہیں ہے اور چونکہ اس میں شافعی کے نزدیک ایک رکعت پڑھنا بھی جائز ہے اس لئے ان سے نوافل چھٹی رکعت ملائے کی چند ضرورت نہیں ہے۔

صاحب قدوری کی عبارت سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ چھٹی رکعت کا مدنا جب سے یا مستحب ہے، جب تک کہ یہ لیکن مبسوط کی عبارت سے علیہ ان بصیف اور کہ علی ایجاب سے آتا ہے اس میں مبسوط کی عبارت سے و یوب پر ثابت ہوئی۔

صاحب بد یہ کہتے ہیں کہ یہ دو رکعتیں یعنی پانچویں اور چھٹی ظہر کے بعد کی دو سنتوں کے قائم مقام منہ ہوں تو صحیح یہی ہے۔ میں بعض حضرات کا مذہب یہ ہے کہ یہ دونوں رکعتیں ظہر کی سنت کے قائم مقام ہو جائیں گی۔ تو صحیح کی دلیل یہ ہے کہ سنت نام کے تحت سے طریقہ کا ذکر حضرت جبریل علیہ السلام سے پڑھا کرتے تھے اور چونکہ مذکورہ اسناد و صورت میں نیا تحریر نہیں پایا گیا۔ اس لئے یہ دو رکعتیں ظہر کی سنت کے قائم مقام بھی نہیں ہوں گی۔

چھٹی رکعت ملائے کے بعد جہدہ سہو کرے گا یا نہیں، اقوال فقہاء

و یسجد للسہو اسحساب لنمکر القصص فی العرص بالبحر و لا علی الوجه الممسون و فی لیس بالبحر و لا علی الوجه الممسون و لو قطعنا لم یلزم القضاء لانه مطون و لو اقتدی بہ انسان فہا یصی بہ عبد محمد لانه المفزذی بہذہ التحریمة و عہدہما رکعتیں لانه استحکم حراجه عن العرص و لو اقتدی المقصدی لا قصاء علیہ عبد محمد اعتبارا بالامام و عبدانی یوسف بقصی رکعتیں لان السقوط بعرض یحصی الامام

ترجمہ اور احتساب جہدہ سہو کرے کیونکہ قصص میں غیر سون طریقہ پر لکھے ہیں جب سے یہ ہو جائے اور نفل میں یہ مسنون نہ ہے پر داخل ہونے کی وجہ اور اگر اس نفل کو قطع کر دیا تو قضاء لازم نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ مضمون ہے اور اگر دو رکعتوں میں کسی انسان نے ان کی قضا کی تو امام محمد کے نزدیک مقتدی چار رکعتیں پڑھے کیونکہ اس تحریر سے یہی تعداد کی گئی ہے اور شیخین کے نزدیک صرف دو رکعت پڑھے کا کیونکہ فرض سے اس کا تعلق مستحکم ہو گیا ہے۔ اور اگر مقتدی اس کو سہو کر دیا تو امام محمد کے نزدیک اس پر قضاء نہیں ہے۔ مگر قیاس یہ ہے کہ اگر ابوسف کے نزدیک دو رکعت کی قضا کرے اس لئے کہ عارض کی وجہ سے ساتھ ہونا امام کے لئے مخصوص ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب مصلیٰ چار رکعت پر مقدر تشہد بیٹھ پھر بھائی پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا اور اس وقت کے ساتھ ہی متبذکر دیا، تو اب یہ حکم ہے کہ اس کے ساتھ چھٹی رکعت مدائے اور جہدہ سہو کرے۔ اس صورت میں پہلی چار رکعت فرض ہیں اور بعد کی دو رکعت نفل ہوں گی۔ صاحب مدایہ کہتے ہیں جہدہ سہو کا حکم اقسامی ہے۔ ورنہ قیاس کا قصہ یہ ہے کہ جہدہ سہو واجب نہ ہو قیاس کی وجہ یہ ہے کہ سہو فرضوں میں واقع ہوا ہے (بائیں طور کے لفظ سہو واجب ہے وہ ترک ہو گیا ہے) اور یہ مصلیٰ پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو کر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہو گیا۔ اور جس شخص کو ایک نماز میں سہو ہوا ہو اس پر کسی نماز میں جہدہ سہو واجب نہ ہو۔ دوسری نماز میں جہدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔ پس یہاں اگر جہدہ سہو واجب نہ ہو جائے تو یہی لازم ہے کہ سہو سوا فرض میں اور جہدہ سہو گیا نفل میں دلالت یہ درست نہیں ہے۔ اس مقتضی قیاس یہ ثابت ہو گیا کہ اس پر جہدہ واجب نہیں ہے۔

یہ جب استحسان سے پہلے یہ ذمہ نشین کر لیجے کہ نقصان فرض اور نفل دونوں میں متمسک ہو گیا ہے۔ فرض میں تو اس وجہ سے کہ چار رکعت کے بعد غلط سلام کے ساتھ ٹکنا واجب ہے اور حال یہ کہ اس نے غلط سلام کو ترک کر دیا ہے پس اس ترک واجب کی وجہ سے فرض میں نقصان پیدا ہو گیا یہ نہ جب امام محمد کا ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نفل میں نقصان اس نے پیدا ہو گیا ہے کہ ان کے نزدیک نفل کو مستقل نے تحریمہ کے ساتھ شروع کرنا واجب ہے اور اس وجہ کو اس نے ترک کر دیا ہے۔ حاصل یہ کہ امام محمدؒ کے نزدیک غلط سلام چھوڑنے کی وجہ سے فرض میں نقصان پیدا ہوا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نفل کے لئے یہ تحریمہ پاب جانے کی وجہ سے نفل میں نقصان پیدا ہو گیا ہے۔

اس تمہید کے بعد فرض ہے کہ مذکورہ بالا صورت میں جہدہ سہو کو نقصان واجب ہونا فقط امام محمدؒ کے مذہب پر ہے۔ کیونکہ امام محمدؒ کے نزدیک نقصان فرض میں پایا گیا اور پھر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہو گیا تو قیاس فقہاء تو یہی تھا کہ فرض کے نقصان کی تلاقی نفل نماز میں نہ ہو جیسا کہ چھٹی مطروحات میں بیان ہو ہے۔ لیکن چونکہ نفل کی بنا بھی تحریمہ اولیٰ پر ہے کسی نئے تحریمہ سے نفل کو شروع نہیں کیا گیا ہے اس سے جہدہ سہو واجب ہونے کے حق میں کہا جائے گا کہ یہ ایک ہی نماز اور جب ایک نماز ہے اور اس میں واجب یعنی غلط سلام ترک ہو گیا تو جہدہ سہو واجب ہو جائے گا۔

اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ ایک شخص نے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت نفل نماز یعنی شروع کی پھر شفعہ اس میں سہو ہو گیا تو آخر سلام میں جہدہ سہو نہ ہو گا۔ اگرچہ نفل کا ہر شفعہ جہدہ نماز ہے۔ لیکن تحریمہ واحد کی وجہ سے چھ کی چھ رکعتیں صدۃ واحدہ کے حکم میں ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چونکہ یہ تحریمہ نہ پائے جانے کی وجہ سے نفل کے اندر نقصان پیدا ہوا ہے اس لئے ان کے نزدیک جہدہ سہو قیاساً بھی واجب ہو گا اور استحساناً بھی۔

صاحب بدیع نے کہا ہے کہ اگر اس نفل نماز کو قطع کر دیا مثلاً پانچویں رکعت پوری کرنے کے بعد نماز کو توڑ دیا تو اس پر ن دور رکعتوں کی قضاء واجب نہیں ہے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ ان دور رکعتوں کی قضا کرنا واجب ہے بنیاد اختلاف یہ ہے کہ نماز یا روزہ کو اگر علی وجہ اشتغال توڑ دیا جائے تو وہ ہمارے نزدیک لازم نہیں ہوتا اور امام زفرؒ کے نزدیک لازم ہو جاتا ہے پس چونکہ اس شخص نے فرض کے نماز سے پانچویں رکعت کو شروع کیا ہے حالانکہ اس پر فرض باقی نہ تھا اس لئے ہمارے نزدیک یہ شروع کرنا نفل کو لازم کرنے والا نہیں ہو گا اور جب نفل لازم نہیں رہا تو قطع کرنے کی وجہ سے اس کی قضا بھی واجب نہ ہوگی۔ اور امام زفرؒ کے نزدیک شروع فی النفل علی وجہ اشتغال چنانچہ مقدمہ اس سے قطع کرنے سے ان کے نزدیک قضا بھی واجب ہو جائے گی۔

ولو افتدی بہ انسان الخ سے فاضل مصنف نے فرمایا کہ اگر کسی انسان نے ان دونوں رکعتوں یعنی پانچویں اور چھٹی میں اس شخص کی اقتداء کی تو امام محمدؒ کے نزدیک یہ مقتدی چھ رکعتیں پڑھے گا یعنی اگر پانچویں میں اقتداء کی گئی ہے تو امام کے مسلم پھیرنے کے بعد پانچ رکعتیں اور پڑھے گا اور اگر چھٹی رکعت میں اقتداء کی گئی تو امام کے قدر شامونے کے بعد پانچ رکعتیں اور پڑھے گا۔ ہاں طور کہ ایک رکعت جہدہ کرے پھر دو رکعت پڑھے اور بعد اس کے امام محمدؒ کے بعد پانچ رکعت پڑھے اور سلام پھیرے۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس مقتدی نے امام کے تحریمہ کے ساتھ نماز شروع کی ہے۔ لہذا جس قدر امام نے ادا کی ہے اسی قدر مقتدی



پر، زمر ہوئی پس چونکہ امام نے چار رکعت پڑھی ہیں اس لئے مقتدی پر بھی چھ رکعتیں، زمر ہوں گی۔ شیخین نے کہا کہ یہ مقتدی فقہاء  
رکعت پڑھے۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ امام جب پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو امام کا فرض نماز سے ٹکنا مستحکم، مطلق ہو گیا پس  
جب فرض سے ٹکنا متیقن ہو گیا تو اس کا فرض نماز کا تحریر بھی منقطع ہو گیا کیونکہ ایک وقت میں مختلف دو نمازوں کے تحریموں میں ہونا  
ناممکن نہ پس حاصل یہ ہو کہ فرض کا تحریر منقطع ہو کر غل کا تحریر شروع ہو گیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس مقتدی نے غل کے تحریر میں اکتفا  
نہ ہے اس لئے اس پر اس قطع نفل کی دو رکعتوں کے عذر وہ در کچھ واجب نہ ہوگا۔

ولو افسد المقتدی الخ اس عبارت سے حاصل یہ ہے کہ اگر کسی نے پانچویں اور چھٹی رکعت میں امام کی قضا کرنے سے حد  
اس کو قضا کر لیا تو امام محمد کے نزدیک اس مقتدی پر قضاء واجب نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مقتدی دو رکعتوں کی قضا کرے گا۔  
امام محمد کی دلیل قیاس ہے یعنی امام محمد مقتدی کے حال کو امام کے حال پر قیاس کرتے ہیں۔ اور چند سطر پہلے مذکور چکا ہے کہ امام نے اردو  
رکعتوں کی قضا کر دیا تو اس پر قضاء واجب نہیں ہے پس امام کے حال پر قیاس کرتے ہوئے کہا گیا کہ ان دو رکعتوں کی قضا مقتدی پر بھی  
واجب نہ ہوگی۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ قیاس کا قضا تو یہی تھا کہ امام پر بھی قضاء واجب ہو کیونکہ امام نے بھی پانچویں اور چھٹی  
رکعت یعنی نفل نماز شروع کر دینے کے بعد اس کو باطل کر دیا ہے اور غل شروع کر دینے کے بعد باطل کر دیا ہے۔ تو اس کی قضا واجب  
ہوتی ہے ہذا اس سورت میں امام پر بھی قضاء واجب ہونی چاہئے لیکن عارض کی وجہ سے قضا ساقط کر دی گئی ہے اور عارض یہ ہے کہ  
امام نے فرض ادا کرنے کے ارادہ سے نفل شروع کیا ہے اور یہ عارض امام کے ساتھ مخصوص ہے اور جو چیز امام کے ساتھ مخصوص ہو وہ عین  
طرف مقتدی نہیں ہوتی اس لئے اس عارض کی وجہ سے امام کے ذمہ سے فقط ساقط کر دی گئی ہے اور چونکہ مقتدی کے حق میں یہ عارض  
موجود نہیں ہے اس لئے اس پر قضاء واجب ہوگی۔

نفل کی دو رکعتیں پڑھیں ان میں بھولا اور سجدہ سہو بھی کر لیا دو اور رکعتوں کی بنا پہلی پر کر سکتا ہے یا نہیں

قال ومن صلى ركعتين تطوعا فسهي فيهما وسجد للسهو ثم اراد ان يصلي احريين لم يبن لان السهو  
يطل لوقوعه في وسط المصلاة بخلاف المسافر اذا سجد للسهو ثم بوى الاقامة حيث يسي لانه لو لم يبن  
يطل جميع المصلاة ومع هذا لو ادى صح لبقاء التحريمه ويبطل سجود السهو هو الصحيح

ترجمہ امام محمد نے جامع صغیر میں کہا ہے کہ جس شخص نے دو رکعت نفل نماز پڑھیں اور ان میں سہو ہو گیا اور سہو کا سجدہ کیا پھر چار  
دوسری دو رکعت پڑھے تو بناء نہ کرے کیونکہ سجدہ سہو اس کو باطل کرتا ہے اس لئے کہ سجدہ وسط مصلوۃ میں پڑ گیا ہے بخلاف مسافر کے جب  
اس نے سجدہ سہو کیا پھر اقامت کی سیت کر لی تو وہ بناء کرے گا۔ کیونکہ مسافر اگر بنا نہ کرے تو پوری ان نماز باطل ہو جائے گی۔ نہ  
باوجود اگر اس نے ادا کیا تو صحیح ہے کیونکہ تحریر باقی ہے اور سجدہ سہو باطل ہو جائے گا یہی قول صحیح ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے نفل کی دو رکعتیں پڑھیں لیکن ان میں کوئی سہو ہو گیا جس کی وجہ سے سجدہ سہو ہو گیا۔ پھر  
اس نے چاہا کہ ان دو رکعتوں پر اور دو رکعت نفل کی بناء کرے تو اس شخص کو بناء کی اجازت نہیں ہے بلکہ سلام پھیر کر سجدہ تحریر کرے  
ساتھ دو رکعت نفل پڑھے دلیل سے پہلے یہ بات ذہن نشین رکھئے کہ سجدہ سہو نماز کے آخر میں مشروع کیا گیا ہے نماز کے دو شعبہ

۔ درمیان شروع نہیں ہے۔ اب دلیل کا حاصل یہ ہوگا کہ اس صورت میں سجدہ سہو کرنے کے بعد دوسری رکعت کی بناء کرنا سجدہ سہو کو بلا ضرورت باطل کر دینا کیونکہ سجدہ سہو درمیان صلوٰۃ میں واقع ہو گیا ہے حالانکہ درمیان صلوٰۃ میں سجدہ سہو شروع نہیں ہوا ہے بلکہ صلوٰۃ میں شروع کیا گیا ہے ہم نے بلا ضرورت اس لئے کہا ہے کہ یہ شخص دوسرے دو گنا گناہ کرنے سے تحریم کے ساتھ ادا کر لیتا تو بغیر بنا کے درست ہو جاتا۔ اس لئے بناء کر کے سجدہ سہو کو باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ بنا کرنے کی صورت میں ایک سلام کے ساتھ چار رکعت ذکر کر کے کی فضیلت حاصل ہو جانے کی کیونکہ ایک سلام سے ساتھ چار رکعت بہ نسبت افضل ہے بہ نسبت دوسلام کے ساتھ پڑھنے کے اس کا جواب یہ ہے کہ بناء کی صورت میں بہ نسبت چار رکعت پر مدامت کرنے کی نسبت حاصل ہو جائے گی لیکن اس صورت میں نقص واجب رہے گا یعنی سجدہ سہو جو واجب ہے درمیان صلوٰۃ میں واقع ہونے کی وجہ سے باطل ہو جائے گا ورنقص واجب سے پچا اولیٰ ہے بہ نسبت فضیلت حاصل کرنے کے اس لئے کہا گیا کہ یہ شخص پہلے دو گنا گناہ کرے بلکہ نئے تحریم کے ساتھ دوسرے دو گنا گناہ کرے۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ بہ نسبت اس شخص کو بناء نہ کرنی چاہئے لیکن اس کے باوجود اگر بناء کر لی، دوسرا دو گنا گناہ بھی، کر لیا تو صحیح ہے۔ نیز بھی تک تحریم باقی ہے اب سجدہ سہو باطل ہو جائے گا کیونکہ جب بنا کی تو سجدہ سہو نماز کے درمیان میں واقع ہو گیا ہے حالانکہ نماز کے درمیان میں سجدہ سہو شروع نہیں ہو ہے اس لئے یہ سجدہ غیر معتبر ہوگا اور اس پر سجدہ سہو کا اعادہ واجب ہوگا۔

احلاف المسافر الخ اس عبارت کا حکم مسند متن کے خلاف ہے حاصل یہ ہے کہ مسافر نے فرض ربائی کا قصر کرتے ہوئے دو رکعت پڑھیں اور سہو پیش آنے کی وجہ سے سجدہ سہو کیا پھر سلام پھیرنے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو یہ مسافر کی تحریم پر بناء کرے ورنہ پوری کر کے سلام پھیرے۔ کیونکہ اقامت کی نیت سے اس پر چار رکعت پوری کرنا لازم ہو گیا ہے اب اگر یہ شخص بناء نہ کرے تو نہ پوری نماز باطل ہو جائے گی۔ اور بناء کرنے میں نقص واجب ہے کیونکہ سجدہ سہو کا باطل کرنا ہے اور نقص واجب ادنیٰ ہے بہ نسبت نہ فرض کے اور قعدہ ہے کہ بڑی برائی کو دور کرنے کے لئے چھوٹی برائی کو برداشت کیا جا سکتا ہے اس لئے اہل جہنم فرض نماز کو باطل کرنے سے بچنے کے لئے ادنیٰ جہنم سجدہ سہو کے نقص کو برداشت کر لیا جائے گا۔

امام نے سلام پھیرا اور امام پر سجدہ سہو تھا مقتدی نے سلام کے بعد امام کی اقتداء کی اگر امام سجدہ

سہو کر لے تو مقتدی کی اقتداء شمار ہوگی ورنہ نہیں۔۔۔ اقوال فقہاء

من سلم وعليه سجدنا السهو فدخل رجل في صلوته بعد التسليم فان سجد الامام كان داخلًا والا  
لهذا عبد ابی حنیفہ وابی یوسف وقال محمد بن ابو داود سجد الامام اولم يسجد لان عبده سلام من عبده  
سجد لا يحرجه عن الصلوة اصلا لانها وجبت حصر القصر فلا بد ان يكون في احرام الصلوة و  
سجد لا يحرجه عن سبل الوقوف لانه محل في نفسه وانما لا يعمل لحاجته الي اذا السجدة فلا يظهر  
بها ولا حاجة على اعتبار عدم العود ويظهر الاختلاف في هذا وفي انتفاص الطهارة بالتحققه وتغير  
غرض بنية الاقامة في هذه الحالة

ترجمہ۔ ایک شخص نے (نماز کے آخر میں) سلام پھیرا حالانکہ اس پر سجدہ اسہو لازم ہے پھر سجدہ پھیرنے کے بعد ایک شخص اس مصلیٰ کی نماز میں داخل ہو گیا پس امام نے سجدہ کیا تو یہ مقتدی اس کی نماز میں داخل ہوا یہاں تک کہ مقتدی کے نزدیک ہے ورنہ مقتدی نے فرمایا کہ یہ داخل ہے امام سجدہ کرے یا نہ کرے۔ اس لئے کہ امام محمد کے نزدیک اس شخص کا سلام جس پر سجدہ اسہو لازم ہے اس و سلام نماز سے خارج نہیں کرتا۔ کیونکہ سجدہ اسہو نقصان کو پورا کرنے کے لئے واجب ہوا ہے اس لئے ضروری ہے کہ وہ شخص نماز کے آخر میں ہو و شیخین کے نزدیک اس کو علی سبیل التوقف نکال دے گا کیونکہ سلام تو بذات خود تحلیل کرنے والا ہے اور (پہاں) محل نہیں رہے۔ کیونکہ امام سجدہ کی ضرورت ہے پس بغیر سجدہ کے خارج نہ ہوگا اور عدم خود کا اعتبار کرتے ہوئے کوئی ضرورت نہیں اور ختلاف عام ہے اس مسئلہ میں اور قہتہ سے طہارت ٹوٹنے میں اس حالت میں اقامت کی نیت کرنے سے فرض متغیر ہو جاتا ہے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص جس پر سجدہ اسہو واجب تھا اس نے سلام پھیرا ایک آدمی اس کے سلام پھیرنے کے بعد اس کی نماز میں اقتدا کی نیت کر کے شامل ہو گیا تو شیخین کے نزدیک حکم یہ ہے کہ اگر امام نے سجدہ اسہو کیا تو یہ مقتدی اس کی نماز میں داخل ہوا اور اگر امام نے سجدہ اسہو نہیں کیا تو اس کی نماز میں شامل ہونے وار شمار نہیں ہوگا۔

سجدہ اسہو والے کا سلام حرمت صلوٰۃ سے نکال دیتا ہے یا نہیں یہ مسئلہ دور کے علماء بہت سے مسائل اس اصول پر موقوف ہیں کہ جس پر سجدہ اسہو واجب ہے اس کا سلام کو حرمت صلوٰۃ سے نکال دیتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اس شخص کا سلام اس کو نماز سے خارج نہیں کرتا نہ موقوف ورنہ بائنا (غیر موقوف) بلکہ امام زفر کا قول ہے۔ و شیخین کا مذہب یہ ہے کہ نہ سلام اس کو نماز سے موقوف خارج کر دیتا ہے۔ موقوف کا مطلب یہ ہے کہ سلام کے بعد اگر اس نے سجدہ اسہو کر لیا تو کہا جائے گا کہ تحریر باقی ہے اور جب تحریر باقی ہے تو دوسرے مصلیٰ کا اقتدا کرنا بھی درست ہے اور اگر سلام کے بعد سجدہ نہیں کیا تو کہا جائے گا کہ تحریر باقی نہیں اور جب تحریر باقی نہیں رہا تو اقتدا کرنا بھی درست نہ ہوگا۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ سجدہ اسہو اس نقصان کی تلافی کے لئے واجب ہے نقصان صلوٰۃ جتنی دانی ہوئی نماز میں پیدا ہوا یا ہے اور تلافی کرنا ہی وقت تحقق ہوگا جب کہ وہ چیز موجود ہو جس کی تلافی کرنا مقصود ہے۔ مگر سجدہ کے ذریعہ نماز کے نقصان کی تلافی ہی وقت ہو سکتی ہے جب نماز موجود ہو ورنہ زکا قیماً تحریر پر موقوف ہے پس معلوم ہوا کہ جس پر سجدہ واجب ہے اس کا سلام اس کو حرمت صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا بلکہ سلام کے باوجود تحریر باقی رہتا ہے پس جب سلام کے بعد تحریر باقی ہے تو سلام کے بعد اس کی قہتہ کرنا بھی درست ہوگا امام خواہ سو کا سجدہ کرے یا نہ کرے۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ سلام بذات خود محض یعنی نماز سے خارج کرتا ہے چنانچہ رشاد نبوی ہے تحلیلہا التسلیم بان مانع پیش آجائے تو غلط سلام اپنا عمل نہیں کرے گا۔ اور مانع عمل سجدہ اسہو داکر نے کی ضرورت ہے پس اگر سلام کے بعد سجدہ اسہو کیا تو چونکہ مانع پایا گیا اس لئے لفظ سلام اپنا عمل نہیں کرے گا جتنی اس مصلیٰ کو نماز سے خارج نہیں کرے گا۔ اور اگر سجدہ اسہو نہیں کیا تو چونکہ مانع نہیں پایا گیا اس لئے لفظ سلام اپنا عمل نہیں کرے گا جتنی اس مصلیٰ کو نماز سے خارج کر دے گا۔ اس دلیل سے ثابت ہو گیا کہ جس شخص پر سجدہ اسہو واجب ہو اس کا سلام اس کو علی سبیل التوقف نماز سے خارج کرتا ہے۔

صاحب بد یہ کہتے ہیں کہ امام محمد و شیخین کا اختلاف اس مسئلہ میں تھا ہر دو کا اور اس کے بعد دوسرے دو مسئلوں میں ظاہر ہوگا۔ یہ ہے کہ سلام کے بعد اس شخص نے قہتہ کیا جس پر سجدہ اسہو واجب ہے تو اس قہتہ سے امام محمد و امام زفر کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا۔

نماز کے اندر قبضہ پایا اور شخصین کے نزدیک اگر سجدہ سہو کرے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ سجدہ کرنے کی وجہ سے قبضہ پا کر پایا گیا ہے۔ اور مسئلہ یہ ہے کہ سلام کے بعد اگر سجدہ سہو سے پہلے مسافر نے قنوت کی نیت کی تو امام محمد کے نزدیک سجدہ سے دو رکعت کے چار رکعت ہو جائے گی خود سجدہ سہو کرے یا نہ کرے اور شخصین کے نزدیک اگر سجدہ سہو کر لیا تو اس کی نیت سے چار رکعت ہو جائے گی اور اگر سجدہ سہو نہ کیا تو چار رکعت نہیں ہوگی۔ (شرح ماہیہ)

نماز کو ختم کرنے کے لئے سلام پھیرا، اس پر سجدہ سہو لازم ہے تو سجدہ سہو کر لے

یرید بہ قطع الصلوٰۃ و علیہ سہو فعلیہ ان یسجد نسہو لان ھذا السلام غیر قاطع وینتہ تعبیر

دعت

جس شخص نے نماز قطع کرنے کے ارادے سے سلام پھیرا، نیک اس پر سہو بھی ہے۔ تو اس پر پتے سہو کی وجہ سے سجدہ کرنا نیک یہ سلام قاطع نماز نہیں ہے، ورنہ اس کی نیت مشروع کو متغیر کرنا ہے ہذا لغو ہوگی۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص جس پر سجدہ سہو واجب ہے اس نے نماز قطع کرنے کے عزم سے سلام پھیرا تو اس پر مفید ہے سے پہلے پہلے سجدہ سہو کرنا واجب ہے کیونکہ علیہ السہو کا سلام بالاتفاق قاطع نماز نہیں ہے، امام محمد کے نزدیک تو اس نے کے نزدیک محصل (نماز سے خارج کر دیا) ہو کر مشروع نہیں ہوا اور شخصین کے نزدیک اگرچہ محصل ہے نیک موقوفہ محصل ہے حاصل یہ کہ سلام قطع نماز ہو کر مشروع نہیں ہوا ہے اور جو چیز قاطع نماز ہو کر مشروع نہ ہو وہ نماز قطع نہیں کر سکتی پس اس قطع نہیں ہوگی رہی نماز قطع کرنے کی نیت سودہ خداف مشروع ہونے کی وجہ سے لغو ہو جائے گی اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

شخص کو نماز میں شک ہو گیا اسے معام نہیں تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اس کا کیا حکم ہے

فی صلوٰۃ ہم یدرأثلثا صلی ام اربعاً و دلک اور ما عرص له استأنف لقوله علیہ السلام اذا شک صلاتہ انہ کم صلی فلیستقبل الصلوٰۃ

جس نے اپنی نماز کے اندر شک کیا اس کو معذور نہیں تین رکعتیں پڑھیں یا چار پڑھیں اور یہ شک پہلے شک ہے جو اس کو نئے سرے سے نماز پڑھے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی نماز کے اندر یہ شک کرتے کہ کتنی پڑھی پڑھے۔

مسئلہ یہ ہے کہ مصلیٰ کو اپنی نماز میں یہ شک پیش آیا۔ تین رکعتیں ہوئیں یا چار رکعتیں ہوئیں اور یہ شک پہلی ہی بار پیش آیا۔ اس میں نماز زعفرانو پڑھے۔ دلیل صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث رسول ﷺ ہے۔ رہی یہ بات کہ متن کی عبارت اول سے کیا مراد ہے۔ اس بارے میں بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس جملہ سے مراد یہ ہے کہ سہو اس کی عادت نہیں ہے بلکہ کبھی ہے یہ مضطرب ہرگز نہیں ہے کہ عمر بھر کبھی سہو ہی نہیں ہوا ہے۔ شمس المائتہ حسن کی یہی رائے ہے۔

اس نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ اس نماز میں پہلا سہو ہو گیا ہے اور بعض حضرات نے کہا کہ زندگی میں پہلی مرتبہ ہی سہو پیش آیا



امری کے ساتھ نماز سے نکلنے والی ہوگا نہ کہ کلام کے ساتھ اور اگر نماز سے نکلنے کی فقط نیت کی گئی، ورنہ قطع نماز عمل نہیں پایا یہ کافی ہے بلکہ نیت جب تک قطع نماز عمل کے ساتھ متصل نہ ہو غرض ہے اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔

وعند البناء علی الاقل اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ قیل پر بناء کرنے کی صورت میں ہر رکعت پر قعدہ کرے اور شہد پڑھے مثلاً نماز میں مصلیٰ کو یہ شک پیش آیا کہ یہ پہلی رکعت ہے یا دوسری رکعت ہے اور کسی طرف غالب مان بھی نہیں ہے تو وہ اس کو پہلی رکعت مانے اس رکعت کو پورا کرنے کے بعد قعدہ کرے کیونکہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دوسری رکعت ہو اور دوسری رکعت پر قعدہ وجوب سے اس قعدہ کرے پھر کھڑا ہو جائے اور دوسری رکعت پڑھے اور قعدہ کرے کیونکہ مصلیٰ نے اس کو دوسری رکعت کے حکم میں مان رکھا ہے۔ اور دوسری رکعت پڑھے اور پھر قعدہ کرے اس لئے کہ ممکن ہے کہ یہ چوتھی رکعت ہو اور چوتھی رکعت پر قعدہ فرض ہے پھر کھڑا ہو اور تیسری رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اس لئے کہ مصلیٰ کے نزدیک یہ چوتھی رکعت کے حکم میں ہے اور چوتھی رکعت پر قعدہ فرض ہے۔ حاصل یہ کہ قعدہ مفروضہ اور قعدہ واجبہ کے چھوٹنے کے اندیشہ سے ہر رکعت پر قعدہ کرے جس کی صورت خادم نے بالتفصیل بیان کی ہے۔ اللہ اعلم بحسبیل حمد۔

## باب صلوٰۃ المریض

ترجمہ۔۔۔ (یہ) باب بیمار آدمی کی نماز (کے بیان) میں ہے

صلوٰۃ کی اضافت مریض کی طرف اضافت فعلی فی الذل کے قیس سے ہے مصنف ہدایہ نے بیمار کی نماز کا ذکر جو دوسروں کے بعد ہے کیا ہے کہ مرض اور سہو دونوں عوارض سبب ہوئے ہیں اور سہو چونکہ عام ہے مریض اور تندرست سب کو عارض ہوتا ہے اس لئے بعد کا ذکر اولاً کیا گیا اور بیمار کی نماز کا ذکر ثانیاً کیا گیا ہے۔

قیام پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے

بحر المریض عن الفیام صلی قاعد یرکع ویسجد بقولہ عبدہ السلام لعمران بن حصین صل قانما فان استطع فقاعد افان لم تستطع فعلى الحنث تؤمى ایماء ولان الطاعة بحسب الطاقة

مریض جب کھڑا ہونے سے عاجز ہو جائے تو بیٹھ کر رکوع بعدہ کے ساتھ نماز پڑھے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے عمران بن حصین سے کہا کہ مریض (تھا) کو فرمایا تھا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ پھر اگر تجھ کو اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھ پھر استطاعت نہ ہو تو کروٹ دے اور اٹھ کر پڑھ کرے۔ اور اس سے کہ وہ عت بقدر طاقت ہوتی ہے۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ بیمار آدمی اگر کھڑا ہونے پر قادر نہ ہو یا اس طور کہ کھڑا ہونے میں صحت یابی کی تاخیر کا ڈر ہے یا کھڑا ہونے میں ضعف شدید ہے حق ہوتا ہے یا درد وغیرہ ہوتا ہے تو اس کے واسطے قیام کا ترک کرنا جائز ہے اور یہ شخص بیٹھ کر رکوع بعدہ سے نماز ادا کرے۔ وکیل عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے قال كنت معي بواسير فسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قانما فان لم تستطع فقاعد افان لم تستطع فعلى حسب ما أمركم الله في ذلك قال لا تكلف الله نفسك الا وسعها عمران بن حصين نے کہا ہے کہ مجھ کو بواسیر کا مرض تھا میں نے سید

انہی سے اس حالت میں نمرائے مارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر تمہارا سر اور اُترس لی جائے۔  
یہی سر اور اُترس اس کی بھی طاقت نہ ہو تو کمروت پر اور اُترس کی بھی طاقت نہ ہو تو چیت ریٹ سر اور سر مدد گالی کی دوسری۔  
سے زیادہ مکلف نہیں کرتے۔

صاحب مدیہ عقیقی و نیل بیان کرتے ہوئے اس حمد کا اصل ذکر کیا ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ یہ عمت بقدر حق و قوت ہے اور قدر ممکن ہو اور جس طرح ممکن ہو اسی طرح اور اسی قدر عمت کرے۔

فوائد : اگر بعض تھوڑے سے قیام پر قادر ہے مثلاً ایک آیت پڑھنے کی مقدار یا تکبیر کہنے کی مقدار چار۔ قیام پر قادر نہیں ہے۔  
 یہ مقدار قیام کا حکم دیا جائے گا۔ جب عاجز ہو جائے تو بیٹھ جائے کیونکہ وقت کے مطابق ہی طاعت ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر نماز  
 الگ کر دینا بھی بریکار ہو سکتا ہو تو اس کے لئے قیام کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ واللہ اعلم

رکوع اور سجدہ کی طاقت نہ ہو تو اشارہ سے رکوع سجدہ کرے

قال فان لم يستطع الركوع والسجود ومي ايماء يعنى قعدا لانه رسع مشد وحمل سجوده حثي  
ركوعه لانه قائم مقامها فاحد حكمها ولا يرفع الي وجهه شىء بسجد عليه لقوله عليه السلام ان قدر  
تسجد على الارض فاسجد والافاوم برأسك وان فعل ذلك وهو يخفض رأسه احزاه لوجود الأقدام  
وضع ذلك على جبهته لا يعجزه لاعدامه

ترجمہ قدری نے کہا کہ گر کوح اور سجدہ کی قدرت نہ ہو تو اشارہ کرے یعنی بیٹھ کر کیونکہ یہی اس کی وسعت میں ہے۔ اور اپنے  
نوپ نسبت روض کے پست کر دے۔ کیونکہ اشارہ ان دونوں کے قائم مقام ہے۔ اور اپنے چہرے کی طرف ایسی چیز نہ اٹھائے جس سے  
کمرے کیونکہ حضور کا ارشاد ہے کہ اگر تو زمین پر سجدہ کر رہا ہو تو اپنے سر سے اشارہ کر اور اگر اس  
کیا اور حال یہ ہے کہ وہ اپنے سر جھکاتا ہے تو اس کو کافی ہو گیا۔ اس لئے کہ اشارہ پایا گیا ہے اور اس نے اس چیز کو اپنی پیشانی پر د  
حاضر نہیں ہوگا کیونکہ اشارہ معدوم ہے۔

تشریح صاحبِ قدوری نے فرمایا ہے کہ اگر رکوع اور سجدہ کرنے کی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر رکوع اور سجدہ اشارہ کے ساتھ دائرہ۔ اس وقت اس کی طاقت اسی قدر ہے اور پہلے گزر چکا کہ طاعت بسترِ طاقت ہوتی ہے اب سجدہ کا اشارہ بہ نسبت رکوع کے اشارہ۔ پست کرے یعنی سجدہ کا اشارہ کرتے وقت سر زیادہ جھکا ہوا ہے۔ یہ ہے کہ اشارہ رکوع اور سجدہ کے قائم مقام سے بہت رکوع۔ کے حکم میں ہوگا۔ اور چونکہ حقیقی سجدہ بہ نسبت حقیقی رکوع کے پست ہوتا ہے اس لئے سجدہ کا اشارہ بھی بہ نسبت رکوع کے اشارہ کے پست ہوگا۔

شیخ ابوالحسن قدوری نے کہا کہ سجدہ کرنے کے لئے کوئی چیز اپنے چہرے کی طرف نہ اٹھنے دے۔ حدیث مسور ہے ۔  
قَدَرْتُ انْ يَسْجُدَ عَنِي الْاَرْضُ فَاسْجُدْ وَالْاَقْدَامُ بِرَأْسِكَ اِنَّمَا بَزَرَ رَنْهُنَّ اَيْسِدٌ مِّنْ لِّمُسْتَدْمِلٍ يَهْدِيهَا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَكُونُ

رے عن جابر بن السبی صلی اللہ علیہ وسلم عدم مریض فراہ یصلی علی وسادة فاحده فامر می بها  
جعود الیصلی علیہ فاحده فمرمی بها وقال صل علی الارض ان استطعت ولا فادام ایماء وجعل  
جودک احصی من رکوعک حتی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ آنحضرت ﷺ ایک بیمار کی عیادت کرتے تھے  
تاریک کہ وہ تکیہ پر نماز پڑھتا ہے پس آپ ﷺ نے تکیہ لے کر پھینک دیا پھر اس نے ایک لکڑی لی تاکہ اس پر نماز پڑھے آپ ﷺ  
نے بھی پھینک دیا اور فرمایا کہ زمین پر نماز پڑھا اگر قدرت ہو ورنہ شرہ را اور اپنے جود کو اپنے رکوع سے پست نہ کر یہ حدیث  
تاریک ہے کہ وہ بیمار تکیہ اٹھ کر پیشانی سے لگاتا تھا۔ آنحضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا پس اس حدیث سے معلوم ہو کہ عیدہ کر  
نے کی چیز کو اٹھ کر پیشانی سے لگانا درست نہیں ہے۔

سب ہدایہ کہتے ہیں کہ مریض نے اگر تکیہ اٹھ کر پیشانی سے لگایا تو وہ اس سے خالی نہیں۔ رکوع اور عیدہ کے سے پناہ سر جھکا تا بہ  
نہ نہ جھکاتا ہے تو کافی ہوگی کیونکہ سر جھکانے سے شرہ پایا گیا اور یہی اس پر فرض ہے بدتہ مکر وہ ہے۔ اور اگر تکیہ اٹھ کر پیشانی پر  
ماتحت پست نہیں ہو تو اس سے رکوع اور عیدہ دیکھیں ہوگا کیونکہ اس سورت میں اشارہ عدم مکر وہی حال اندہ یہ فرض تھا۔

### بیٹھنے کی قدرت نہ ہو تو لیٹ کر نماز پڑھے اور اس کا طریقہ

لا یستطیع القعود ینقلی علی طہرہ وجعل رحمہ الی الفیلة واومی بالرکوع ولسجود لقولہ علیہ  
سلام بصلی المریض قائما فان لم یستطع فقاعدا فان لم یستطع فعلی قعاه یومی ایماء فان لم یستطع فاد  
الی احق بقبول العذر منه

یہ دو مریض کو بیٹھنے کی بھی قدرت نہ ہو تو جتنی پست پر لیٹ جائے اور اپنے پاؤں قبضہ کی طرف رکھے اور رکوع اور عیدہ کے  
دش کر۔ یہاں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ بیمار حضرت ہو کر نماز پڑھے۔ اس کی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھے اور اس کی بھی  
ت نہ ہو تو لیٹ کر رکعت کر۔ پھر اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اندھن زیادہ، کت میں اس سے عذر قبول کریں۔

یہ اگر مریض کو بیٹھنے کی قدرت نہ ہو تو جتنی پست لیٹ کر جائے اور اپنے سر کے نیچے و نیچے سا تکیہ رکھے تاکہ بیٹھنے  
کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور عیدہ کا اشارہ کرنا ممکن ہو کیونکہ اس کے بغیر تندرست آدمی اشارہ نہیں کر سکتا چہ جائے کہ بیمار  
ان آدمی طرف سے اور رکوع اور عیدہ کا شرہ کرے۔ دلیل آنحضرت ﷺ ہا توں ہے بصلی المریض قائما فان لم  
سع فاعدا فان لم یستطع فعلی قعاه یومی ایماء فان لم یستطع فاللہ تعالیٰ احق بقبول العذر منه حدیث نے  
بہ نفع للہ احق بقبول العذر منه، کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ اشارہ و پناہ قائم نہ ہونے کی صورت میں  
بہ نفع للہ احق بقبول العذر منه کہ جب تندرست ہو جائے قضا کرے۔ ان حضرات کے نزدیک اس جزئی تفسیر یہ ہوں  
مذہب ان مریض کو قبول کرنے کے زیادہ حق ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ یہی حالت میں قضا کرنا واجب ہے ان حضرات  
یہ تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مقرر اسطو کو قبول کرنے کے زیادہ حق ہیں۔ صحابہ میں نے اسی قول کو واضح کہا ہے۔



## لیٹ کر پہلو کے بل نماز پڑھنے کا حکم

وان استلقى على حبه ووجهه الى القبلة حارلما رويما من قبل الا ان الاولى هوالا ولي عسدا حلالا لسانه لان اشارة المستلقى تقع الى هواء الكعبة و اشارة المصطحع على جنبه الى حاسب قدميه و به بتادی نصير

ترجمہ اور اگر بیمار کوٹ پر بیٹا اور اس کا منہ بوجہ قبلہ نہ تو جائز ہے اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے پہلے روایت کی ہے۔ بیٹہ ہمارے نزدیک ولی ہے مام شافعی کا اختلاف ہے کیونکہ چیت لینے والے کا اشارہ ہوا کعبہ کی طرف پڑتا ہے اور کوٹ پر بیٹہ کا اشارہ اس کے دونوں قدموں کی جانب پڑتا ہے، اسی کے ساتھ نماز ادا ہوتی ہے۔

تشریح صاحب قدوری نے کہا ہے کہ بیمار اگر کوٹ پر بیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے، در خالیکہ اس کا منہ قبلہ کی جانب نہ بھی جائز ہے دلیل حدیث عمران بن حصین ہے جو اول باب میں مذکور ہو چکی ہے، اور باری تعالیٰ کا قول ید شکرؤن لکھ قنولہ علی خوبہم بھی اس پر دل سے۔ حاصل یہ ہے کہ عمران بن حصین کی حدیث شان لم تستطع فعلى الحب یومی بعد عبد اللہ بن عمر کی حدیث فان لم یستطع فعلى قفا یومی یحاء متعارض ہیں کیونکہ حدیث عمران ابن حصین میں کوٹ پر بیٹہ پڑھنا مذکور ہے اور عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں چیت بیٹ کر نماز پڑھنا مذکور ہے۔ اور بیمار کی حالت عذر کی حالت ہے اس لئے یہ حالتوں میں سے ہر ایک بیٹہ پر نماز پڑھنا جائز ہے البتہ اوویت میں اختلاف ہے چنانچہ ہمارے نزدیک بیٹہ ولی (چیت بیٹہ نماز پڑھنا اولیٰ ہے اور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک بیٹہ ثانیہ) پر نماز پڑھنا اولیٰ ہے ہمارے نزدیک وجہ روایت ہے کہ چیت بیٹ کر نماز ادا کرنے کا اشارہ کعبہ کی قضا کی طرف پڑتا ہے اور کوٹ پر لیٹ کر نماز ادا کرنے والے کا اشارہ اس کے قدم کی طرف پڑتا ہے، ورنہ نماز اس سے ادا ہوتی ہے کہ اشارہ قضا کعبہ کی طرف پڑے۔ اس لئے چیت لیٹ کر نماز ادا کرنا ولی ہوگا۔

## سر کے اشارہ تک سے عاجز ہو تو نماز کب تک مؤخر کرے گا

فان لم یستطع الایماء براسه اخرت عمه ولا یؤمی بعینه ولا یقبه ولا بحاحیه حلالا لفر لماروینا من ولان نصب الابدال بالوای ممتنع ولا قیاس عسی الرأس لانه بتادی به رکن الصلوة دون العس واحتیواء حرب عنه اشارة الى انه لا تسقط الصلوة عمه وان کان العحر اکثر من یوم لیلہ اذا کان مفیقا وهو صح لانه یفہم مضمون الخطاب بحلاف المعنی عیہ

ترجمہ پھر اگر مریض اپنے سر سے بھی اشارہ کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس سے نماز مؤخر کر دیا جائے گا اور اشارہ نہیں کرے گا پٹی آنکھ لگانے سے اور نہ اپنی ہاتھوں سے، نماز مؤخر کا اختلاف ہے اس حدیث کی وجہ سے جس کو ہم پہلے روایت کر چکے ہیں اور اس میں کہ بدن کارائے سے مقرر کرنا ممتنع ہے اور سر پر قیاس نہیں کیا جا سکتا ہے کیونکہ سر کے ساتھ نماز کا ایک رکن ادا ہوتا ہے نہ کہ نگاہ اور آئینہ (بھنوں اور قلب) سے ورمام قدوری کا قول آخرت عنہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس سے نماز ساقط نہ ہوگی اور اگرچہ دن رات سے زائد ہو بشرطیکہ وہ شخص فقیہ میں ہو۔ یہی صحیح ہے کیونکہ یہ مریض مضمون خطاب کو سمجھتا ہے۔ اس کے برخلاف

نہ پر بے ہوشی طاری ہو گئی ہے۔

شرح شیخ ابو الحسن قدوری نے فرمایا ہے کہ مرض اگر اس قدر بڑھ جائے کہ سر کے ساتھ اشارہ کرنے کی قدرت بھی باقی نہ رہی ہو تو نماز ترک کر دی جائے گی لیکن نگھوں قلب و پھنوس کے ساتھ اشارہ کرنا کافی نہ ہوگا۔ مگر فرماتے ہیں کہ ایسا مریض اپنی آنکھوں اور لب کے ساتھ اشارہ کر کے نماز ادا کرے ورنہ درست ہونے پر اس کا اعادہ کرے۔ اسی کے قائل مامشعلی ہیں ہماری دلیل یہ حدیث ہے جو سابق میں گذر چکی تھی ان قلوب ان سجده علی الارض فاسجد و لا فادہ براسک اس حدیث کے اندر مقام میں واقع پر سر پر اکتفاء یہ ہے۔ اگر سر کے اعادہ کے ساتھ اشارہ کرنا جزا ہو تو آنحضرت ﷺ اس کو نہ مانتے۔ آپ کا بیان نہ کرنا عدم جواز کی دلیل ہے۔

عقلی دلیل یہ ہے کہ اشارہ در حقیقت رُوح و سجدہ کا بدن ہے و بدن کا رہنے سے مقرر کرنا ممنوع ہے و حدیث کے اندر اشارہ کے ساتھ اشارہ کا ذکر ہے نہ کہ نگھ و سجدہ کے ساتھ اشارہ کا۔ پس اگر ن چیزوں کے ساتھ اشارہ کرنے کی اہل سنت و اہل جہالت میں تفریق ہے تو اشارے سے مقرر کرنا لازم آئے گا حالانکہ یہ جائز نہیں ہے جس نے نگھ وغیرہ کے ساتھ اشارہ کرنا کافی نہ ہوگا۔ اور اگر آپ یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ مقرر کرنا نہیں ہے بلکہ یہ تو سر کے حکم پر قیاس ہے تاہم یعنی جس طرح سر کے ساتھ اشارہ کرنا رُوح و سجدہ کے لئے جائز ہے۔ اسی طرح آنکھ وغیرہ کے ساتھ اشارہ کرنا بھی کافی ہونا چاہئے۔ تو جو یہ ہوگا کہ آنکھ وغیرہ کو سر پر قیاس کرنا درست نہیں ہے بلکہ سر کے ساتھ نماز کا ایک رکن یعنی سجدہ ہوتا ہے اور آنکھ قلب پھنوس کے ساتھ سجدہ نہیں ہوتا۔ یعنی ان تینوں اعضاء و سجدہ ہونے میں کوئی خلل نہیں ہے۔ پس اس فرق کے ساتھ ایک کا دوسرے پر قیاس کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے قدوری کی عبارت آخرت عندہ اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ ایسے مریض نے ذمہ سے نماز ساقط نہ ہوگی بلکہ نماز اس کے ذمہ باقی رہے گی نہایت باب سوے پر مذکور ہے اگرچہ یہ حالت ایک دن رات سے زائد ہی ہو بشرطیکہ اس عرصہ میں مریض ہوش رہا ہو۔ یہی قول صحیح ہے کیونکہ یہ مریض جب فاقہ و ہوش میں ہے تو نماز کے حکم کو سمجھتا ہے۔ اور جب حکم کو سمجھتا ہے تو اس پر حکم متوجہ ہے جس سے اس کے ذمہ نماز جب ہوگی مگر عذر کی وجہ سے پانچوں سے مہلت دیدی گئی ہے یہاں تک کہ قدرت حاصل ہو اس کے برخلاف وہ شخص جو ایسا دن رات سے زائد بے ہوش رہا تو چونکہ وہ فہم خطاب سے عاجز ہے اس لئے نماز اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ بیمار کی یہ حالت کہ جس میں سر کے ساتھ اشارہ پر بھی قدرت نہ ہو اگر ایک دن رات سے زائد بے ہوش رہا تو قضاء واجب نہ ہوگی اور ایک دن رات سے کم ہے تو قضاء لازم ہو جائے گی۔

قیام پر قادر ہو رُوح سجدہ پر قادر نہ ہو اس کے لئے کیا حکم ہے

قادر علی القيام ولم یقدر علی الرکوع والسجود لم یدرمہ القيام ویصلی قاعدا یؤمئ الایماء لان رکبۃ  
لایمکن لیسوسل بہ الی السجدة لما فیہا من بھدۃ التعظیم وداکن لا یتعقبہ السجود لایکون رکنا فیتحیر  
(الافصل هو الایماء قاعدا لانہ اشبه بالسجود)

ترجمہ اور اگر مریض کو قیام پر قدرت ہے اور رکوع اور سجود پر قدرت نہیں ہے تو اس پر قیام کرنا لازم نہ رہا۔ ورنہ کھڑے کھڑے درمیان لیکھ

اشارہ کرتا ہو اس لئے کہ قیام رکن ہونا اس غرض سے ہے کہ قیام کے وسیلہ سے جہدہ ہو کیونکہ یہ جہدہ میں اجتہاد کی تعظیم سے ہے جس جہدہ قیام ایسا ہو کہ اس کے بعد جہدہ نہ ہو تو قیام رکن نہیں رہے گا۔ اس لئے مریض کو اختیار ہے افضل تو بیٹھ کر اشارہ کرنا ہے کیونکہ بیٹھ کر اشارہ کرنا حقیقی جہدہ کے زیادہ مشابہ ہے۔

**تشریح** مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسا بیمار ہے کہ وہ قیام پر تو قادر ہے لیکن رکوع و جہدہ کرنے پر قدرت نہیں ہے تو اس پر قیام رکوع نہ ہوگا۔ بلکہ وہ بیٹھ کر اشارہ کرے ساتھ نماز ادا کرے۔ امام زقر اور امام شافعی نے فرمایا کہ اگر قیام پر قدرت ہو و رکوع اور جہدہ پر قدرت نہ ہو تو قیام اس کے ذمہ سے ساقی نہ ہوگا ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ قیام رکن ہے اور مریض اس سے بجز نہیں ہے بلکہ دوسرے رکن میں رکوع اور جہدہ سے بجز ہے پس رکوع و جہدہ سے عاجز ہونے کی وجہ سے قیام کیونکر ساقی ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ قیام فقط اس شخص سے رکن ہے کہ وہ نماز کے بعد جہدہ کا وسعہ ہوتا ہے اور قیام کے بعد جہدہ کا وسعہ اس لئے ہے کہ قیام کے بعد جہدہ کرنے میں اجتہاد کی تعظیم سے ہے جس جہدہ قیام کے بعد جہدہ نہ ہو وہ قیام رکن نہیں ہوگا اور جب اس حالت میں قیام رکن نہ رہا تو بیمار مریض کو قیام کرنے اور نہ کرنے میں اختیار ہے۔ ابستہ افضل یہ ہے کہ بیٹھ کر رکوع جہدہ کا اشارہ کرے کیونکہ بیٹھ کر جہدہ کا اشارہ کرنا حقیقی جہدہ کے زیادہ مشابہ ہے اس لئے کہ بیٹھ کر اشارہ کرتے وقت سر زمین سے زیادہ قریب ہو جائے گا بہ نسبت کھڑے ہو کر اشارہ کرنے کے۔

**تندرست نے نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر مرض لاحق ہو گیا بیٹھ کر مکمل کرے**

وان صلی الصبح بعض صلواتہ قائما ثم حدث به مرض اثمها فاعدا یرکع و یسجدا یومی ان لم یقدر  
مستلقیا ان لم یقدر لانه بنی الادبی علی الاعلی فصلا کا لاقتداء

**ترجمہ** اور اگر تندرست آدمی نے نماز کا کچھ حصہ کھڑے ہو کر پڑھا پس اس کو مرض حادث ہو گیا تو بیٹھ کر نماز کو پورا کرے۔ درنہ حال رکوع اور جہدہ کرے یہ اشارہ کرے (رکوع جہدہ پر) قادر نہ ہو یا بیٹھ کر (نماز پوری کرے) اگر (بیٹھنے پر) قادر نہ ہو کیونکہ اس نے نماز کو اعلیٰ پہنچی کیا ہے لہذا اقتداء کے مند ہو گیا۔

**تشریح** مسئلہ یہ ہے کہ اگر تندرست آدمی نے نماز کا ایک حصہ کھڑے ہو کر ادا کیا پھر درمیان نماز میں مرض لاحق ہو گیا کہ قیام پر قادر نہ رہا تو اگر رکوع جہدہ پر قدرت ہو تو بیٹھ کر رکوع جہدہ کے ساتھ نماز پوری کرے اور اگر رکوع جہدہ پر قدرت نہ ہو تو رکوع جہدہ کا اشارہ کرے اور نماز پوری کرے۔ اور اگر اس قدر مریض ہو گیا کہ بیٹھنے پر بھی قدرت نہ رہی تو چیت بیٹھ کر نماز پوری کرے۔ دلیل یہ ہے کہ کمال تینوں صورتوں میں دینی کی بناء اعلیٰ پر کی گئی ہے اور ادنیٰ کی بناء اعلیٰ پر کرنا جائز ہے جیسے کہ ادنیٰ حال والے کا اعلیٰ حال والے کی قدرت کا جائز ہے یعنی جس طرح بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی اقتداء جائز ہے اسی طرح خود اپنے حق میں یہ بات ہے کہ نماز کا اول حصہ کھڑے ہو کر پڑھے پھر عذر کی وجہ سے جہدہ کا حصہ بیٹھ کر پڑھے۔

حالت مرض میں بیٹھ کر نماز پڑھی اور رکوع سجدہ شاربہ سے کیا پھر تندرست ہو گیا کھڑے ہو کر پہلی نماز پر بنا کر سکتا ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

عن علی قاسدا یزکع ویسجد لمرض ثم صبح علی صلاتہ قائما عند ابی حبیہ و سی یوسف و قال بعد استقبال بناء علی خلافهم فی الافتاء وقد تقدم بانه

اور جب شخص کسی مرض کی وجہ سے بیٹھ کر رکعت سجدہ کے ساتھ نماز پڑھتا ہے پھر تندرست ہوتا ہے تو شیخین کے نزدیک اپنی نماز پڑھنا مکمل ہے اور اگر شخص بیمار ہو کر نماز پڑھتا ہے (یہ ختم ہوتا ہے) تو اگر وہ تندرست ہو جاتا ہے تو اس کا بیان پندرہ

صورت مسئلہ ایک شخص نے مرض کی وجہ سے رکعت اور سجدہ کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھ لی اور اس کے بعد تندرست ہو گیا تو شیخین کے نزدیک کھڑے ہو کر اپنی نماز پڑھنا مکمل ہے اور اگر وہ بیمار رہتا ہے تو شیخین کے نزدیک کھڑے ہو کر اپنی نماز پڑھنا مکمل ہے۔

مذہب و شیخین کا مسل ختم اس بات میں ہے کہ قاصر قاعد کے پیچھے قعدہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور مذہب نے یہاں کہ قاصر کا قعدہ بیٹھے قعدہ کرنا چاہیے نہیں ہے اور شیخین نے فرمایا کہ جائز ہے پس چونکہ یہ مذہب کے نزدیک قاصر کا قعدہ کے پیچھے قعدہ کرنا ناجائز ہے تو اس کی بنا کر ناجائز حالت قعود نماز پر بھی ناجائز ہے اور شیخین کے نزدیک قاصر کا قعدہ کے پیچھے قعدہ کرنا جائز ہے پس یہاں اپنے میں بھی حالت قیام کی نماز کو حالت قعود کی نماز پر مبنی کرنا چاہئے ہوگا۔

نماز کی کچھ رکعتیں اشارے سے پڑھیں پھر رکوع سجدہ پر قادر ہو گیا بالاتفاق نئے سرے سے نماز پڑھے

عن علی بعض صلواتہ بيماء ثم قدر على الركوع والسجود استأنف عندهم جميعا لانه لا يجوز قضاء الجمع بالمومي فكذا البناء

اور اگر نماز کا ایک حصہ شاربہ کے ساتھ ادا کیا پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو اگر شخص نے ایک نماز پڑھی اور اس کے بعد تندرست ہو گیا تو شیخین کے نزدیک ایک نماز پڑھنا مکمل ہے اور اگر وہ بیمار رہتا ہے تو شیخین کے نزدیک ایک نماز پڑھنا مکمل ہے۔

مسئلہ ایک شخص نے بجز کی وجہ سے نماز کا ایک حصہ اشارے کے ساتھ ادا کیا پھر درمیان نماز رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو اگر وہ تندرست ہو گیا تو شیخین کے نزدیک ایک نماز پڑھنا مکمل ہے اور اگر وہ بیمار رہتا ہے تو شیخین کے نزدیک ایک نماز پڑھنا مکمل ہے۔

نقل کھڑے ہو کر شروع کئے پھر ٹیک گالی تو کیا حکم ہے

عن الصحح التطوع قائما ثم اعبى لابس ربيو كا على عصا او حائط او بضعه لان هذا عذر و ركان الافتاء

بعض عذر بکروہ لایہ اساءۃ فی الادب و قبل لایکروہ عداہی حیثۃ لایہ لہ فعدہ عمدہ یحوز عن عذرہ  
فکذا لایکروہ الاتکاء و عمدہما بکروہ لایہ لایحوز لعودہ عمدہما فیکروہ الاتکاء

ترجمہ۔ اور جس شخص نے نفل کو کھڑے ہو کر شروع کیا پھر وہ تکبیر یا اس بات میں کوئی ترقی نہیں کروا رہی یا اگر پہلے تکبیر  
بیچ جائے کیونکہ یہ عذر ہے اور اگر تکبیر اگان بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے کیونکہ یہ بدادلی ہے اور کہا گیا کہ جو حلیفہ کے نزدیک گواہی دے  
ن لے کہ ان کے نزدیک اگر بغیر عذر بیٹھ یا قیام کرے تو اس میں عذر نہیں ہوتا جیسا کہ عذر نہیں ہے اور حدیث میں ہے کہ عذر نہیں ہے اور حدیث میں ہے کہ عذر نہیں ہے۔

تشریح۔ اگر کسی نے نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر کسی چیز پر تکبیر یا قیام کی (مستور میں) تکبیر کا عذر نہ ملے تو اسے  
عذر نہ ہوگا۔ اور اول سے تو مثلاً تکان ہو گیا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور ثانی صورت سے تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر  
دعا کر رہا ہے۔ یہ کراہت یہ ہے کہ با عذر تکبیر لگانے میں سہ۔ ادب اور بے ادبی ہے۔ لیکن اس قول کی بنیاد پر امام وغیرہ  
طاف سے بلا عذر بیٹھنے اور بلا عذر تکبیر لگانے میں فرق بیان کرنا ہے۔ یہ کہ یہ تکبیر امام صاحب کے نزدیک عذر نہیں ہے بلکہ  
اور بلا عذر تکبیر لگانا مکروہ ہے سو وجہ فرق یہ ہے کہ بداء کھڑے ہو کر نفل شروع کرتے ہیں اور عذر شروع کرنے میں غلطی ہے۔  
فتویٰ رہنمائی میں یہ اختیار انتہاء بھی بلا کراہت باقی رہے گا۔

ابنہ اس کو یہ اختیار نہیں کہ ابتداء نفل نماز تکبیر لگا کر یہ بھی بغیر تکبیر لگائے پڑھے پس جب ابتداء یہ اختیار نہیں ہے تو عذر نہ  
اختیار نہ ہوگا۔ بعض مشائخ نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز کے درمیان اگر بغیر عذر کے تکبیر لگائی تو بدعت کبیرت ہے۔ اور  
تکبیر کا مساجد تکبیر بغیر عذر نفل نماز کے درمیان بیٹھنا مکروہ نہیں ہے۔ تکبیر لگانا بھی مکروہ نہ ہوگا کیونکہ بیٹھنا جو منافی قیام  
ہے۔ مکروہ نہیں تو تکبیر لگانا جو قیام کے منافی بھی نہیں ہے وہ بدعت کبیرت نہ ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک بلا عذر تکبیر لگانا مکروہ  
نہ ہے کہ ان کے نزدیک بلا عذر بیٹھنا مکروہ ہے لہذا تکبیر لگانا بھی مکروہ ہوگا۔

بغیر عذر کے بیٹھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے

وان قعد بعض عذر بکروہ بالاتفاق و تحوز الصلوۃ عمدہ ولا تحوز عمدہما وقد مر فی باب سہ

ترجمہ۔ اور اگر بغیر عذر بیٹھ جائے تو بالاتفاق مکروہ ہے اور امام صاحب کے نزدیک نماز جو نہ اور صاحبین کے نزدیک نماز نہ ہے۔  
تو نفل میں یہ مستند ہر چکا ہے۔

تشریح۔ مسئلہ اگر کسی آدمی نے کھڑے ہو کر نفل نماز شروع کی پھر بلا عذر بیٹھ جائے تو بالاتفاق مکروہ ہے لیکن امام ابوحنیفہ نے  
کراہت کے باوجود نماز جو کراہت میں ہے اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں نماز بھی جائز ہے۔

اس عبارت میں قدرے تسامح ہے اس طور پر کہ صاحبین اس صورت میں عدم جوڑے قیام میں اور عدم جوڑے قیام میں۔  
تسامح نہیں کیا جاتا لہذا صاحبین کے مسکون بن کر بکروہ بالاتفاق لگانا اس صورت درست ہوگا۔ مگر یہ بات یہ کہ اگر



زیادہ اطمینان ہے لیکن اگر کشتی سے نکلنا ممکن ہو تو اس سے باہر ہو کر کسی کھدے یا کشتی ہی میں نماز پڑھنی تو بھی جائز ہے۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ بغیر عذر بیٹھ کر نماز پڑھنے کے جواز اور عدم جواز کا اختلاف ایک کشتی میں ہے جو کنارے پر بندھی ہو۔ بد چلتی ہو اور جو کشتی دنیا کے کنارے بندھی ہو وہ دیر کے کنارے یا تندے یعنی جس طرح بغیر عذر زمین پر دریا کے کنارے یا پڑھنا جائز نہیں ہے اسی طرح بندھی ہوئی کشتی میں بھی بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ صحیح قول یہی ہے۔

پانچ یا پانچ سے کم نمازوں میں بے ہوشی طاری رہی تو قضاء ہے اور اس سے زیادہ میں نہیں

ومن اعشى عليه خمس صلوات او دوسها قصى و من كان اكثر من ذلك لم يقض وهذا استحسانا لقسم  
ان لا قضاء عليه اذا استوعب الاغماء وقف صلوة كامل لحقق العجز وشبهه لاجنوں وجه الاستحسان  
السنة اذ طالت كثرت الفوائت فخرج هي لاداء واذ قصرت قلت فلاحرج والكثير ان ترید علی  
وليلة لانه يدحى في حد النكرار و لاجنوں كذا ذكره ابو سيمان بخلاف اليوم لان عند  
فيلحق بالقاصر ثم الزيادة تعتبر من حيث الاوقات عند محمد لان التكرار يتحقق به وعندهم من حد  
الساعات هو الماثور عن علي و ابن عمر والله اعلم بالشؤون

ترجمہ اور اس پر پانچ نمازوں تک یا اس سے کم بے ہوشی طاری ہونے کی صورت میں نماز کی قضاء کرے اور اگر ان سے زیادہ قضا نہ کرے۔  
استحسان ہے اور قیاس یہ ہے کہ اس پر قضا نہ ہو جب کہ نماز نے ایک نماز کا پورا وقت گھیر لیا کیونکہ پورا وقت ہو گیا پس غم جنوں کے  
موتی اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ مدت انشاء جب دراز ہو جائے تو قضا نمازیں بہت ہو جائیں گی پس ان کی قضا کرنے میں حرج  
پڑ جائے گا۔ اور مدت تھوڑی ہو تو قضا میں تھوڑی ہوں گی اس سے حرج میں نہ پڑے گا۔ اور کثیر یہ ہے کہ قضا میں یک دن رات  
بڑھ جائیں کیونکہ وہ ٹکڑی حد میں داخل ہو جاتی ہیں ورنہ ان نمازوں کے ساتھ نمازوں کی تعداد بڑھ جائے گی۔ بخلاف مدت  
کے کہ نیند کا اس قدر زحمت دینا ہمارے قیام و عذر و حرج کے ساتھ حق کیا جائے گا پھر زیارت اور کثرت مامحمد کے نزدیک اوقات  
شمار سے معتبر ہے کیونکہ ٹکڑی کے ساتھ متحقق ہوگا۔ ورنہ شیخین کے نزدیک ساعات سے شمار ہے۔ یہی حضرت علی اور حضرت ابن عباس  
اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ہذا اسم با صواب

تشریح مسئلہ اگر کوئی شخص پانچ نمازوں سے زائد بے ہوش یا توان کی قضا واجب نہیں ہے یہ حکم بنظر استحسان ہے اور قیاس ہمارے  
یہ ہے کہ اگر بے ہوشی نے ایک نماز کا پورا وقت گھیر لیا تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی۔ ان کے قضا کرنا مکمل اور مامحمد کے نزدیک حرام  
ہے کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے اگرچہ ایک نماز یا دو یا تین یا چار یا پانچ یا سب کی قضا واجب ہے۔ ان کی وجہ سے فوت  
نمازیں تھوڑی ہوں یا زیادہ ہوں بصورت قضا کرنا واجب ہے اور مامحمد کے نزدیک اگر ان کے قضا کرنا واجب ہے تو ان کے قضا کرنا واجب ہے  
یا اور ایک ہی نماز فوت ہوئی تو بھی قضا واجب نہ ہوگی یعنی ان کی وجہ سے فوت شدہ نمازیں تھوڑی ہوں یا زیادہ ہوں دونوں صورتوں میں  
قضا واجب نہ ہوگی۔ ہمارے ہمارے درمیان میں یہ اختیار کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر ان کی وجہ سے فوت شدہ نمازیں قلیل ہیں تو  
قضا کرنا واجب ہے۔ اور اگر کثیر ہیں تو قضا کرنا واجب نہیں ہے۔

حالیہ کی دلیل یہ ہے کہ اغناء ایک قسم کا مرض ہے اور مرض کے اندر اس قدر ساریں فوت ہو جائیں کہ قضا واجب ہوتی ہے۔ مگر سورت میں بھی قضا واجب ہوئی خود فوت شدہ نمازیں تھیں۔ ان میں نہ ہوں۔ امام صاحب و امام ترمذی کی دلیل یہ ہے کہ جب قضا کا پورا وقت گھیرا تو پھر مختص ہو گیا اور بتوں بعض جنوں کے ساتھ یہ یا پس اس حد تک کہ ایک کس طرح ایک نماز کے ساتھ کا جنوں قضا واجب نہیں کرتا اسی طرح اغناء کی صورت میں بھی قضا واجب نہ ہوتی۔

ابا الحسن جو صاحب خلاف کی دلیل ہے یہ ہے کہ مدت انما جب در رہے ہو۔ قی تو قوت تہ نمازیں تیر ہو جائیں۔ جب سورت میں قضا کا حکم دیا جائے گا تو وہ مختص حرج میں پڑ جائے اور پھر شریعت سلام میں حرج ہوگا۔ یا سورت میں سے قوت میں قضا واجب نہیں کی گئی۔ اور اگر مدت قضا کم ہے تو قوت تہ نمازیں قلیل ہوں گے اور قوت قلیل کی قضا کرنے میں چونکہ کوئی صاحب اس سے قواست قلیل کی قضا کا حکم دیا گیا ہے خلاف کی دلیل کو اس طرح بھی بیان کیا جاسکتا ہے کہ عذر میں طرح کے ہیں۔ جیسے بچپن تو یہ ہوا۔ جہاں ماغ فریضہ ہے دوم قاصر جیسے نیند کہ وہاں اتفاقاً نہیں جاتی کہ نیند کی وجہ سے نماز فوت ہوگئی تو اس کی وجہ سے سوم جو رمیائی وجہ پر ہے جنوں اور انما پر اگر یہ در رہے ہو جائیں تو تمتہ کے ساتھ حق ہوں گے حق کہ قضا واجب ہو جائے۔ اگر تمتہ کے ساتھ حق ہو گئے حق کہ قضا واجب ہوگی۔

ابا الحسن کہ یہ حد یہ ہے کہ فوت شدہ نمازیں ایک اتان سے پڑ جائیں حتیٰ کہ جنسی نماز کا وقت نکل جائے۔ مگر جب چنانچہ وقت نکل گیا تو نمازوں میں تکرار نہ ہوئی اور تکرار کے بعد نہ پڑا۔ یہ تاہم ہر کی ہے۔

صاحب بدیع نے "والجسوں نکالاعضاء" سے امام صاحب و امام ترمذی نے کہا کہ جواب یہ ہے کہ اسباب اصل یہ ہے کہ نماز کے تمتہ میں جہ جنوں انما کے تمتہ میں جنوں اس پر حرج مقرر ہے۔ یہ ہوا تو قضا واجب ہوگی اور تمتہ میں قضا واجب نہ ہوگی۔ جہاں سے بھی فرمایا جائے کہ یہ خلاف نیند کا رویہ ہے۔ امام صاحب نے قضا واجب نہ ہونے کی وجہ سے تمتہ ہونا مقرر ہے ہر اس وجہ سے کہ تمتہ لاحق کیا جائے گا کہ عذر تمتہ ہے۔

ابا خلاف اس بات پر متفق ہیں کہ بیشتر حد یہ ہے کہ قضا ساریں یک رات دن سے برہ جا میں لیکن اس میں اختلاف ہے کہ یہ نماز کی حیثیت اوقات معتبرہ یا من حیث اساعت معتبرہ ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ من حیث اوقات معتبرہ ہے۔ یعنی اگرچہ چھ نمازیں ہیں اور پچھ نماز کا وقت گذر گیا و اکثر ثابت ہو جائے گی اور نثر فوائت کی وجہ سے قضا واجب نہ ہوں اور اگر چھ نماز کا وقت میں گذرا بلکہ کچھ ساعتیں گذری ہیں تو امام محمد کے نزدیک کثرت ثابت نہ ہوگی اور اس کے ذمہ سے قضا واجب نہ ہوگی۔ امام محمد کی دلیل ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ تکرار چھ نمازوں کے فوت ہونے سے ہی متحقق ہوگا اور چھ نمازوں کا فوت ہونا کسی طرح واجب قضا کو ساقط کرنے والا ہے۔ ہر کثرت کی تحدید میں نمازوں کا فوت ہونا ہی معتبر ہے۔ شیخین نے کہا ہے کہ کثرت میں ساعات معتبر ہیں۔ کہ اوقات میں ایک دن رات سے ایک اور ساعت بھی آیا ہوگی تو کثرت ثابت نہ ہو جائے گی یہی امامی و حضرت عبد بن عمر رضی اللہ عنہم سے فقہوں ہے۔ شریعت خلاف اس صورت میں خاص ہوگا کہ ایک شخص پر چاشت کے وقت نماز ہوگئی پھر کچھ دنوں سے ایک ساعت پہلے فاتحہ ہو گیا (ہوش آ گیا) تو یہ ساعات کے اعتبار سے ایک دن رات سے بعد شیخین کے نزدیک اس پر قضا واجب نہ ہوں۔ امام محمد کے نزدیک اس پر قضا واجب ہوگی کیونکہ اس صورت میں نمازوں کے







مسجدہ ذوق توبہ روحی مسجد ہا سکر اتنی آگشت نے اپنے حسیہ میں سورہ ہس کی تلاوت فرمائی (تہیت جہدین تلاوت کے وقت) انگوٹھ۔ نے نیا رسی کی تپ نے فرمایا کہ تم لوگ مسجد کے لئے کیوں تیار ہو گئے یہ تو نبی کی توبہ سے اور سورہ ہ قول کے کہ جس جہد حضرت ا و مدیہ ا مد میں نے جہد کیا ہے۔ کہ سورہ پر اور ہم جہد کرتے ہیں شکرے طور پر ساری طرف سے۔ سات کا جو باب یہ ہے۔ یہ شکر ہدایت دت کے منافی نہیں ہے کیونکہ کوئی عبادت ایسی نہیں ہے جس میں شکر کے معنی نہ ہوں اور یہ جس عبادت کے لئے آگشت سے سنی مدد دیا یہ حکم ہے اور ان حسیہ تلاوت کا جہد کیا ہے پس اس سے سورہ میں کے اندر آیت جہد کا جہد تلاوت و عبادت ایسا ہے اور یہ بات مان لی جائے کہ آپ نے اس موقع پر جہد نہیں کیا ہے تو یہ جو زناخیر کی تعلیم کے سے تھانہ سے کہ جس جہد جہد تلاوت واجب نہیں ہے۔ ہمارے مدد ہن تا یہ اس سے بھی ہوتی ہے کہ ایک سبلی نے کہا کہ اللہ کے رسول نے اس میں آپ کی کیا رائے ہے۔ کیا سوا۔ جی خوب میں دیکھتا ہے کہ میں سورہ ص لکھ رہا ہوں پس جب موضع مسجد پر پہنچا تو تلاوت اور قہم نے جہد کیا۔ یہ سن کر حضور نے فرمایا کہ تلاوت اور قہم کی یہ نسبت ہم زیادہ جہد اور ہیں کہ جہد کریں پس آپ نے حکم دیا حتیٰ کہ آیت جہد میں تھی گئی اور آپ نے سب سے کہ تھو جہد کیا۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ جہد میں آیت جہد و لاسسا ہوں پر سے ہمیں کہ حضرت لکھ کا قول ہے اور اسی پر عمل کرنے میں احتیاء ہے۔

### ان تمام مواضع میں قاری اور سامع پر جہد تلاوت ہے

والمسجد واحد فی ہذا السواضع علی التالی و السماع سواء فصد سماع القرآن اولم یقصد لقولہ علیہ السلام المسجد غبی من سمعہا و علی من تلاہا و ہی کلمۃ ایجاب و ہو غیر مفید بالقصد

ترجمہ اور جہد کرنا ان مواضع میں واجب ہے تلاوت کرنے و۔ پر جس ور سننے والے پر بھی خواہ قرآن سننے کا ارادہ کیا ہو یا اردن کیا ہو کیونکہ حضور نے فرمایا ہے کہ جہد اس پر بھی ہے جس نے سننا اور اس پر بھی ہے جس نے اس کو پڑھا۔ و یہ کلمہ ایجاب کا ہے اور وہ قصد کے ساتھ متعین نہیں ہے۔

تشریح امام ابوالحسن قدوسی نے کہا ہے کہ مذکورہ چودہ مقامات پر جہد کرنا قاری و سامع دونوں پر واجب ہے سامع نے سننے کا قصد کیا ہو یا قصد نہ کیا ہو۔ امام مالک امام شافعی و حنابلہ کے نزدیک جہد تلاوت سنت ہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ زید ابن ثابت نے نبی اکرم ﷺ کے سامنے سورہ انعام کی تلاوت کی لیکن زید بن ثابت نے جہد کیا اور نہ آنحضرت ﷺ نے۔ اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جہد تلاوت واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے کیونکہ اگر واجب ہوتا تو نہ آنحضرت ﷺ ترک فرماتے اور نہ زید بن ثابت۔

ہماری دلیل یہ حدیث ہے المسجد علی من سمعہا و علی من تلاہا وجہ استدلال یہ ہے کہ حدیث کے اندر لفظ "علی" آیا ہے جو انشاء پر دلالت کرتا ہے اور یہ حدیث پہلے کہ قصد کی قید کے ساتھ متعین نہیں ہے اس لئے ہر سننے والے پر جہد تلاوت واجب ہوگا خود سننے کا قصد کیا ہو یا قصد نہ کیا ہو امام مالک وغیرہ کی طرف سے پیش کردہ حدیث کا جو یہ ہے کہ حضور نے فوری طور پر جہد نہیں کیا اور فوری طور پر جہد نہ کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے۔ نیز فوری طور پر جہد کرنے سے علی الاطلاق جہد نہ کرنا لازم نہیں آتا۔ پس ہو سکتا ہے کہ

مستثنیٰ بتدعیہ و سکم نے بعد میں سجدہ کر لیا ہو۔ اس قسم کی موجودگی میں سجدہ تلاوت کا حکم واجب ثابت نہ ہوتا ہے۔

ہم نے آیت سجدہ تلاوت کی تو امام و مقتدی پر سجدہ تلاوت ہے، اور اگر مقتدی نے آیت سجدہ تلاوت کی تو سجدہ کا حکم۔ اقوال فقہاء

ولا الامام اذ السجده سجدها و سجدتها المأموم معه لا لغيره متابعه و اذ تلا المأموم لم يسجد الامام  
المأموم في الصلوة ولا بعد. الفراء عبد ابی حنیفہ و ابی یوسف و قال محمد يسجدونها اذ فرغ من  
سجد قد تقدر ولا مانع بخلاف حاله الصلوة لانه يردى الى خلاف وضع الامامة او لتلاوة وليما ان  
يستندى محذور عن القراءة لئلا تصرف الامام عليه و تصرف المحذور لا حكم له بخلاف الحب  
سجائس لا يهما مهيان عن القراءة الا انه لا يجب على الحائض بتلاوتها كما لا يجب سماعها لانعدام  
في الصلوة بخلاف الحب

نہ۔ اور جب امام نے آیت سجدہ کی تلاوت کی تو امام سجدہ کرے اور اس کے ساتھ مقتدی بھی سجدہ کرے۔ اس سے کہ مقتدی نے  
متابعت اپنے اوپر لازم کی ہے۔ اور جب مقتدی نے تلاوت کی تو یوسف و ابی یوسف کے نزدیک نہ امام سجدہ کرے تا اور نہ مقتدی  
کرے اندر اور نہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد اور امام محمد نے فرمایا ہے جب نماز سے فارغ ہو جائیں تو امام اور مقتدی سب سجدہ کریں  
نہ سب مقرر ہو چکا ہے اور مانع کوئی نہیں برخلاف نماز کی حالت کے کیونکہ یہ پہنچ دے گا وضع امامت یا وضع تلاوت سے خوف تاکہ ور  
نہ بدل یہ ہے کہ مقتدی کو قرأت سے روک دیا گیا ہے کیونکہ اس پر امام کا تحریف نافذ ہے ورنہ مجبور کے تحریف کا کچھ ختم نہیں ہو  
نہ جتنی درحاضر کے کہ ان دونوں کو قرأت سے روک دیا گیا ہے مگر حاشہ پر اس کی تلاوت سے واجب نہیں ہوگا۔ جیسا کہ اس سے  
تو جب نہیں ہوتا کیونکہ نماز کی ہیئت معدوم ہے برخلاف جنس کے۔

نہ۔ مسئلہ یہ ہے کہ امام نے سجدہ کی آیت تلاوت کی تو امام نماز میں فوراً سجدہ کرے اور اس کے ساتھ مقتدی بھی سجدہ کرے۔ اس سے کہ  
مقتدی نے قدامت کی نیت کر کے امام کی متابعت کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے ایسی صورت میں اگر مقتدی نے امام کے ساتھ سجدہ  
ت نہ کیا تو امام کی مخالفت کرنا لازم آئے گا۔ اور اگر مقتدی نے آیت سجدہ تلاوت کی تو تنجیل کے نزدیک امام و مقتدی دونوں سجدہ نہ  
کرے اندر اور نہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد نہیں مذہب عامۃ العلماء کا ہے حضرت امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ سجدہ کا سبب یعنی  
نہ کی آیت سجدہ پڑھنا اور باقی حضرات کا اس کو مستثنیٰ کیا گیا اور مانع سجدہ یعنی ان کا نماز کے اندر ہونا دور ہو گیا اور قدامت سے کہ جب کسی  
ذہب پیا جائے ورنہ مانع دور ہو جائے تو وہ چیز بالیقین متحقق ہو جاتی ہے اس لئے نماز سے فراغت کے بعد امام و مقتدی دونوں پر سجدہ  
واجب ہوگا۔ اس کے برخلاف نماز کی حالت ہے حتیٰ نماز کے اندر امام و مقتدی دونوں سجدہ نہ کریں کیونکہ نماز کے اندر سجدہ کرنے کی  
نہ میں موضوع امامت کے خلاف لازم آئے گا یہ موضوع تلاوت کے خلاف لازم آئے گا اس سے کہ مقتدی جس نے آیت سجدہ  
ت نہ ہے پہلے وہ سجدہ کرے گا امام پہلے سجدہ کرے گا اگر نماز میں مقتدی نے پہلے سجدہ کیا اور امام نے اس کی متابعت کی تو موضوع  
نہ کے خلاف لازم آئے گا یعنی امام جو مستثنیٰ تھا وہ تابع ہو جائے گا اور مقتدی جو تابع تھا مستثنیٰ ہو جائے گا۔ اور امام پہلے سجدہ کرے

اور تان جنہی مقتدی اس کی متابعت کرے تو موضوع تلاوت کے خلاف لازم آئے گا اس لئے کہ تالی سامع کا امام ہوتا ہے لہذا تالی کے بعد  
 ہر مقتدی واجب ہے تسبیح کرنے (تلاوت کرنے والے) سے فرمایا ہے کہ جب امام قلم سجدت السجدہ یا معک  
 یا امام۔ رتہ سجدہ ہوتا تو تیس سے ساتھ ہم بھی سجدہ کرتے نہ مل یہ کہ تان پر سجدہ سجدہ کا واجب ہوتا مقدم ہے۔ اور یہاں مقتدی میں  
 دیکھا کہ امام نے سجدہ پہلے کیا اور تالی نے بعد میں کیا بہر حال نماز کی حالت میں سجدہ کرنے سے چونکہ کوئی نہ کوئی خرابی نہ آتی ہے نہ  
 نہ تان نہ تان میں نہ امام سجدہ کرے اور نہ مقتدی۔

تجربہ کاروں میں یہ ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے شرافت رہا مگر مقتدی کے لئے قرأت کرنا اس سے ممنون ہے۔  
 امام یا تان پر نافذ ہوتا ہے مقتدی امام کی قرأت مقتدی کی طرف سے بھی قرأت شمار ہوتی ہے چنانچہ حبیب خدا کا ارشاد ہے  
 کان لہ امام فقرائہ الامام لہ قرأتہ۔

بہر حال مقتدی ممنوع عن قراۃ ہے اور جو شخص کسی تصرف سے روک دیا گیا ہو اس تصرف کا کوئی حکم نہیں ہوتا۔ پس مقتدی چنانکہ  
 ممنون تان اس سے اس کی قرأت کا کوئی حکم نہ ہوگا اور جب اس کی قرأت کا کوئی حکم نہیں ہے تو اس پر سجدہ تلاوت بھی واجب نہ  
 ہوگا اور جب تان پر سجدہ واجب نہیں ہوتا اس سے سامع یعنی امام پر بھی سجدہ واجب نہ ہوگا۔

سحلاف الحب والحنان سے ایک قیاس کا جواب ہے قیاس یہ ہے کہ مقتدی ممنوع عن القراۃ ہونے میں جنہی اور نہ  
 نہ مقتدی ہے اور سجدہ ان دونوں کی قرأت سننے سے واجب ہو جاتا ہے یعنی ان دونوں میں سے کسی نے امر آیت سجدہ کی تلاوت کی اور  
 دوسرے کسی آدمی نے سن لیا تو سننے والے پر سجدہ تلاوت واجب ہو جائے گا پس اسی طرح مقتدی اگر مجبور عن القراۃ ہے نہیں اس سے  
 واجب اس نے آیت سجدہ کی تلاوت کی اور امام نے اس کی قرأت سن لی تو امام پر سجدہ تلاوت واجب نہ آتا چنانچہ مقتدی میں  
 بھی یہ سجدہ کے قائل نہیں ہیں۔

جواب جنہی اور نہ مقتدی ممنوع عن القراۃ ہیں اور مقتدی مجبور عن القراۃ ہے اور ممنوع (منہی) اور مجبور کے درمیان فرق یہ ہے کہ مجبور  
 عنہ فعل غیر معتبر ہوتا ہے نہ حرام ہوتا ہے ورنہ مردہ اور ممنوع (جس منع کیا گیا ہے) کا فعل معتبر ہوتا ہے خود مردہ یا مکروہ مثلاً بیع  
 ممنوع (منہی) ہے لیکن اگر کسی نے بیع یا سہرلی در مشتہی سے بیع پر قبضہ کر لیا تو مشتہی کی ملک ثابت ہو جائے گی ورنہ مجبور عنہ  
 یا بیع بچہ یا محتون نے عقد بیع کا معاملہ کیا اور مشتہی نے بیع پر قبضہ بھی کر لیا تو مشتہی سے سے ملک ثابت نہ ہوگی پس چونکہ جنہی  
 عنہ مقتدی عن القراۃ میں نہ کہ مجبور عن القراۃ اس سے ان کی تلاوت سبب سجدہ ہوتی۔ اور اس کا یہ اثر ہوگا کہ جو شخص ان سے آیت  
 تلاوت کرتا ہے گا اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ اس کے برخلاف مقتدی کہ وہ مجبور عن القراۃ ہے نہ اس کی قرأت سے  
 ان سے ہی سبب سجدہ ہوگی۔

ساحب ہدایہ کہتے ہیں کہ مقتدی عن القراۃ ہونے میں جنہی اور نہ دونوں پر یہی حکم متعارف ہے کہ حنفیہ عورت پر نہ  
 نہ تلاوت سے سجدہ واجب ہوگا اور نہ دوسرے کی تلاوت سننے سے اور جنہی آدمی آیت سجدہ کی تلاوت کرے تب بھی سجدہ  
 تلاوت واجب نہ ہوگا اور نہ اس سے سے تب بھی واجب ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ سجدہ تلاوت واجب ہونے میں نماز کی حیثیت معتد  
 میں نہ ہوگا تو مقتدی اور نہ عورت میں نماز کی حیثیت دونوں طرح نہیں ہے۔ اور جنہی کے اندر نماز کی اہلیت موجود

یہی طور کہ اگر وقت کے اندر ندر غسل کر لیا تو ادا واجب ہوگا ورنہ قضاء واجب ہوگی۔

نماز سے باہر آیت سجدہ سننے والے پر سجدہ تلاوت لازم ہے

ولو سمعها رجل خارج الصلوة سجدها هو الصحيح لان الحجر ثبت في حقهم فلا يعدوهم

ترجمہ اور اگر (الامام یا مقتدی سے) آیت سجدہ کو کسی ایسے آدمی نے سنا جو خرقہ صلوٰۃ ہے تو وہ سجدہ تلاوت کرے یہی قول صحیح ہے۔  
یہ سجدہ بیونا مقتدیوں کے حق میں ثابت ہوا ہے ہذا ان سے متجاوز نہ ہوگا۔

شرح مسئلہ کسی ایسے آدمی نے جو نماز سے باہر ہے، امام یا مقتدی سے سجدہ کی آیت سنی اور یہ شخص آیت سجدہ سن کر نماز میں شامل بھی نہیں ہو تو باقی تحقق اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا یہی قول صحیح ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ حکم مختلف فیہ چنانچہ شیخین کے نزدیک یہ آیت سجدہ نہیں کرے گا و امام محمد کے نزدیک سجدہ کرے گا۔ قول صحیح کی دلیل یہ ہے کہ مجبور عن اقرأت ہونا مقتدیوں کے حق میں ثابت ہوا ہے ہذا ان سے متجاوز نہ ہوگا اور جب ان سے متجاوز نہ ہوا تو ان کے علاوہ دوسرے لوگوں پر اس کا اثر بھی نہ ہوگا اور جب مقتدیوں کے علاوہ دوسروں پر مجبور عن اقرأت ہونے کا اثر نہیں پڑا تو آیت سجدہ سننے کی وجہ سے ان پر سجدہ واجب ہوگا۔

نماز میں کسی تیسرے شخص سے سجدہ تلاوت کی آیت سنی جو ان کے ساتھ نماز میں نہیں ہے

نماز میں یا نماز کے بعد سجدہ کریں گے یا نہیں

سمعوا وهم في الصلوة سجدة من رجل ليس معهم في الصلوة لم يسجدوها في الصلوة لانها ليس  
تسليحية لان سماعهم هذه السجدة ليس من افعال للصلوة و سجدوها بعدها لتحقيق سبها

ترجمہ اور اگر لوگوں نے در انحالیکہ وہ نماز میں ہیں کسی ایسے آدمی سے آیت سجدہ کو سن جو ان کے ساتھ نماز میں نہیں تو یہ وہ نماز میں سجدہ نہ کریں کیونکہ یہ سجدہ نماز کا سجدہ نہیں ہے کیونکہ ان لوگوں کا اس آیت سجدہ کو سن لینا نماز کے افعال سے نہیں ہے ورنہ نماز کے بعد سجدہ کریں کیونکہ اس کا سبب تحقق ہو چکا۔

شرح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کچھ لوگوں نے بجا نماز میں ایسے شخص سے آیت سجدہ سنی جو ان کے ساتھ نماز میں نہیں تھے تو یہ وہ نماز کی حالت میں سجدہ تلاوت نہ کریں کیونکہ یہ سجدہ نماز کا سجدہ نہیں ہے اور نماز کا سجدہ اس سے نہیں ہے کہ ان لوگوں کا اس آیت سجدہ کو سن لینا نماز کے افعال میں سے نہیں ہے کیونکہ نماز کے افعال یا تو فرض ہوتے ہیں یا واجب یا سنت اس آیت سجدہ کو سننا ان میں سے کچھ بھی نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ سجدہ نماز کے افعال میں سے نہیں ہے اور جو چیز نماز کے افعال میں سے نہ ہو اس کا نماز کے اندر ادا کرنا صحیح یا نہیں ہے اس میں شک ہے کہ یہ وہ نماز کے بعد سجدہ تلاوت نہ کریں۔ ہاں بہت نماز کے بعد سجدہ تلاوت کرنا واجب ہوگا کیونکہ سجدہ کا سبب یعنی آیت سجدہ کا سننا پایا گیا۔

## نماز میں سجدہ کر لیا تو یہ سجدہ کافی نہیں

و لو سجدوها فی الصلوۃ لم یحزہم لانہ ناقص لمکان الہی فلا یتادی بہ الکامل

ترجمہ اور اگر ان لوگوں نے نماز کے اندر ہی سجدہ کر لیا تو اس کو کافی نہ ہوگا کیونکہ یہ ناقص ہے اس لئے کہ نہیں موجود ہے۔ پس اس سے کمال ادا نہ ہوگا۔

تشریح مسئلہ پہلے مسئلہ میں گزر چکا ہے کہ ان لوگوں کے لئے نماز کے اندر سجدہ کرنا ممنوع ہے لیکن اس ممانعت کے باوجود اگر سجدہ کر لیا تو وہ معتبر نہ ہوگا البتہ نماز بھی فاسد نہ ہوگی۔ سجدہ معتبر نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ یہ سجدہ ناقص ہے اس لئے کہ شریعت نے نماز کے اندر ہر اس چیز کو داخل کرنے سے منع کیا ہے جو چیز نماز کے فعل سے نہ ہو۔ بہر حال یہ سجدہ ناقص ہے ورنہ اس کی وجہ سے جو سجدہ واجب ہوا ہے وہ کمال ہے اور قعدہ ہے کہ واجب کمال ناقص طور پر کرنے سے ادا نہیں ہوتا اس لئے ان حضرات کے نماز کے اندر سجدہ کر کے سجدہ تلاوت ادا نہ ہوگا۔

## سجدہ کا اعادہ لازم ہے نماز کا اعادہ نہیں

قال واعادوها لتفرد سبھا ولم یعدوا الصلوۃ لان محرد السجدة لا ینافی اجرم الصلوۃ وہی الواوایہ نفس لانہم رادوا فیہا ما ییس مہا وقیل ہو قول محمدؐ

ترجمہ مصنف نے کہا کہ اس سجدہ کا اعادہ کریں کیونکہ اس کا سبب ثابت ہو چکا ہے۔ اور نماز کا اعادہ نہ کریں اس لئے کہ محض سجدہ کا احرام نماز کے منافی نہیں ہے اور نواہ میں ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ ان لوگوں نے اپنی نماز میں ایسا سجدہ بڑھایا ہے جو اس میں سے نہیں ہے اور کہا گیا ہے کہ یہ امام محمدؒ کا قول ہے۔

تشریح صاحب کتاب کہتے ہیں کہ ان لوگوں نے نماز کے اندر جو سجدہ تلاوت کیا ہے چونکہ وہ شرعاً معتبر نہیں ہے اس لئے نماز بعد اس سجدہ کا ادا نہ کریں کیونکہ سجدہ تلاوت کا سبب (سبب) پایا گیا اور چونکہ نماز فاسد نہیں ہوئی اس لئے نماز کا ادا نہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نماز کا فاسد نہ ہونا اس لئے ہے کہ نماز یا تو فاسد ہوئی ہے کسی رکن کو ترک کرنے سے اور یا فاسد ہوتی ہے منافی نماز چیز پیش کرنے سے اور یہاں دونوں باتیں نہیں پائی گئیں کیونکہ سجدہ نماز کے منافی نہیں ہے نوادر کی روایت یہ ہے کہ اس صورت میں نماز فاسد نہ ہو جائے گی کیونکہ ان لوگوں نے نماز کے اندر اس چیز کا اضافہ کیا ہے کہ جو نماز کے افعال سے نہیں ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہونا امام محمدؒ کا قول ہے شیخین کے نزدیک اس صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی بنیاد اختلاف یہ ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت رکن نماز ہے در شیخین کے نزدیک ایک ایک رکعت سے کم کی زیادتی نماز فاسد نہیں کرتی۔

امام نے آیت سجدہ کی تلاوت کی اور ایسے شخص نے سنی جو نماز میں نہیں تھا  
امام کے سجدہ کر لینے کے بعد نماز میں داخل ہوا اس پر سجدہ نہیں

عن ابراہیم الامام و سمعہا رجل ليس معه في الصلوة فدخل معه بعد ما سجدها الامام لم يكن عليه ان  
سجد لان صلا من كان كذا لم يركع وان دخل معه قبل ان يسجد سجد معه لانها لو لم  
سمعها سجد معه فلها اولي وان لم يدخل معه سجد سجد السبب

نہ۔ پھر اگر امام نے آیت سجدہ پڑھی اور اس کو کسی ایسی آدمی نے سنا جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے۔ پھر امام کے سجدہ کرنے  
بعد وہ شخص امام کے ساتھ شامل ہو گیا تو اس پر سجدہ کرنا واجب نہ رہا۔ کیونکہ یہ شخص رکعت پانے کے سجدہ پانے اور ہو گیا اور امام  
سجدہ کرنے سے پہلے وہ امام کے ساتھ داخل ہو گیا تو امام کے ساتھ سجدہ کرنے کیونکہ اگر اس نے آیت سجدہ کو سنا بھی نہ ہوتا تو امام کے  
نہ پر سجدہ واجب ہوتا جس کا وجہ ان وجہ ہے اور امام کے ساتھ داخل نہ ہو تو یہ سجدہ ادا کرے اس لئے کہ سبب تحقق  
ہوتا ہے۔

شرح صورت مسئلہ یہ ہے کہ امام نے آیت سجدہ کی تلاوت کی اور اس کو ایسی آدمی نے سنا جو اس کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہے  
یہ شخص امام کے ساتھ نماز میں شامل ہو گیا تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ امام کے سجدہ کرنے کے بعد شامل ہوا یا اس کے سجدہ کرنے سے  
پہلے اس کے ساتھ نماز میں شامل ہوا۔ اگر امام کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ نماز میں شامل ہوا تو اس پر سجدہ کرنا واجب نہ رہا۔ کیونکہ اس رکعت کو پانے کی وجہ سے وہ شخص سجدہ پانے والا ہو گیا۔ اور اگر اس نے  
اس رکعت میں امام کے ساتھ شریک کی تو نماز سے فرغت کے بعد سجدہ تلاوت کرے کیونکہ جب اس شخص نے اس رکعت میں نہیں پایا  
اس میں آیت پڑھی گئی ہے تو اس نے نہ قرأت کیا یا اور نہ اس کی تحتات یعنی سجدہ کو پایا۔ اور جب سجدہ کو نہیں پایا تو نماز سے فارغ ہونے  
بعد سجدہ کرنا واجب ہوگا۔

اور اگر کسی صورت ہے یعنی امام کے سجدہ کرنے سے پہلے امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو امام کے ساتھ سجدہ کرے کیونکہ یہ شخص اگر  
آیت سجدہ کو نہ سنا پاتا یا اس طور کہ امام آستانہ پہنچتا تو بھی امام کے ساتھ سجدہ کرنا واجب ہوتا جس کی صورت میں جب کہ اس نے آیت  
سجدہ کو نہ سنا بھی ہے بدرجہ اولیٰ امام کے ساتھ سجدہ کرنا واجب ہے۔ اور یہ شخص امام سے آیت سجدہ کو نہ سنا پاتا تو امام کے ساتھ نماز میں شامل نہیں  
ہوتا۔ نماز سے پہلے اس پر سجدہ کرنا واجب ہوگا۔ اس لئے کہ سجدہ کا سبب جی آیت سجدہ کو نہ سنا پایا گیا۔

ہر وہ سجدہ جو نماز میں واجب ہو بغیر نماز میں سجدہ کرنا کافی نہیں ہوگا

كل سجدة و حيت في الصلوة فمما يسجد فيها لم نقص خارج الصلوة لانها صلاتية ولها مرید لصلوة  
لانها دى بالقص

ترجمہ اور اگر وہ سجدہ جو نماز میں واجب ہو ہے پھر اس کو نماز میں ادا کیا تو پھر وہ نماز سے خارج نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ سجدہ نماز کا  
ایسا جزو ہے کہ سجدہ نماز کی نصیحت حاصل ہے تو وہ ناقص ہے نہ ہوگا۔



سبحان ربی الاعلیٰ نے ایک سجدہ کے ساتھ کیا ہے نہ بلکہ یہ ہے کہ ہر وہ سجدہ جو نماز کے اندر آیت بعد از تلاوت کرنے کی وجہ سے واجب ہو نہیں نماز میں سجدہ نہیں کیا تو نماز سے باہر داکر سے اس کا ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ سجدہ نماز کا سجدہ ہے نہ کہ سجدہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آیت بعد از تلاوت جو سجدہ واجب سجدہ ہے نماز کے فعل میں سے ہے اور نماز کے سجدہ ہونے کی کیفیت حاصل ہے۔ اس نماز کے اندر سجدہ تلاوت کا وجوب کامل ہوا اور جو چیز کامل واجب ہوتی ہے وہ ناقص سے سجدہ ہونے سے داخل نہیں ہوتی۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ نماز سے باہر چونکہ نماز کی کیفیت نہیں ہے۔ اس لئے نماز سے باہر جو سجدہ ادا کیا ہے گا وہ ناقص ہوگا۔

آیت بعد از تلاوت کی در سجدہ نہیں کیا پھر نماز میں داخل ہو کر دوبارہ وہی آیت پڑھی اور

سجدہ کیا یہ سجدہ دونوں تلاوتوں سے کفایت کرے گا

س لا سجدة فلم يسجدھ حتى دخل فی صلوة فاعادھ، و سجد احراءھ السجدة عن التلاوتین لان السجدة لی لکویتھا صلاتیة فاسعفت الاولی و فی الموادر يسجد اخرى بعد الفراغ لان للتلاوتی قوہ اسبق سوتنا قلنا لمنابة قوہ اتصال المقصود فترجحت بها

نحمدہ اور جس شخص نے آیت بعد از تلاوت کیا پھر اس کو امانہ یا کسی نماز میں داخل ہوا چہ اسی آیت بعد از تلاوت دوبارہ (نماز میں) اور سجدہ کیا یا یہ سجدہ اس کو دونوں تلاوتوں سے کافی ہو گیا یا نہ ہو سجدہ دوسرے سجدہ تو اقویٰ سے اس لئے کہ وہ نماز کا سجدہ ہے پس وہ پہلے سجدہ میں ہو گیا ورنہ اور میں ہے کہ دوسرے سجدہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد کرے۔ کیونکہ پہلے سجدہ کو تقدم کی قوت حاصل ہے اس سے باہر ہو گئے ہم جو جب دیتے ہیں کہ دوسرے سجدہ کو مقصد سے متصل ہونے کی قوت حاصل ہے اس سے دوسرے سجدہ کو ترجیح دیں۔

ترجیح اس مبادرت میں سجدہ تلاوت کے متصل کا بیان ہے چنانچہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے خارج سجدہ کی تلاوت کی نہ کہیں یا حتیٰ کہ کسی نماز میں داخل ہو گیا پھر کسی آیت بعد از تلاوت کی دوبارہ تلاوت کی اور نماز میں سجدہ تلاوت کیا تو یہ دونوں قوتوں سے کافی ہوگا۔ لیکن یہ ہے کہ دوسرے سجدہ قویٰ سے وراثتی اس لئے ہے کہ وہ نماز کا سجدہ ہے بہر حال دوسرے سجدہ جب اتنی قوت نہیں جو خارج سے قویٰ ہے جب ہو تھا اس کے تابع سے اور چونکہ متتابع تابع کو متضمن ہوتا ہے اس سے دوسرے سجدہ پہلے سجدہ کو متضمن ہوتا ہے اور سجدہ ادا کرنے سے پہلے سجدہ بھی ادا ہو جائے گا۔

تو اور میں ہے کہ نماز کے اندر سجدہ تلاوت کرنے سے پہلے سجدہ داکر ہوگا۔ دوسرے سجدہ نماز سے فرغت کے بعد ادا کرنا ضروری ہے۔ اس کی یہ ہے کہ دوسرے سجدہ تلاوت ہونے کی وجہ سے اگر اقویٰ ہے چاہے پہلے سجدہ کو تقدم کی وجہ سے قوت حاصل ہے پس قوت میں دونوں ہو گئے۔ ان میں سے ایک دوسرے کے تابع نہیں ہوگا۔ اور جب ایک دوسرے کے تابع نہیں ہے تو ایک سجدہ اور دوسرے سجدہ ادا نہیں ہوگا۔

دوسری طرف سے جو یہ ہے کہ دوسرے سجدہ کو تلاوت کرنے کے بعد ایک قوت حاصل ہے اور وہ قوت یہ ہے کہ تلاوت اس سے سجدہ متضمن ہے۔ چنانچہ دوسری طرف نماز کے اندر آیت بعد از تلاوت کی ہے تو اس کے ساتھ ہی سجدہ داکر یہاں اس کے ساتھ

جب نماز سے باہر  
کی وجہ سے  
آیت بعد از  
وان تلاھا  
لی لاند یودی

ترجمہ اور  
مرتب ہونے  
تقدم ختم کا باعث  
تشریح مسئلہ  
سجدہ کی تلاوت  
نہ ہر سجدہ نماز

پہلے سجدہ و تابع  
پہلے سجدہ کے ساتھ  
بات واضح ہے کہ سجدہ  
چنانکہ یہ بات درست  
ثانیہ کی وجہ سے

و من کور تلاوة  
دھب ورجع فلفم  
المداخل دفعا للحد

الداخل عند  
لمحور الفاء سجد  
و فی المسقف

ترجمہ اور  
کو یہ سجدہ یا چاہے



التميز

تبدیل میجو

اختلاف کا ثمرہ شرط اختلاف اس مثل میں ظاہر ہوگا کہ ایک شخص نے زنا کیا اس کو حد لگا دی گئی پھر دوبارہ زنا کیا تو دوبارہ حد پائی جائے گی۔

اور اگر آیت مجددہ تلاوت کی اور مجددہ کر یا پھر اسی آیت کی مجلس میں تلاوت کی تو اس پر دوسرے مجددہ واجب نہ ہوگا کیونکہ سبب کے اندر داخل کی وجہ سے دونوں تلاوتیں بمنزلہ ایک سبب کے ہو گئی ہیں۔

تداخل کی شرط واصلک المداخل سے تداخل کی شرط بتائی گئی ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ تداخل کی شرط آیت مجددہ اور مجلس کا متحد ہونا ہے کیونکہ نفس الجماع و مرجع مجلس واحدہ اور آیت واحدہ کی صورت میں پائے جاتے ہیں پس اس کے علاوہ تمام صورتیں اصل قیاس باقی رہیں گی دوسری دلیل یہ ہے کہ تداخل اس وقت درست ہوگا جب کوئی یہ جامع پایا جائے جو تمام اسباب کو جمع کرے ورتام سبب و سبب واحد کے مرتبے میں کر دے۔ اور ایسا جامع مجلس ہے کیونکہ مجلس متفرق چیزوں کو جمع کرنے والی ہے مثلاً ایک مجلس میں اگر چاہے اور قبول دونوں پایا جائے تو کہا جاتا ہے کہ قبول و سبب سے متصل ہے حالانکہ حقیقتہً منفصل ہے یہی معلوم ہوا کہ مجلس ایجاب قبول و جامع ہے کی طرح ایک مجلس میں اگر تھوڑی تھوڑی متعدد رتے کی قیادہ ایک ہی قیادہ ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ مجلس جامع متفرقات ہے یہی سبب تک تھا و مجلس ہے تو تلاوت کے بعد جو ایک ہی مجددہ واجب ہوگا لیکن اگر مجلس بدل گئی تو حکم اپنی اصل کی طرف واپس آئے گا یعنی ایک ہی آیت مجددہ کو بار بار تلاوت کرنے سے بار بار مجددہ واجب ہوگا۔

تھا و مجلس اور اختلاف مجلس کب متحقق ہوگا رہی یہ بات کی مجلس کا بدن سبب متحقق ہوگا تو اس بارے میں صاحب کفایہ کہتے ہیں کہ یہی مجلس سے اٹھ کر اگر کہیں دور چلا گیا تو مجلس بدلنے کا حکم لگا دیا جائے گا اور اگر قریب میں گیا تو اجتماع مجلس باقی رہے گا اور قریب اور فاصل یہ ہے کہ دو یا تین قدموں کی مسافت پر تو قریب ہے اور اس سے زائد جمیعہ ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ محض قیام سے مجلس تلف نہیں ہوتی برخلاف خیر کے بخیرہ اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کے شوہر نے اس کو احتیادی ہفسک کہہ کر طلاق کا اختیار دیا۔ اس بخیرہ نفاذ خیرین کر رہی ہوگی تو اس کا خیر باطل ہو جائے گا مگر خیر کا باطل ہونا اس لئے نہیں ہے کہ مجلس بدل گئی بلکہ اس سے کہ کفر ہونا اعراض کی دلیل ہے ورا عراض سرحد ہو یا نہ خیر بخیرہ کو باطل کر دیتا ہے۔

فاضل مصنف نے کہا ہے کہ تانائے کی آمد و رفت میں وجوب مجددہ مکرر ہو جائے گا یعنی تانائے وقت اگر ایک آیت مجددہ کو بار بار تلاوت کیا تو جتنی بار تلاوت کی ہے اس قدر مجددہ واجب ہوں گے کیونکہ یہ آمد و رفت میں مجلس بدل جاتی ہے اسی طرح اگر و رشت کی یہ شاخ پر بیٹھ کر ایک آیت مجددہ تلاوت کی پھر دوسری شاخ کی طرف منتقل ہو کر اسی آیت کو دوبارہ پڑھا تو دوبارہ واجب ہوں گے۔ نیز قول ہے۔ یہی حکم اس وقت ہے جب کہ جو خوروں سے ناج کو گاہا جائے ہمارے علاقہ میں اس کو دائیں چلانا کہتے ہیں پس دائیں یا بائیں وقت یعنی اناج گاہے وقت اگر ایک آیت مجددہ کو بار بار پڑھتا رہا تو بار بار مجددہ واجب ہوں گے۔ یہ قول احتیاط پر مبنی ہے۔

سامع کی مجلس بدل گئی تلاوت کرنے والے کی مجلس نہیں بدلی تو سامع پر

مکرر مجددہ ہے نہ کہ تلاوت کرنے والے پر

و یبتدل مجلس السامع دون الثانی یتکرر الوجوب علی السامع لان السبب فی حقه السماع و کذا اذا بدل مجلس السامع دون سامع علی ما قبل والاصح انه لا یتکرر الوجوب علی السامع لما قبل

ترجمہ اور گرسنے والے کی مجلس بد گئی نہ کہ تلاوت کرنے والے کی تو سامع پر وجوب مکرر ہوگا کیونکہ سجدہ واجب ہے۔ تاہم اس کے حق میں تلاوت کا سننا ہے، ورنہ طرح گریبہ سامع کے تان کی مجلس بد گئی اسی بنا پر جو کہا گیا ہے۔ درحقیقت بات یہ ہے کہ سننے۔ وجوب مکرر نہیں ہوگا اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر آیت سننے والے کی مجلس بد گئی اور تلاوت کرنے والے کی مجلس نہیں بد گئی تو، اتفاقاً وجوب سجدہ مکرر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ سامع کے حق میں سجدہ تلاوت واجب ہونے کا سبب سامع ہے اور چونکہ مجلس بد گئی کی وجہ سے سامع کا ہے اس لئے وجوب سجدہ بھی مکرر ہوگا۔ اور اگر تلاوت کنندہ کی مجلس بد گئی لیکن سامع کی مجلس نہیں بد گئی تو عدل مدفوعاً، سلام سے قبل مطابق اس صورت میں بھی سجدہ کا وجوب سامع پر مکرر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ آیت سجدہ کا سننا تلاوت پر مبنی ہے اور مجلس تلاوت بد گئی، سامع کو بھی تلاوت پر قیاس کیا جائے گا حتیٰ یوں کہ جب سامع کی مجلس بد گئی تو حکماً سامع کی مجلس بھی بد گئی محض حدیث نے یہ دلیل بیان کی ہے کہ سجدہ تلاوت کا سبب تالی اور سامع دونوں کے حق میں تلاوت ہے اور تہہ مجلس کی وجہ سے تلاوت کرنا ہے۔ اس لئے سجدہ کا وجوب تالی اور سامع دونوں پر مکرر ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ صحیح، یہ ہے کہ اس صورت میں سامع پر وجوب سجدہ مکرر نہیں ہوگا کیونکہ سامع کے حق میں سجدہ واجب ہونے کا سبب سامع ہے اور سامع کی مجلس میں تکرار نہیں ہوگا لہذا اس پر وجوب سجدہ بھی مکرر نہ ہوگا۔

### سجدہ کرنے کا طریقہ

ومن اراد السجود كسرو له يرفع يديه وسجد ثم كبر ورفع رأسه اعتباراً بسجدة الصلوة وهو المروى عن ابن مسعود ولا تشهد عليه ولا سلام لان ذلك للحمل وهو يستدعى سق التحويمه وهي معصية ترجمہ اور جس نے سجدہ تلاوت کرنے کا ارادہ کیا تو وہ تکبیر کرے اور ہاتھ نہ اٹھائے اور سجدہ کرے پھر تکبیر کرے پھر سر اٹھائے۔ سجدہ پر قیاس کرتے ہوئے اور یہی ابن مسعود سے مروی ہے، اس پر نہ تشهد ہے اور نہ سلام ہے کیونکہ سلام تو نماز سے نکلنے کے بعد وردہ تقاضا کرتا ہے سبقت تحریر کا اور تحریر بعد معذور ہے۔

تشریح اس عبارت میں سجدہ تلاوت کی کیفیت کا بیان ہے ساقفیت یہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت کرنے کا ارادہ ہو تو بغیر دونوں ہاتھوں تکبیر کرے سجدہ کرے پھر تکبیر کرے پھر سر اٹھائے۔ دلیل نماز کے سجدہ پر قیاس ہے یہی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے یہ ذہن میں رہے کہ یہ دونوں تکبیریں مسنون ہیں، واجب نہیں ہیں۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ سجدہ تلاوت کر کے پر نہ تشهد ہے نہ سلام ہے کیونکہ تشهد اور سلام نماز سے نکلنے کے بعد شروع ہوئے ہیں اور نماز سے نکلنا تقاضا کرتا ہے کہ پہلے تحریر تحریر اس جگہ معذور ہے پس جب تحریر معذور ہے تو تحلیل بھی نہیں ہوگا اور جب تحلیل نہیں ہے تو تشهد اور سلام بھی نہیں ہوں گے۔

قوائد قدوری اور ہدایہ کی عبارت اس بارے میں خاموش ہے کہ سجدہ تلاوت میں کیا پڑھے۔ سو اس مسئلے میں بعض نے قویہ نماز کے سجدہ میں جو پڑھا جاتا ہے وہی تلاوت میں پڑھے اور جس کا قویہ ہے کہ سجدہ تلاوت میں یہ کہے سبحان ربنا ان کونہ

اشرف الہدیہ  
ردالمحتو

قال ویس  
بقرا ایہ  
التلاوة

ترجمہ

مشابہت

باجزاء

اور

تشریح

آیت سجدہ

اعراض کرنا

اس میں

کہ آیت

آیات

سجدہ

جس تو

بوضو

تشریح

کرنے

اور

سفر

رمضان

نماز یا غیر نماز میں سورت پڑھنے کے دوران آیت سجدہ، سجدہ چھوڑنا مکروہ ہے

فمن ويكروه ان يقرأ السورة في صلوٰۃ او غيرها ويدع آية السجدة لانه يشبه الاستسكاف عنها ولا بأس بان يقرأ آية السجدة ويدع ما سواها لانه مبادرة اليها قال مجاهد احب الى ان يقرأ قبلها آية او آيتين دفعا لوهم التصيل واستحسروا احفاءها شفقة على السامعين والله اعلم

ترجمہ امام محمد نے کہا کہ نماز یا غیر نماز میں سورت پڑھنا اور آیت سجدہ کو چھوڑ دینا مکروہ ہے کیونکہ یہ فعل سجدہ سے منہ موڑنے کے مترادف ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ آیت سجدہ کو پڑھتے اور اس کے علاوہ کو چھوڑ دے۔ کیونکہ یہ تو سجدہ کی طرف پیش قدمی ہے۔ امام محمد کا قول ہے کہ میرے نزدیک محبوب بات یہ ہے کہ آیت سجدہ سے پہلے یہ دو آیتیں پڑھ کر تفصیل کے دم کو دور کرنے کے لئے لے لیں۔ ان کے اتھا کو مستحسن سمجھا ہے سننے والے پر شفقت کے پیش نظر۔ ائمہ دین یہ بہتر جانتے ہیں۔

شرح امام محمد نے فرمایا ہے کہ نماز یا غیر نماز میں پوری سورت پڑھنا اور آیت سجدہ کو چھوڑ دینا مکروہ ہے وجہ کراہت یہ ہے کہ یہ فعل آیت سجدہ سے اعراض کرنے کے مترادف ہے اور قرآن پاک کی کسی آیت سے اعراض کرنا حرام ہے کیونکہ یہ تو کفر ہے۔ پس جب حقیقتاً اعراض کرنا حرام ہے تو جو چیز اس کے مترادف ہو وہ مکروہ ضرور ہوگی اور اگر کسی نے آیت سجدہ کی تلاوت کی اور باقی پوری سورت کو چھوڑ دیا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس سے کہ یہ سجدہ کی طرف مبادرت اور پیش قدمی ہے۔ اہل بیت امام محمد نے فرمایا ہے کہ پسندیدہ بات یہ ہے کہ آیت سجدہ سے پہلے ایک یا دو آیتیں پڑھ لے تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ آیت سجدہ کو اوروں پر فضیلت ہے۔ حالانکہ قرآن ہونے میں سب آیات برابر ہیں۔ علماء نے اس بات کو مستحسن قرار دیا ہے کہ آیت سجدہ کو آہستہ پڑھتے تاکہ سننے والوں پر گراں نہ نہرے۔ صاحب غنایہ نے محیط کے حوالہ سے تحریر کیا ہے کہ اگر تلاوت کرنے والا تنہا ہے تو جس طرح چاہے پڑھے خواہ سرخوہ جبر اور اگر اس کے ساتھ اور لوگ ہیں تو مشائخ احناف نے کہا ہے کہ وہ لوگ اگر با وضو ہیں اور ان پر سجدہ کرنے میں کچھ گراں نہ ہوگی تو جبر سے پڑھنا چاہئے اور اگر وہ لوگ بی وضو ہیں یا یہ سمجھے کہ وہ سن کر سجدہ نہ کریں گے یا نہ پڑھیں ہوگا تو آہستہ پڑھے۔ واللہ اعلم بالصواب جمیل احمد مظہر۔

## باب صلوٰۃ المسافر

ترجمہ یہ باب مسافر کی نماز (کے بیان میں) ہے۔

شرح چونکہ تلاوت کی طرح سفر بھی ان عو رض میں سے ہے جن کا انسان کسب کرتا ہے اس لئے سجدہ تلاوت کے احکام بیان کرنے کے بعد سفر کے احکام ذکر کئے گئے اور چونکہ تلاوت اور سجدہ تلاوت عبادت ہے اور سجدہ تلاوت نہیں اس لئے سجدہ تلاوت کو مقدم اور سفر کے حکام کو مؤخر کیا گیا۔

سفر کے لغوی معنی مسافت طے کرنے کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں سفر وہ ہے جس سے حکام متغیہ ہو جاتے ہیں مثلاً نماز کا قصر، رمضان کے اندر افطار کی اجازت نہت صبح کا تین دن تک ورنہ ہو جانا، جمعہ عیدین اور قربانی کے وجوب کا ساقط ہو جانا، بغیر محرم کے نزد

عورت کے نکلنے کا حرام ہونا۔ خیال رہے کہ سفر کا شرعاً اعتبار اس وقت ہوگا جبکہ سفر کی نیت ہو اور عمدہ سفر موجود ہو۔ چنانچہ اگر کسی نے تمیز کی مسافت کی نیت کے بغیر پوری دنیا کا چکر لگایا تو یہ شخص شریعت کی نظر میں مسافر نہیں کہلائے گا ورنہ اگر سفر کی نیت کی لیکن عمدہ سفر نہیں ہوگا۔ مسافر نہیں ہوگا۔ سفر کی وجہ سے احکام کے اندر تغیر اسی وقت ہوگا جب کہ نیت سفر اور فعل سفر دونوں علی سبیل اجتماع موجود ہوں۔

سوال اقامت کے لئے محض نیت کافی ہے لیکن سفر کے لئے محض نیت کافی نہیں ہے بلکہ فعل منع بھی ضروری ہے۔ ایسا کیوں ہے؟  
جواب سفر فعل ہے اور فعل کے اندر محض ارادہ اور قصد کافی نہیں ہوتا۔ بلکہ عمل کی ضرورت پڑتی ہے۔ مثلاً نہایت فعلی چیز ہے اگر فقہانیت کافی نہیں ہوتی بلکہ نیت کے ساتھ قیام رکوع سجدہ وغیرہ ہوں گے تو نمازیوں کو ورنہ نہیں۔ وراقامت ترک فعل کا نام ہے اور نہ فعل محض نیت سے حاصل ہو جاتا ہے۔

### سفر شرعی کی مسافت

السفر الذي يتغير به الاحكام ان يقصد مسيرة ثلاثة ايام ولياليها بسير الابل وبعثى الاقدام لقوله عليه السلام يمسح المقيم كمال يوم وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليها عصب الرحضة المجسس ومن ضرورته عبء التقدير وقدر ابو يوسف يومين واكثر اليوم الثالث والشافعي بيوم وليلة في قول وكفى بالسهة حجة عليه

ترجمہ وہ سفر جس سے احکام بدلتے ہیں یہ ہے کہ اونٹ کی رفتار کے ذریعہ یا قدموں کی چال سے تین دن و تین رات کی مسافت ارادہ کرے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ مقیم پورے ایک دن ایک رات مسح کرے اور مسافر تین دن و تین رات (یہ) رخصت نہیں کرے۔ اور اس کے لوازمات میں سے عموم تقدیر ہے۔ وراہم ابو یوسف نے سفر کی مقدار دو یوم و تیس رات دن کا اکثر قرار دی ہے۔ امام شافعی نے ایک قول کے مطابق ایک دن اور ایک رات مقرر کی ہے اور حدیث مذکورہ دونوں کے خلاف حجت ہونے کے لئے کافی ہے۔  
تشریح صاحب قدوری نے فرمایا ہے کہ جس سفر سے احکام متغیر ہو جاتے ہیں وہ سفر یہ ہے کہ اس دن تین دن تین رات کی مسافت ارادہ کرے چال کے اندر اونٹ کی چال معتبر ہے یا پیدوں کی یا نیل گاڑی کی۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ ہر ملک کے سال میں سے چھوٹا دن معتبر ہے۔ جیسے مارے یہاں شامی ہند میں خوب چارے میں سب سے چھوٹا دن ہوتا ہے نیز رات دن ۲۴ گھنٹہ ہوتا ہے مراد نہیں بلکہ ہر روز صبح سے زواں کے وقت تک کا چھن مرد ہے کیونکہ ۲۴ گھنٹہ چلتے رہنا نہ انسان کے بس میں ہے اور نہ ہی سواں۔ جانور کی طاقت میں۔ بہر حال ہر روز صبح سے زواں تک کسی منزل پر پہنچ کر آرام کر کے تین دن تین رات میں جو مسافت طے ہو مسافت سفر ہے۔

تین دن اور تین رات کی مدت پر حدیث رسول یمسح المقيم كمال يوم وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليها۔  
تدال کیا گیا ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ المسافر کا الف م ستغرتی سے پس مسح کی رخصت ہر مسافر کو شامل ہوگی یعنی ہر مسافر تین دن تین رات مسح کرنے پر قادر ہوگا ورنہ ہر مسافر تین رات دن مسح کرنے پر ہی وقت قادر ہو سکتا ہے جبکہ اقل مدت سفر تین رات دن ہو۔ اقل مدت سفر سے کم مانی جائے تو ہر مسافر کا تین دن اور تین رات مسح کرنے پر قادر ہونا ممکن نہیں رہے گا۔ حالانکہ حدیث سے مراد کے تین دن اور تین رات مسح کرنے کی قدرت ثابت ہے پس ثابت ہو گیا کہ سفر کی کم از کم مدت تین دن اور تین رات ہیں۔

ہمارے مذہب کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے لا یسافر المرأة فوق ثلاثہ ایام ولیالیہا الا ومعہا زوجها  
اور جسم محرم مسافر۔ حدیث میں لفظ فوق زائد ہے جیسے قاضی ابو اھوق الاعاقی میں لفظ فوق زائد ہے اب حدیث کا مطلب یہ  
ہے کہ عورت تین دن اور تین رات سفر نہ کرے مگر یہ کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر ہو یا کوئی زنی رحم محرم ہو یہ بات مسلم ہے کہ عورت کے  
مدت سفر سے کم بغیر محرم کے سفر کرنے کی جازت ہے پس چونکہ حدیث میں تین دن اور تین رات عورت کو بغیر محرم کے سفر کرنے سے  
مانع کیا گیا ہے اس لئے مدت سفر تین دن اور تین رات ہوگی۔

۱۰۔ حنفی میں سے امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ اقل مدت سفر دو یوم کامل اور تیسرے دن کا کثر حصہ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک  
تین دن کے مطابق ایک دن اور ایک رات کم از کم سفر کی مدت ہے۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ چار فرسخ اقل مدت سفر ہے۔  
ایک قول امام شافعی کا ہے، صاحب بدیع کہتے ہیں کہ ہماری پیش کردہ حدیث دونوں مخالف اقوال کے خلاف حجت ہے۔

### متوسط رفتار معتبر ہے

سیر المسد کور هو الوسط وعن ابی حنیفۃ التقدير بالمراحل وهو قریب من الاول ولا معبر بالفراسخ هو  
صحیح

ترجمہ اور جس رفتار کا ذکر کیا گیا ہے وہ اوسط درجہ کی رفتار ہے۔ اور ابو حنیفہؒ سے مرحلوں کے ساتھ اندازہ مروی ہے۔ اور یہ قول اول  
قریب ہے و فرسخوں کے ساتھ اندازہ کرنا معتبر نہیں ہے۔ یہی صحیح ہے۔

ترجمہ صاحب قدوری کہتے ہیں کہ اونٹ یا قدوں کی رفتار میں معتدل اور اوسط درجہ کی رفتار مراد ہے نہ بہت تیز ہو اور نہ بہت  
تھک درمیانی چال ہو۔ امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت ہے کہ اقل مدت سفر تین منزں ہیں یعنی اگر کسی نے تین منزل کے ارادے  
سے سفر شروع کیا تو وہ شرعاً مسافر کہلائے گا۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام صاحب کا یہ قول بھی قول اول سے قریب ہے۔  
یہ انسان عادیۃً ایک دن میں ایک منزل کا سفر کرتا ہے یا خصوصاً چھوٹے دنوں میں ہذا مدت سفر تین دن بیان کرنا یا تین منزل بیان  
کرنے کی بات ہے۔ صاحب بدیع نے کہا ہے کہ صحیح قول کے مطابق مدت سفر کی تعیین میں فرسخ کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے ایک فرسخ  
بیکل کا ہوتا ہے عامۃً لمشاخ نے فرسخوں کا اعتبار کیا ہے۔ چنانچہ بعض مشائخ نے گیارہ فرسخوں کا ذکر کیا ہے بعض نے اٹھارہ کا  
میں نے پندرہ۔ (واعلم عند اللہ)

### دریا میں خشکی کی رفتار معتبر نہیں

اعتبر السیر فی الماء معہ لا یعتبر بہ السیر فی البر، فاما المعتبر فی البحر فما یلیق بحالہ کما فی الجبل

ترجمہ اور دریا میں رفتار معتبر نہیں ہے۔ اس کے معنی ہیں کہ دریائی رفتار کے ساتھ خشکی کی رفتار معتبر نہیں ہوگی رہا دریا کے اندر اعتبار سو وہ  
جو اس کے حال کے مناسب ہو۔ جیسا کہ پہاڑ کے اندر ہے۔

ترجمہ صورت مسئلہ یہ ہے کہ دریا کے اندر اگر کشتی سے سفر کیا جائے تو اس کے حال کے مناسب کا اعتبار کیا جائے گا یعنی ہو نہ





ان پر قبول کرنا لازم نہیں ہوتا۔ (فتح القدیر) بیماری دیکھ لیے کہ مسافر اگر قصر کرے اور آخری دو رکعتوں کو ترک کر دے تو مقیم کے بعد نہ ان کی قضاء کی جاتی ہے ورنہ ان کے چھوڑنے پر گناہ ہوتا ہے اور قضاء کا واجب نہ ہونا درگاہ گناہ نہ ہونا شیعہ ثانی کے اس کی عبادت ہے پس ثابت ہو کہ مسافر پر رباعی نماز میں فقط اور کعتیں واجب ہیں۔ دوسری نقل دلیل عن عائشہ قالت: كنت الصلوة ركعتين ركعتين طاقت صلوة السفر وریدت فی الحصر۔ (بخاری ومسلم) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ کہ نماز دو رکعت فرض کی گئی ہے پس سفر کی نماز کو (اسی حال پر) باقی رکھا گیا اور حضرت کی نماز میں اضافہ کر دیا گیا۔ عس ایس جس قال فرض الله الصلوة على لسان نبيكم في الحصر أربع ركعات ونبي السفر ركعتين ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے تمہارے رسولؐ کی زبان سے سفر میں چار رکعتیں فرض کیں اور سفر میں دو رکعت طہرائی کی روایت ہے۔ اقتصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ركعتين في السفر كما اقتصر في الحصر أربعاً۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں دو رکعتیں پڑھیں۔ جیسا کہ حضرت میں چار رکعت فرض کی ہیں سنی و ابن ماجہ میں ہے عس اس ایسی لیلی عس عمر قال صلوة السفر ثلاث وصلوة الاضحى ركعتان وصلوة الفطر ركعتان وصلوة الجمعة ركعتان تمام غیر قصر علی اللسان۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ سفر کی نماز دو رکعت ہیں عید الاضحیٰ کی نماز دو رکعت ہیں عید الفطر کی نماز دو رکعت ہیں اور جمعہ کی نماز دو رکعت ہیں۔ یہ پوری نماز ہے بغیر قصر کے پیغمبر خدا ﷺ کی زبان سے۔

بخاری شریف میں ابن عمرؓ سے مروی ہے صحبت رسول اللہ ﷺ فی السفر لم يرد علی ركعتين حتى قصه الله. صحبت عمر فلم يرد علی ركعتين حتى قصه الله وصحبت عثمان فلم يرد علی ركعتين حتى قصه الله وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا یا ﷺ نے دو رکعت پڑھ دی تھیں کی حتی کہ آپ ﷺ کا وصال ہو گیا اور والد محترم حضرت عمرؓ کے ساتھ سفر میں رہا انہوں نے بھی دو رکعت پڑھ دی تھیں کیا یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ حضرت عثمانؓ کے ساتھ سفر کیا آپ نے بھی تائید حیات دو رکعت پڑھا۔ یہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کو اسوۂ حسنہ فرمایا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ کیا جائے۔ ان تمام بات سے سفر کی نماز کا دو رکعت ہونا ثابت ہوتا ہے اگر سفر کی نماز میں چار رکعت پڑھنا افضل ہوتا جیسا کہ امام شافعی کا خیال ہے تو سنت ﷺ اور آپ کے صحابہ اس فضیلت کو کبھی ترک نہ فرماتے۔

حضرت امام شافعی کے قیاس کا جواب یہ ہے کہ مسافر کی قصر نماز کو اس کے روزہ پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ اس لئے بلاشبہ مسافر کو نماز میں انفرادی کی اجازت دی گئی ہے لیکن فرق ہے وہ یہ کہ مسافر پر رباعی کے اندر قصر کرنے کی صورت میں آخرین کی قضاء واجب نہیں اور روزہ کی قضاء واجب ہے پس اس فرق کے ساتھ ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا کیسے درست ہوگا۔ حاصل یہ کہ کسی چیز کو اس حال میں کہنا اس کا بدل واجب ہونا اس کے ترک پر گناہ ہو تو یہ اس چیز کے نفل ہونے کی عدم مت ہے رہا روزہ تو اس کا ترک با بدل نہیں ہے۔ تاہم موجود ہے یعنی قضاء۔ امام شافعی کی طرف سے پیش کردہ آیت کا جواب یہ ہے کہ آیت میں اوصاف کا قصر مراد ہے یعنی خوف۔ جب سے قیام کو چھوڑ کر قعود اختیار کرنا رکوع و سجود کو چھوڑ کر اشارہ کے ساتھ نماز پڑھنا اور ہمارے نزدیک خوف کے وقت اوصاف کا قصر واجب نہیں ہے۔ پس جب آیت میں اوصاف کا قصر مراد ہے تو اس سے رکعات کے قصر پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر

تسليم کر دیا جائے کہ نیت میں اصل نماز کا قصر مرد ہے تو ہم کہتے ہیں کہ امام شافعی کا یہ کہنا کہ غلط لاجحاح اباحت کے لئے ذکر کیا جاتا ہے وجوب کے لئے نہیں غلط ہے کیونکہ آیت ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح علیہ تطوف بہما میں لاجحاح سے سنی میں الصفہ المروة کے وجوب کو ذکر کیا گیا ہے۔ خود امام شافعی بھی اس موقع پر احتیاط نہیں کرتے جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے۔

امام شافعی کی پیش کردہ حدیث عمر کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ہماری دلیل ہے نہ کہ آپ کی اس لئے کہ حدیث کے اندر فاقہوا امرہ صیغہ ہے اور مرد وجوب کے لئے آتا ہے پس قصر وہ جس کو صدقہ کہا گیا ہے اس کا قبول کرنا واجب ہوگا نہ کہ صحت دوسرا وجوب یہ ہے کہ صدقہ دو طرح کا ہوتا ہے ایک تمہید کے قید سے جیسے مال کا صدقہ دوم استطاعت کے قید سے جیسے عتاق (آزاد کرنا) اور قصاص کو معاف کرنا قاعدہ یہ ہے کہ جو صدقہ تمہید کے قید سے ہو گرس بوزا کر دیا جائے تو وہ رد ہو جائے گا۔ ہتہ جو استطاعت کے قید سے ہو کر کرنے سے رد نہیں ہوتا۔ پس قصر صلوٰۃ یا صدقہ ہے جو زخیل استطاعت ہے۔ لہذا یہ رد کرنے سے رد نہیں ہوگا اور جب متصدق علیہ کے رد کرنے سے رد نہیں ہوا تو گویا واجب ہوا۔ پس ثابت ہوا کہ قصر واجب ہے۔

### اگر قصر کے بجائے اتمام کیا تو کیا حکم ہے

وان صلی اربعاً وقعد فی النایۃ قدر الشہد اجرانہ الاولیان عن المرحۃ والاحریان لہ نافلۃ اعساراً بالغجر ویصیر مسیناً لنا خیر السلام وان لم یقعد فی النایۃ قدرھا بطل لا اختلاط النافلۃ بہا فی اكمال از کانہ

ترجمہ اور اگر مسافر نے چار رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت پر شہد کی مقدار پر بیٹھ گیا تو پہلی دو رکعتیں فرض سے اس کو کافی ہو جائیں گی اور بعد کی دو رکعتیں اس کے لئے نفل ہوں گی فجر پر قیاس کرتے ہوئے در تاخیر سلام کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ اور اگر دوسری رکعت پر بقدر شہد نہیں بیٹھا تو یہ نماز باطل ہوگئی کیونکہ نفل فرض کے ساتھ اس کے ارکان مکمل ہونے سے پہلے مخلوط ہو گیا۔

تشریح صورت مسند یہ ہے کہ مسافر نے بجائے دو رکعت کے چار رکعت پڑھیں اور شہد کی مقدار دوسری رکعت پر بیٹھ گیا تو پہلی دو رکعتیں فرض اور بعد کی دو رکعتیں نفل شمار ہوں گی۔ صاحب ہد یہ نے فجر کی نماز پر قیاس کیا ہے یعنی اگر فجر کی چار رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت پر بیٹھ گیا تو فجر کی دو رکعت فرض ادا ہو جائیں گی۔ ہتہ سہم میں تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ اور اگر یہ مسافر دوسری رکعت پر شہد کی مقدار نہیں بیٹھا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ ارکان فرض مکمل ہونے سے پہلے فرض کے ساتھ نفل مخلوط ہونا ہے۔ ایسا کہ اس کے مکمل نہیں ہوئے کہ قعدہ اخیرہ جو رکعت ہے نہ ترک کر دیا۔ اور فرض کے ارکان مکمل ہونے سے پہلے فرض کو نفل کے ساتھ مخلوط کر دینا مبطل صلوٰۃ ہے۔ اس لئے اس کی نماز باطل ہوگئی۔

### قصر نماز کہاں سے شروع کرے

واذا فارق المسافر بیوت المصر صلی رکعتین، لان الاقامة تتعلق بدخولها فيعلق السفر بالحدود عنہ وفيه الاثر عن علی لو جاوزنا هذا الموضع لقصرنا

ترجمہ اور جب مسافر نے شہر کے گھروں کو چھوڑا تو دو رکعت پڑھے کیونکہ اقامت (کا حکم) ان گھروں کے در داخل ہونے سے

تعلق ہوتا ہے لہذا سفر (کا حکم) ان گھروں سے نکلنے کے ساتھ متعلق ہوگا۔ اور اس باب میں حضرت علیؑ کا اثر ہے کہ اگر ہم ان چھوٹی چیزوں سے تیار نہ کر جائیں تو قصر پڑھیں۔

**تشریح** سوال یہ ہے کہ نماز سفر کے بعد قصر پڑھنا کب شروع کرے سو اس کا حکم یہ ہے کہ جب آبادی سے باہر نکل جائے تو اس پر نماز صلا واجب ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ مسافر جب اپنے وطنی شہر کی آبادی میں داخل ہوتا ہے تو اقامت کا حکم متعلق ہو جاتا ہے پس جب آبادی سے باہر نکل گیا تو سفر کا حکم متعلق ہو جائے گا۔ اس مسئلہ میں حضرت علیؑ کا اثر بھی منقول ہے لیسو حاور ماہدا الحص تصوراً۔ شخص کہتے ہیں، اس کی تفسیر کی چھوٹی چیز کو۔ حاصل یہ کہ حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ اگر ہم ان چھوٹی چیزوں سے آگے بڑھ جائیں تو قصر پڑھیں۔ اس کی تائید حدیث اس سے ہوتی ہے قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لظہر بالمدينة بعد العصر بدی الحلفاء وکعبین۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور عصر و اکلیدہ میں دو رکعت پڑھی۔

### مقیم بننے کے لئے کتنے دن کی اقامت کی نیت ضروری ہے

ایمال علی حکم السفر حی یوی الإقامة فی بدۃ وقریۃ حمۃ عشر یوما او کثروا ن یوی قل من یک عصر لاسہ لابدم اعتبار مدة لان السفر بحامہ البیت فقد رواھا بمدة الطهر لانیما مدتان موجبتان ہومانور عن ابن عباسؓ واس عمروؓ والاثر فی مثله کالحبر والتفید بالمدة والقریۃ یشیر الی انہ لاتصح بة الإقامة فی المفازۃ وهو الظاهر

**ترجمہ** اور سفر کے حکم پر ہمیشہ باقی رہے گا یہاں تک کہ کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نیت کرے۔ اور اگر اس سے کم کی نیت کی تو قصر کرے کیونکہ قیام کے اندر مدت کا اعتبار کرنا ضروری ہے اس سے کہ سفر کے اندر بھی ٹھہراؤ موجود ہوتا ہے جس میں مدت قامت کا مدت طہر کے ساتھ اندازہ کیا کیونکہ یہ دونوں مدتیں واجب کرنے والی ہیں۔ اور یہی مقدمہ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے نقل ہے۔ اور اس جیسے باب میں صحابی کا قول رسول اکرم ﷺ کے قول کے، منذ ہوتا ہے شہر اور گاؤں کی قید لگانا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ جنگل کے اندر قامت کی نیت کرنا صحیح نہیں ہے یہی ظاہر ہے۔

**تشریح** مسئلہ یہ ہے کہ سفر کا حکم اس وقت باقی رہے گا جب تک کہ کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نیت نہ کرے۔ جس میں جب پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نیت کرے گا تو سفر کا حکم تمام ہو جائے گا۔ اور یہ شخص مقیم کہلائے گا۔ اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی تو پھر اسے نذر ایک یہ شخص مقیم نہیں ہوگا۔ بلکہ قصر نماز پڑھے گا۔

حضرت امام مالکؒ و امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ چار دن قیام کی نیت سے مقیم ہو جائے گا۔ امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ جب چار دن سے زائد قیام کیا تو یہ مقیم ہو گیا۔ خواہ نیت کرے یا نیت نہ کرے حاصل یہ کہ ہمارے اور امام شافعیؒ کی درمیان دو جگہ اختلاف ہے۔ ایک یہ کہ مقیم ہونے کے لئے کم از کم کتنے دن کے قیام کی نیت ضروری ہے سو ہمارے نزدیک پندرہ دن کی نیت سے مقیم ہو جائے گا۔ اور ابن عمرؓ کے نزدیک چار دن کی نیت سے مقیم ہو جائے گا۔ امام شافعیؒ نے اپنے اس قول پر قرآن سے استدلال کیا ہے اور خداوندی ہے ادا صر بنم فی

الأرض فليس عليكم حرج أن تفصروا من الصلوة آية في وقت من أوقات الضرب في رمضان يعني چھنے سے قصر کو مباح ہے۔  
 اس کا مفہوم منی لفظ یہی کہ اگر ضرب فی رمضان نہ ہو تو قصر مباح نہیں ہے پس جب مسافر نے اقامت کی نیت کی تو اس نے ضرب فی  
 رمضان کو چھوڑ دیا۔ اور جب ضرب فی الارض کو چھوڑ دیا تو اس کے واسطے قصر کرنا مباح نہ رہا لیکن اس پر سوال ہوگا کہ اگر چار دن سے کم قیام  
 کی نیت کرے تو بھی قصر کرنے کی اجازت نہ ہونی چاہئے کیونکہ ضرب فی رمضان صورت میں بھی نہیں پایا گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ  
 نفس کا قضا تو یہی ہے کہ چار دن سے کم قیام کرنے سے قصر کا حکم دیتی نہ رہے۔ مگر ہم نے دلیل اجماع کی وجہ سے چار دن سے کم میں اس  
 نفس کو ترک کر دیا ہے اس لئے کہ اس سے کم قیام کی نیت سے قیام ہونے کا کوئی قائل نہیں ہے۔

اقامت کے لئے نیت شرط ہے دوسرا اختلاف یہ ہے کہ اقامت کے لئے ہمارے نزدیک اصل نیت شرط ہے چنانچہ ہمارے  
 نزدیک بادیت اقامت مقیم نہیں ہوگا۔ خواہ پندرہ دن سے زائد قیام کرے۔ امام شافعی کے نزدیک مقیم ہونے کے لئے نیت شرط نہیں  
 ہے۔ امام شافعی کی دلیل حضرت عثمان کا قول میں اقام اربعاً اعم ہے یعنی جو شخص چار دن قیام کرے وہ پوری نماز پڑھے اس قول میں نیت  
 کا ذکر نہیں ہے لہذا ثابت ہو کہ مقیم ہونے کے لئے نیت کرنا ضروری نہیں ہے۔ اقامت کے لئے پندرہ یوم کا اعتبار کرنے میں امام  
 عظیم کی دلیل یہ ہے کہ مسافر کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ شب و روز ۲۴ گھنٹے چلتا رہے۔ بلکہ وہ بسا اوقات ٹھہرتا بھی ہے اور کافی دیر  
 تک ٹھہر جاتا ہے پس معلوم ہو کہ سفر اور بیت (ٹھہرنا دونوں) جمع ہو جاتا ہیں۔ یہ بات بھی اظہر من الشمس ہے کہ ٹھہرنے کا نام ہی  
 اقامت در مقیم ہونا ہے پس چونکہ ان دونوں کے درمیان فرق کرنے کے لئے یہ مدت کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔ اس لئے ہم نے مدت  
 طہریر قیاس کر کے مدت اقامت پندرہ یوم مقرر کی ہے۔ یہی بات یہ کہ قیاس کی علت مشترک کیا ہے۔ سو اس بارے میں صاحب بدیہ نے  
 فرمایا کہ مدت طہر اور مدت اقامت دونوں کا موجب ہونا علت مشترک ہے۔ یعنی حیض کی وجہ سے جو عبادت ساقط ہوگئی تھی مدت طہر کی وجہ  
 سے جس طرح وہ عود کرتی ہے اسی طرح سفر کی وجہ سے ساقط شدہ عبادت بھی مدت اقامت کی وجہ سے عود کرتی ہے پس اس قیاس کی  
 بنیاد پر جس طرح اولی مدت طہر پندرہ دن ہیں اسی طرح اولی مدت اقامت بھی پندرہ یوم ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ طہر کی ضد حیض کی دلی  
 مدت تین دن ہیں۔ تو اقامت کی ضد سفر کی دلی مدت بھی تین دن ہیں۔

صاحب بدیہ فرماتے ہیں کہ مدت اقامت کا پندرہ دن ہونا حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔  
 چنانچہ صحیح حدیث کی روایت کی ہے عن ابن عباس و ابن عمر رضى الله عنهما قالوا اذا دخلت بلدة وانت مسافر وفي  
 عمر منك ان تقیم بها خمسة عشر يوماً فأكمل الصلوة وان كسب لا تدري متى تطع فاقصر یعنی ان دونوں حضرات  
 صحابہ نے فرمایا کہ جب تو کسی شہر میں داخل ہو۔ حالانکہ تو مسافر ہے۔ اور تیرا ارادہ پندرہ دن قیام کا ہے تو نماز پوری پڑھ اور اگر تجھ کو یہ علم  
 نہیں کہ کب سفر کرے گا تو قصر کرتا رہ۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ پندرہ دن کی تحدید مقدمات شرعیہ میں سے ہے درایام کی تقدیر و تحدید  
 ایسی چیز ہے جس کی طرف عقل بھی راویاب نہیں ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ ما لا یعقل کے اندر اثر صحابی بمنزلہ خبر و حدیث کے ہوتا ہے۔ وی  
 بن عباس اور ابن عمر نے پندرہ یوم کی تعیین حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر بیان کی ہے۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ امام ابو الحسن قدوری کا قیامت کے لئے بلکہ یہ قریہ کی قید لگانا اس طرف مشیر ہے کہ جنگل میں اقامت کی  
 نیت کرنا درست نہیں ہے۔ یہی ظاہر لروایت ہے۔ اگرچہ قاضی ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ چرواہے اگر گھاس پانی کی جگہ خیمہ زن ہو جائیں

پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لیں تو مقیم ہو جائیں گے۔

ایک شہر سے آج کل نکلنے کا ارادہ کیا لیکن دو سال تک ٹھہرا ہا تو نماز قصر پڑھے گا

وَدَخَلَ مِصْرًا عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَ إِلَيْهِ فَيَلْبِسَ عَلَيْهِ ثِيَابًا ۖ فَعَلَىٰ ذَٰلِكَ قَامَتْ سِتْرَتُهُ لَئِنْ بَدَأَ بِهَا يَوْمَئِذٍ مَّكِيدًا ۚ

ترجمہ: اور اگر کوئی مسافر شہر میں اس ارادہ کے ساتھ داخل ہوا کہ کل یا پرسوں کوچ کرے گا اور مدت قیامت کی نیت نہیں کی یہاں تک کہ اس ارادہ کے ساتھ چند سال ٹھہرا ہا تو قصر کرتا رہے گا۔ کیونکہ ابن عمرؓ نے آرزو میں چھ ماہ قیام کیا ہا، مگر قصر پڑھ کر تھے۔ صحابہؓ کی ایک جماعت سے اسی کے مثل مروی ہے۔

شرح: پہلے مسئلہ میں گزر چکا ہے کہ اقامت کے واسطے پندرہ دن کے قیام کی نیت کرنا ضروری ہے اسی پر مقرر کرتے ہوئے فرمایا: "مسافر کسی شہر میں اس نیت کے ساتھ داخل ہوا کہ کل یا پرسوں روانہ ہو جائے گا۔ مدت اقامت یعنی پندرہ روز کے قیام کی نیت نہیں کی حتیٰ کہ اسی آج کل میں چند سال گزر گئے تو یہ قصر پڑھتا رہے گا مقیم نہیں کہے گئے۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے مقام ربیعان میں چھ ماہ قیام کیا مگر چونکہ حضرت ابن عمرؓ نے بیک وقت پندرہ دن قیام کرنے کی نیت نہیں کی تھی اس لئے وہ قصر نمازی پڑھتے رہے۔ اسی کے مثل دوسرے صحابہؓ سے مروی ہے۔ چنانچہ سعد ابن ابی وقاصؓ کے بارے میں مروی ہے۔ کہ انہوں نے نیشاپور کے کسی دور میں دو ماہ قیام کیا اور قصر پڑھتے رہے اسی طرح علقمہ بن قیس نے خوارزم میں دو سال قیام کیا اور قصر نماز پڑھتی۔

لشکر کی دارالحرب میں اقامت کی نیت معتبر ہے یا نہیں

وَدَخَلَ الْعُكْسَرُ أَرْضَ الْحَرَبِ فَتَوَلَّى الْقَامَةَ بِهَا قُصُورًا وَكَلَدًا إِذَا حَاصِرُوا فِيهَا مَدِينَةً أَوْ حَصَانًا لَّانِ الدَّاحِلَ فِيهَا يَهْرَمُ فَيَمُوتُ بَيْنَ أَنْ يَهْزُونَ فَيَقْرَءَ فَلَمْ تَكُنْ دَارَ إِقَامَةٍ

ترجمہ: اور جب اسلامی لشکر کفار کے ملک میں داخل ہوا، اور اس میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی تو بھی قصر کریں گے۔ اور یوں ہی دارالحرب میں کسی شہر یا قلعہ کا محاصرہ کیا ہو۔ کیونکہ داخل ہونے والا لشکر (دو باتوں کے درمیان) متردد ہے ایک یہ کہ شکست کھا کر ہٹ جائے دوم یہ کہ شکست دے کر قیام پذیر ہو جائے اس لئے یہ دار اقامت نہیں ہوگا۔

شرح: اسلامی لشکر نے دارالحرب میں داخل ہو کر پندرہ دن کے قیام کی نیت کی تو بھی حکم یہ ہے کہ یہ فوجی مسلمان قصر نماز پڑھیں۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اسلامی فوج نے دارالحرب میں گھس کر کسی شہر یا قلعہ کا محاصرہ کر لیا ہو۔ حاصل یہ کہ دارالحرب کے اندر اسلامی لشکر قیامت کے سلسلہ میں نیت معتبر نہیں ہے۔ کیونکہ قیامت کا محل وہ جگہ ہوتی ہے جہاں انسان کو حتمی طور پر قرار اور ٹھہراؤ میسر ہو۔ یہیں صورت یہ ہے کہ اسلامی لشکر فرار و فرار کے مابین متردد ہے۔ اس لئے کہ شکست کی صورت میں راہ فرار اختیار کرنی پڑے گی۔ فرار کی صورت میں قرار نصیب ہوگا۔ پس فرار اور قرار کی کشمکش میں دارالحرب کو اسلامی لشکر کے لئے دار اقامت نہیں کہا جاسکتا۔ جیسے، سام میں جنگل دار اقامت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جنگل میں اقامت کی نیت معتبر نہیں ہے۔

دارالاسلام میں اسلامی لشکر نے باغیوں پر حملہ کیا اور اقامت کی نیت کی تو ان کی نیت معتبر ہوگی یا نہیں

و کذا اذا حاصروا اهل البغی فی دار الاسلام فی غیر مصر او حاصر وہم فی البحر لان حالہم مض عریضتہم وعدہم یصح فی لوجہیں اذا کتب الشوكة لہم لسمک من القرا و ظاہر او عد ابی یوسف یصح اذا کانوا فی بیوت ائندل لانه موضع اقامہ و بية الاقامة من اهل الکلاء و ہم اهل الاحیة قبل لانصح والاصح اہم مقیمون یروی دلیک عن ابی یوسف لان الاقامة اصل فلا تبطل بالانتقال من مرعی الی مرعی

ترجمہ :- اور یونہی جب لشکر اسلام نے دارالاسلام کے اندر شہر کے وہ میں باغیوں کا محاصرہ کیا یا سمندر میں انکا محاصرہ کیا۔ کیونکہ ان کی حالت ان کے رہنے کو باطل کرتی ہے۔ اور امام زفر کے نزدیک دو صورتوں میں صحیح ہے بشرطیکہ شوکت لشکر اسلام کو حاصل ہو۔ کیونکہ بظاہر ان کو پھرنے پر قیام حاصل ہے۔ اور ابو یوسف کے نزدیک اس وقت صحیح ہے جبکہ اسلامی لشکر کا قیام مٹی کے گھروں میں ہو اس لئے کہ وہ پھرنے کی جگہ ہیں اور اقامت کی نیت کرنا گھس و دل کا درنہ لایہ و ذخیرہ بردار ہوگئے ہیں یہ صحیح نہیں ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ مقیم ہیں۔ امام ابو یوسف سے یوں ہی روایت کیا جاتا ہے کیونکہ اقامت اسل ہے ہذا ایک چر گاہ سے دوسری چر گاہ کی طرف منتقل ہونے سے باطل نہیں ہوگی۔

تشریح مسئلہ اگر اسلامی لشکر نے دارالاسلام کے اندر شہر کے وہ جنگل وغیرہ میں باغیوں کا محاصرہ کیا یا سمندر کے اندر کسی جزیرہ میں باغیوں کا محاصرہ کیا اور اسلامی لشکر نے پندرہ دن اقامت کی نیت کی تو ان کی نیت معتبر نہیں ہوگی۔ بلکہ ان پر قصہ نماز پڑھنا رہا ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اسلامی لشکر اس صورت میں بھی قرار اور قرار کے درمیان متردد ہے۔ پس ان کی حالت تردد ان کے عزم اور اقامت کی نیت باطل کرتی ہے۔ اس لئے کہ جس طرح فتح پر اگر اسلامی لشکر کا قرار ممکن ہے اسی طرح شکست کھا کر فرار کا بھی امکان ہے۔ صاحب مدین کی بیان کردہ دلیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عبارت میں فی غیر مصر و فی البحر کی قید اتھاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی لشکر اگر باغیوں کے شہر میں قیام پذیر ہو اور قلعے اندر ان کا محاصرہ کیا تو بھی اسلامی لشکر کی نیت اقامت صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ باغیوں کا شہر حصوں مقصود (فتح) کے بعد جنگل کے مانند ہے۔ کیونکہ اسلامی لشکر اس میں مقیم نہیں ہوگا بلکہ واپس چلا جائے گا۔

امام زفر نے فرمایا ہے کہ اسلامی لشکر نے حریوں کا محاصرہ کیا یا باغیوں کا انہوں صورتوں میں اقامت کی نیت کرنا صحیح ہے۔ لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جبکہ اسلامی لشکر کو ملک کے اندر قوت حاصل ہو کیونکہ اس صورت میں بظہر قرار پر قدرت حاصل ہے۔ امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اسلامی لشکر کا بل حرب یا باغیوں کا محاصرہ کرنے کی صورت میں اقامت کی نیت کرنا اس وقت صحیح ہے جبکہ اسلامی لشکر کا قیام مٹی کے گھروں اور عمارتوں میں ہو۔ اور اگر خیموں میں قیام ہو تو ان کی نیت معتبر نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اقامت کی جگہ اور محل مکانات و عمارتیں ہیں۔ خیمے اقامت کی جگہ نہیں ہیں۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ وہ لوگ جن کی معاش کا امداد جانوروں پر ہے وہ جہاں گھس و پانی دیکھتے ہیں خیر لگا کر ٹھہر جاتے ہیں پھر جب وہاں گھس ختم ہوگئی تو روانہ ہو کر کسی موقع پر یونہی ٹھہر جاتے ہیں۔ ان کی نیت اقامت کے صحیح و غیر صحیح ہونے میں شک و اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض کا خیال ہے کہ ان لوگوں کی نیت اقامت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ لوگ اقامت کی جگہ نہیں ہیں بلکہ قیام و

ہے کہ یہ لوگ مقیم ہیں۔ حتیٰ ابتداء سے مسافر ہی نہیں ہوئے۔ کیونکہ قیامت اصل ہے اور سفر اس پر عارض ہوتا ہے جس اقامت کے وقت باطل ہوگی جب اس کو سفر عارض ہو یعنی انہوں نے ایک مقام سے دوسرے مقام کا قصد کیا ہو جو تین دن کی مسافت پر ہے تو یہ لوگ ست میں مسافر ہوں گے اور ایک چر اگاہ سے دوسری چر اگاہ کی طرف منتقل ہونا غرض میں کہل تا ہذا ایک چر گاہ سے دوسری چر اگاہ کی طرف منتقل ہونا اقامت کو باطل نہیں کرے گا۔ اور جب اقامت باطل نہیں ہوتی تو یہ لوگ مقیم ہوں گے مسافر نہ ہوں گے۔

### مسافر کے لئے مقیم کی اقتداء کا حکم

وان اقدی المسافر بالمقیم فی الوقت اتم اربعاً لانه بتعبیر فرضہ لی اربع لسببۃ کما یتغیر بة الاقامة لاتصال المغير بالسبب وهو الوقت

ترجمہ۔ اور اگر وقت کے اندر مسافر نے مقیم کی اقتداء کی تو پوری چار رکعت پڑھے۔ کیونکہ تابع ہونے کی مبدیہ مسافر کا فرض ہے چار رکعت کی طرف متغیر ہو جاتا ہے جیسے قیامت کی نیت سے متغیر ہو جاتا ہے کیونکہ متغیر کرنے کا سبب یعنی وقت کے ساتھ متصل ہو گیا ہے۔  
 تشریح۔ یہاں سے دو باتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے ایک مسافر کا مقیم کی اقتداء کرنے کا حکم، دوم مقیم کا مسافر کی اقتداء کا حکم۔ پہلی صورت وقت کے اندر تو جائز ہے لیکن وقت نکلنے کے بعد جائز نہیں ہے۔ دوسری صورت وقت کے اندر بھی جائز ہے اور وقت کے بعد بھی صاحب قدری نے پہلی صورت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر مسافر نے وقت کے اندر مقیم کی اقتداء کی یعنی رباعی اور نماز میں مسافر نے مقیم کی اقتداء کی تو مسافر پوری چار رکعت پڑھے گا۔ لیس یہ ہے کہ مسافر نے اس شخص کی متابعت کا التزام کیا ہے جس کی فرض نماز چار رکعت ہیں درجہ شخص اس کی متابعت کا التزام کرے جس کا فرض چار رکعت ہیں تو تابع ہونے کی وجہ سے اس کا فرض چار رکعت کی طرف متبدل ہو جائے گا۔ جس طرح قیامت کی نیت سے مسافر کا فرض چار رکعت کی طرف متبدل ہو جاتا ہے۔

لاتصال المغير سے علت جو معہ کا بیان ہے۔ یعنی یہاں جو مع موجود ہے۔ وہ یہ کہ متغیر (دو رکعت کو چار میں تبدیل کرنے والا) سبب کے ساتھ متصل ہے۔ چنانچہ مغير، اول میں قیامت سے جو سبب مبنی وقت کے ساتھ متصل ہے جیسا کہ ثانی کے اندر متغیر یعنی نیت اقامت سبب مبنی وقت کے ساتھ متصل ہے۔

### مسافر کے لئے فوت شدہ نماز کی اقتداء کا حکم

وان دخل معه فی فائتۃ لم تجزہ لانه لا یتعبر بعد لوقت لانقصاء السبب کما لا یتعبر بية الا فیکون اقتداء المفترض بالمتنقل فی حق القعدة او القراءة

ترجمہ۔ اور اگر مسافر مقیم کے ساتھ کسی فائتہ نماز میں داخل ہو تو جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ مسافر کا فرض چار رکعت کے بعد متغیر نہ ہوگا اس سے کہ سبب تو گذر چکا۔ جیسے (قضاء نماز) نیت اقامت سے نہیں بدلتی تو قیامت کے حق میں مستثنیٰ کا متصل کی قیامت دہرائے نماز کا تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ مسافر نے اگر قضاء نماز کے اندر مقیم کی اقتداء کی تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ وقت گذرنے کے بعد مسافر کا متغیر نہیں ہوگا اس لئے کہ فرض نماز کا سبب تو وقت ہے اور اقتداء جو متغیر ہے۔ وہ سبب سے متصل ہو کر قائم ہو جاتا ہے اور چونکہ قضاء



نہ ز میں سبب یعنی وقت گزرنے کی وجہ سے یہ اتصال نہیں پایا گیا۔ اس لئے مسافر کا فرض دو رکعت سے چار رکعت کی طرف متہرب بھی نہیں ہوگا۔ جیسا کہ قضاء نماز نیت اقامت سے نہیں بدلتی حالانکہ نیت اقامت بھی دو رکعت کو چار رکعت میں تبدیل کرے وہ بھی ہوگا۔ افتاء المفتعل بالمشغل الخ سے ما قبل کا نتیجہ مذکور ہے۔ حاصل یہ کہ وقت نہ ز نکلنے کے بعد اگر مسافر نے رباعی قضاء نماز میں قیام کی قیادت کی تو دو خرابیوں میں سے ایک خرابی ضروری لازم آئے گی۔ یا تو پچھلے امام کی مخالفت کرنا لازم آئے گا۔ یا اقتداء مفترض بالمتقل لازم آئے گا۔ اس لئے کہ مسافر نے اگر قضاء رباعی نماز میں مقیم کی اقتداء کی تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ مسافر مقتدی دو رکعت پر سہام پھر گایا چار پر نہ کر مسافر نے دو رکعت پر سہام پھیر دیا تو وہ پچھلے امام کے مخالف ہو۔ اور مخالفت امام مفید نماز ہے۔ اور اگر مسافر آخر تک امام کے ساتھ شریک رہا تو سب اس کی بھی دو صورتیں ہیں۔ مسافر نے شروع ہی سے اقتداء کی ہے یا آخر کی دو رکعتوں میں آخری صورت سے تو دو رکعت پر قعدہ مسافر کے حق میں فرض ہے۔ اس لئے کہ اس کے حق میں یہ قعدہ خیرہ ہے۔ اور امام مقیم کے حق میں فرض نہیں ہے کیونکہ اس کے حق میں یہ قعدہ اولیٰ ہے اور قعدہ ولی فرض نہیں ہوتا۔ پس اس صورت میں قعدہ کے حق میں فرض ادا کرنے والے قفل ادا کرنے والے کا مقتدی ہوگا۔ اور اگر آخر کی دو رکعتوں میں اقتداء کی گئی ہے تو آخر میں امام مقیم کی قرأت قفل ہے اور مقتدی یعنی مسافر کی فرض ہے۔ پس اس صورت میں قرأت کے حق میں فرض ادا کرے والے کا قفل ادا کرنے والے کی اقتداء کرنا لازم آئے گا۔ اور یہ امر مسلم ہے کہ ہمارے نزدیک اقتداء مفترض بالمتقل ناجائز ہے۔

حاصل یہ ہے کہ وقت قفل جانے کے بعد مسافر کو مقیم کا مقتدی بننے میں جب دونوں صورتوں میں فساد ہے تو وقت کے بعد یہ قیادت ہی جائز نہ ہوگی۔

### مسافر مقیمین کا امام بن سکتا ہے

وان صلى المسافر بالمقیمین رکعتین سلم واتم المقیمون صلاتهم لان المفتدی التزم الموافقة فی الرکعتین فیصرف فی الباقی کالنسوق الا انه لا یقرأ فی الاصح لانه مفتد تحریمة لافعلوا والفرص صار مؤدی فیترکھا احتیاطا بخلاف المسوق لانه ادرک قراءاة نافله فلم یأذی الفرض فکان الایتان ارجی

ترجمہ اگر مسافر نے مقیموں کو دو رکعت نماز پڑھائی تو امام مسافر سہام پھیر دے اور مقیم لوگ اپنی نماز پوری کر لیں۔ کیونکہ مقتدی دو رکعت میں موافقت کا التزام یہ ہے تو باقی دو رکعت میں وہ مسبوق کی مانند نہ ہوگا مگر صحیح قول کی بناء پر وہ قرأت نہ کرے۔ کیونکہ تحریم کے اعتبار سے مقتدی ہے نہ کہ فعل کے اعتبار سے اور فرض تو وہ چکا ہے ہذا احتیاطاً قرأت کو چھوڑ دے برخلاف مسبوق۔ کیونکہ مسبوق نے قفل قرأت پائی ہے لیکن ابھی تک فرض قرأت ادا نہیں ہوئی ہے اس لئے قرأت کرنا ولی ہوگا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مقیم لوگوں نے مسافر کی قیادت کی تو مسافر ان کو دو رکعت پڑھا کر قعدہ کے بعد سہام پھیر دے۔ اور مقیم لوگ اپنی نماز پوری کر لیں۔ دلیل یہ ہے کہ مقیم مقتدی نے امام کو سہام پھیر جان کر دو رکعت میں موافقت کا التزام کیا تھا۔ اور جس کا التزام یہ تھا وہ ادا کر چکا۔ حالانکہ مقیم مقتدی کی نماز انہیں پوری نہیں ہوئی ہے اس لئے مقیم مقتدی باقی دو رکعتوں میں منفرد ہوگا۔ جیسے امام کے سہام پھیرنے کے بعد مسبوق منفرد ہوتا ہے مگر ان دونوں میں اتنا فرق ہے کہ مقیم مقتدی صحیح قول کی بناء پر ان رکعتوں میں قرأت

نہیں کرے گا۔ جو مسافر امام کے سامنے پھرنے کے بعد پڑھتا ہے وہ مسبوق قرأت کرتا ہے۔ تو اس کی دلیل یہ ہے کہ مقیم آخری دو رکعتوں میں تحریمہ کے اعتبار سے مقتدی ہے۔ لیکن فعل کے اعتبار سے مقتدی نہیں ہے۔ تحریمہ کے اعتبار سے مقتدی اس لئے ہے کہ اس نے اس تحریمہ میں امام کے ساتھ ادا کرنے کا التزام کیا ہے۔ اور فعل کے اعتبار سے مقتدی اس لئے نہیں ہے کہ وہ رکعت پر سلام کے ذریعہ امام مسافر کا فعل ختم ہو چکا ہے۔ اور جو شخص ایسا ہو جس کی تحریمہ کے اعتبار سے مقتدی اور فعل کے اعتبار سے غیر مقتدی تو وہ حق کہتا ہے۔ "حق پر قرأت نہیں ہوتی کیونکہ تحریمہ کے اعتبار سے اس نے مقتدی ہو کر پڑھ کر کے تو اس پر قرأت کرنا حرام ہوگا اور اگر فعل کے اعتبار سے غیر مقتدی ہونے پر نظر کی جائے تو اس کے لئے قرأت کرنا مستحب ہوگا۔ اس لئے کہ جن پہلی دو رکعتوں میں قرأت فرض تھی وہ زیادہ چکی ہے حاصل یہ کہ آخر کی دو رکعتوں میں مقیم مقتدی کے لئے قرأت کرنا حرام اور مستحب کے درمیان دائر ہے۔ پس حرام اور مستحب دیکھتے ہوئے احتیاطاً اس میں ہے کہ مقیم مقتدی آخر کی دو رکعتوں میں قراۃ چھوڑ دے۔ برخلاف مسبوق کے۔ یہاں مسبوق سے مراد وہ مسبوق ہے جس کو ربی نماز میں پہلی دو رکعتیں امام کے ساتھ نہیں مل سکیں بلکہ آخری دو رکعتوں میں امام کے ساتھ تشریف ہو۔

بہر حال امام کے سامنے پھرنے کے بعد مسبوق جب پانچ وقت شدہ دو رکعتیں پڑھے گا تو اس پر اس میں قرأت کرنا واجب ہوگا۔ کیونکہ مسبوق نے آخر کی دو رکعتوں میں امام کی جو قرأت پائی ہے وہ فعل قرأت ہے اور پہلی دو رکعتوں میں جو مفروضہ قرأت تھی اس کو بھی تک دائر نہیں کر سکا۔ اس لئے مسبوق پر قرأت کرنا واجب ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### مسافر امام کے لئے اتموا صلاتکم فانما قوم سطر کہنا مستحب ہے

قل ویستحب لایامام اذا سجد ان یقول اتموا صلاتکم فانما قوم سفر لایہ علیہ لسلام قالہ حبیب صلی باہن مکہ وهو مسافر

ترجمہ اور امام کے لئے مستحب یہ ہے کہ جب وہ سلام پھیرے تو یوں کہے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری کر لو تم تو مسافر ہو میں کیونکہ حضور ﷺ نے جس وقت اہل مکہ کو نماز پڑھائی درانحالیکہ آپ مسافر تھے تو یہی فرمایا تھی۔

تشریح امام اگر مسافر ہو تو دو رکعت پر سلام پھیرنے کے بعد مقتدیوں سے یوں کہے کہ آپ حضرات اپنی نماز پوری کر میں میں تو مسافر ہوں۔ دلیل ابو داؤد اور ترمذی کی روایت کہ وہ حدیث ہے عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال عروۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشہدت معہ الفتح فاقام بمکہ ثمان عشر لیلة لا یصلی الا رکعتین یقول یا اہل مکہ صلوا اربعاً فان اقول سفر عمران بن حصین کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ کیا آپ ﷺ کے ساتھ فتح مکہ میں شریک رہا۔ آپ ﷺ نے انھارہ رات مکہ مکرمہ میں قیام فرمایا۔ اس غرض میں آپ ﷺ (رباعی نماز) میں فقط دو رکعت پڑھتے اور فرمایا کرتے کہ وہاں اتم چار رکعت ہی پڑھو میں تو مسافر ہوں۔

نائدہ تقدیر کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ شرط نہیں ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے مقتدی کو امام کے مسافر یا مقیم ہونے کا تمہرہ اس لئے کہ اگر مقتدیوں کو امام کے مسافر ہونے کا علم پہلے سے ہے تو سلام پھیرنے کے بعد امام مسافر کا قول اتموا صلاتکم مث ہے۔ ورنہ اگر اس کے مقیم ہونے کا علم ہے تو مسافر اپنے قول اتموا صلاتکم سفر میں کا دے گا۔

مسافر شہر میں داخل ہو جائے تو مکمل نماز پڑھے گا اگرچہ اقامت کی نیت نہ کی ہو

وإذا دخل المسافر في مضره اتم الصلوة وإن لم يوتر المقدم فيه لانه عليه السلام وأصحابه رضوان الله عليهم كانوا يسافرون ويعودون إلى أوطانهم معتمدين من غير عزم جديد

ترجمہ اور جب مسافر اپنے وطن میں داخل ہو تو نماز پوری پڑھے مگرچہ اس میں قیام کی نیت نہ کی ہو۔ اس سے کہ حضور ﷺ آپ کے صحابہ سفر کیا کرتے اور اپنے وطن کی جانب واپس آتے ہی بغیر کسی عزم جدید کے مقیم ہو جاتے۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ جب مسافر نے تین دن کی مسافت طے کر کے سفر مکمل کر لیا پھر وہ اپنے وطن اصلی میں داخل ہوا تو آبادی میں داخل ہوتے ہی مقیم ہو گیا مگرچہ اقامت کی نیت نہ کی ہو۔ دلیل یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہاں رہتے تھے اور تکمیل سفر کے بعد جب وطن واپس کرتے تو بغیر اقامت کی نیت کے مقیم ہو جاتے۔

وطن اقامت وطن اقامت سے باطل ہو جاتا ہے

ومن كان له وصل فانقل منه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الاول قصر لانه لم يبق وطنا له الا يرى انه عند السلام بعد الهجرة عد نفسه بمكة من المسافرين وهذا لأن الأصل أن الموطن الأصلي تبطل بمشقة دون السفر ووطن الإقامة تبطل بمثله وبالسفر وبالأصلی

ترجمہ اور جس شخص کا کوئی وطن تھا پھر اس وطن سے وہ منتقل ہو گیا اور اس کے بعد وہ وطن بنایا پھر سفر کیا۔ اور اپنے پہلے وطن میں داخل ہوا تو نماز قصر کرے کیونکہ وہ اب اس کا وطن نہیں رہا کیا دیکھا نہیں جاتا کہ حضور ﷺ نے ہجرت کے بعد مکہ مکرمہ میں اپنے وطن کو موقوف نہیں کیا اور یہ اس سے کہ خطا یہ ہے کہ وطن اصلی اپنے وطن (وطن اصلی) سے باطل ہوتا ہے نہ کہ سفر سے اور وطن قیام باطل ہو جاتا ہے اپنے وطن اقامت سے اور سفر سے اور وطن اصلی سے۔

تشریح عامۃً اشارت ہے وطن کی تین قسمیں بیان کی ہیں وطن اصلی وطن اقامت وطن سکنی وطن اصلی انسان کی اپنی جائے پیدائش ہے یہ وہ شہر جس میں اس کے بل و عیال رہتے ہوں۔ اور اس سے منتقل ہونے کا ارادہ نہ ہو۔ وطن اقامت وہ شہر یا گاؤں ہے جس میں مسافر نے پندرہ دن قیام کیا اور ذکر کیا ہو۔ اس کا دوسرا نام وطن سفر بھی ہے۔ وطن سکنی وہ شہر ہے جس میں مسافر نے پندرہ دن سے کم قیام کیا ہو۔ یہ محققین نے وطن کو دو قسموں پر منقسم کیا ہے۔ وطن اصلی اور وطن اقامت اس حضرات نے وطن سکنی کا اعتبار نہیں کیا ہے اس لئے کہ وطن سکنی میں اقامت ثابت نہیں ہوتی بلکہ سفر کا حکم باقی رہ جاتا ہے۔ خطا یہ ہے کہ وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے نہ کہ اقامت کی باطل ہوتا ہے۔ اور نہ ایجا سفر سے۔ وطن اقامت وطن قیام سے بھی باطل ہو جاتا ہے سفر سے بھی اور وطن اصلی سے تو اصل اس کی یہ ہے کہ تھے اپنے سے بڑی چیز سے باطل ہوتی ہے یا مساوی درجہ کی چیز سے ورنہ بات مسلم ہے کہ وطن اصلی سے اپنی چیز نہیں ہے۔ ہذا وطن اصلی اپنے مساوی یعنی وطن اصلی سے باطل ہو جائے گا۔ صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص کا ایک وطن ہے اور اس سے منتقل ہو گیا اور دوسری جگہ کو اپنا وطن ٹاپا تو یہ وطن اصلی باطل ہو گیا چنانچہ اگر شرعی سفر کے بعد وہ اپنے پہلے وطن میں داخل ہوا تو

یہ ہے۔ بلکہ قصر پڑھے گا جیسی وجہ ہے کہ صاحب شریعت علیہ السلام کا وطن اصلی مکہ المنورہ تھا لیکن آپ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ اور مدینہ کو اپنا وطن بنا لیا تو مکہ وطن اصلی نہیں رہا چنانچہ ہجرت کے بعد جب آپ ﷺ مکہ منورہ تشریف لے گئے تو آپ ﷺ نے خود کو مسافر شمار کیا۔ اور فرمایا اتموا صلاحکم فانما قوم سفر۔

اور چونکہ وطن اصلی وطن قامت سے فوق ہے اس لئے زمین قامت وطن اصلی سے باطل ہو جائے گا۔ اور وطن قامت وطن اصلی سے اس لئے وطن قامت وطن قامت سے بھی باطل ہو جائے گا۔ دروہ وطن قامت سفر سے اس لئے باطل ہو جائے گا۔ کہ نہ قامت کی ضد ہے۔ ورنہ عدو ہے کہ شے اپنی ضد سے باطل ہو جاتی ہے۔ اور اگر سوئے کیا جائے کہ سفر تو وطن اصلی کی بھی ضد سے ہذا وطن اصلی بھی سفر سے باطل ہونا چاہئے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

تو جب وطن اصلی کا سفر کی حد سے عدم بدل اثر کی وجہ سے ہے یا نہ مروی ہے کہ حضور ﷺ غزوہ تبوک کے لئے مدینہ منورہ سے نکل کر مدینہ منورہ تشریف لے جاتے۔ لیکن اس کے باوجود مدینہ منورہ آپ کا وطن اصلی رہا چنانچہ آپ ﷺ جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو قامت کی نیت نہ فرماتے۔ اگر وطن اصلی سفر سے باطل ہو جاتا تو واپس یہ آنحضرت ﷺ قامت کی نیت نہ فرماتے۔

### مسافر کے لئے دو شہروں میں اقامت کی نیت کا اعتبار نہیں

إذا نوى المسافر أن يقيم مكة ومي خمسة عشر يوما لم يسم الصلوة لأن اعتباراً إلى ما في موضع يقضي حصارها في مواضع وهو ممتنع لأن السفر لا يعزى عنه إلا إذا نوى أن يقيم بالليل في أحدهما فيصير مثبهما بدخوله لأن إقامة المرء مضافة إلى مبيته

ترجمہ اور جب مسافر نے مکہ اور مین میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت کی تو وہ نماز پوری نہ پڑھے کیونکہ دو مقام میں نیت کا معتبر ہونا یہ ہے کہ چند جگہوں میں نیت معتبر ہو ورنہ یہ ممتنع ہے کیونکہ سفر سے نیت کا اعتبار نہیں ہوتا۔ لیکن اگر دو دنوں میں سے ایک میں رات میں یا دن نیت کرے تو اس مقام میں داخل ہونے کے ساتھ ہی مقیم ہو جائے گا۔ کیونکہ آدمی کا مقیم ہونا اس کی شب پاشی کے مقام کی جانب مطلوب ہوتا ہے۔

شرح صورت مسئلہ یہ ہے کہ مسافر نے یہ مقام میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی جن میں سے ایک نہیں مستقل ہے۔ مثلاً یہ کہ وہ دن میں اقامت کی نیت کی تو یہ مقیم نہ ہوگا۔ بلکہ مسافر ہی رہے گا۔ ورنہ قصر پڑھے گا۔ کیونکہ دو مقام میں اقامت کی نیت کا معتبر ہونا یہ ہے کہ دو سے زائد مقامات میں بھی نیت معتبر ہو ورنہ ترجیح بدرجہ لازم سے ملے گا۔ اور مسافر کا بہت سے مقامات پر قیام نہ کرنا ممتنع ہے کیونکہ سفر متعدد مقامات پر قیام کرنے سے جاری نہیں ہوتا بلکہ بہت سے مقامات پر قیام کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اگر چند مقامات میں قیام کی نیت کا اعتبار کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آدمی کبھی مسافر ہی نہ ہوگا۔ اگر صورت یہ ہے کہ دو مقامات میں پندرہ دن قیام کی نیت کی اور ان دونوں میں سے ایک متعین مقام میں رات گزارنے کی نیت کی تو یہ نیت معتبر ہوگی۔ اگر یہ شخص اس جگہ یا جہاں دن گزارنے کی نیت کی ہے تو یہ مقیم نہ ہوگا۔ ورنہ اگر پہلے اس جگہ یا جہاں رات گزارنے کا ارادہ کیا ہے تو اس ہستی باطل ہو جاتی ہے۔ پھر اس ہستی کی طرف نگاہ سے مسافر نہ ہوگا جہاں دن گزارنے کی نیت کی ہے کیونکہ آدمی کی قیام کی

شب باشی کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔ چنانچہ آپ دیکھتے جو شخص بارہ راتیں کارہ بار کرتا ہے اس سے اُردو ریت یا چمکے۔ اس وقت نہ کہیں رہتے ہو تو وہ اس محکمہ پتہ بتلائے گا جہاں وہ رات گزارتا ہے۔

### سفر کی نماز حضر میں قصر پڑھی جائے گی اور حضر کی نماز سفر میں مکمل پڑھی جائے گی

و من فاتته صلوٰۃ فی السفر قضاء ہا فی الحضر رکعتین ومن فاتته فی الحضر قصاص فی السفر اربعہ رکعات بحسب الاداء والمعتبر فی ذلك آخر الوقت لانه المعتبر فی السیة عند عدم الاداء فی الوقت

ترجمہ اور جس شخص کی کوئی نماز سفر میں فوت ہوئی تو حضر میں اس کو دو رکعت قضاء کرے اور جس کی نماز حضر میں فوت ہوئی تو نماز میں چار رکعت قضا کرے کیونکہ قضاء اس کے موافق ہوتی ہے اور اس میں معتبر آخر وقت ہے کیونکہ آخری وقت ہی سبب ہونے میں ہوتا ہے جبکہ وقت کے اندر اذان ہو۔

**تشریح** صورت مسئلہ یہ ہے کہ غز کی حالت میں اگر رباعی نماز فوت ہوئی اور حضر میں اس وقت قضا کرنا چاہا تو دو رکعت قضا کرے۔ حضر کے زمانے میں کوئی رباعی نماز فوت ہوئی تو سفر کی حالت میں اس وقت قضا کرنا چاہا تو چار رکعت قضا کرے۔ دلیل یہ ہے کہ قضا کے موافق واجب ہوتی ہے یعنی جس شخص پر چار رکعت واجب ہوئی تو وہ قضا بھی چار رکعت کرے گا۔ اور جس پر دو رکعت واجب ہوئی اس پر قضا بھی دو رکعت کی واجب ہوگی۔ ورنہ اسے نذر وقت کا آخر معتبر ہے آخر وقت سے مراد مقدار تحریر ہے نہ وقت کے اہل وقت میں مقیم تھا چھ وقت ختم ہونے سے پہلے سفر کے سے نکلا۔ ورنہ بادی سے باہر اس وقت ہو جب کہ وقت صرف ایک رکعت یا کم باقی ہے تو اس پر وہی رکعت قضا ہو جب ہوگی کیونکہ آخر وقت میں وہ مسافر ہو چکا۔ اور یہی معتبر ہے۔ اور اہل وقت کے نذر وقت آخر اس نے معتبر ہے کہ وقت کے نذر ادا کرنے کی صورت میں وجوب نما کا سبب ہونے میں آخر وقت معتبر ہے۔ اس موقع پر ایک حدیث ہو سکتا ہے وہ یہ کہ ہمراہ مکمل قضاء نماز میں ہے۔ اور نماز جب اپنے وقت سے فوت ہوگئی تو اصل فقہ کے بیان کے مطابق پورا وقت نماز سبب ہوتا ہے نہ کہ آخری جز جواب بعض مشائخ کے نزدیک نماز فوت ہونے کی صورت میں وقت کا آخری جزء سبب ہوتا ہے۔ بہت کم ہی کہ مصنف بدیہ نے اسی کو اختیار کیا ہو۔

### سفر کی رخصت مطیع اور عاصی دونوں کے لئے ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

والعاصی والمطیع فی سفرہ فی الرحمة سواء وقال الشافعی سفر المعصیۃ لا یفید الرحمة لانہا تبطل بحکمہا فلا تعلق بما یوجب التعلیط ولما اطلاق الصوص ولان نفس السفر لیس بمعصیۃ واما المعصیۃ ما یكون بعدہ او یجوزہ فصاح متعلق بالرحمة واللہ اعلم

ترجمہ اور جو شخص اپنے سفر میں نافرمان ہے اور جو شخص اپنے سفر میں فرمانبردار ہے۔ دونوں رخصت میں برابر ہیں۔ اور ان مشائخ نے فرمایا ہے کہ معصیت کا سفر رخصت کا قاعدہ نہیں دیتا کیونکہ رخصت تو تخفیف ثابت کرتی ہے پس رخصت ایسی چیز ہے جسے متعلق نہ ہو جس وقت کو واجب کرتی ہے۔ ہماری دلیل نصوص کا اطلاق ہے۔ یہ ہے کہ کسی سفر گنہ نہیں ہے ہر ربی معصیت تو وہ چیز ہے۔

بعد پیدا ہوں یا سفر کے ساتھ ساتھ ہوں۔ میں سفر اس کو، حق ہوا کہ رخصت اس سے متعلق ہو۔

نکاح، فتنہاء کے بیان کے مطابق سنہ کی تین قسمیں ہیں۔ سفر طاعت جیسے حج و جہاد سفر مباح جیسے تجارت، سفر معصیت جیسے ذاکہ کے ارادہ سے سفر کرنا یا عورت کا بغیر محرم کے حج کے سفر کرنا۔ اور کی دو قسمیں ہیں، اتفاق رخصت کا سبب میں اور تیسری قسم رخصت دیکہ رخصت کا سبب ہے، لیکن نام شافعی کے نزدیک سبب نہیں ہے۔ مامشافعی کی دلیل یہ ہے کہ رخصت مکلف پر تخفیف کر دیتی ہے۔ اور جو چیز مکلف پر تخفیف کرتی ہے وہ اس چیز کے ساتھ متعلق نہیں ہوتی جو سختی و واجب رتی ہے اس سے رخصت کسی چیز کے ساتھ اتفاق نہیں ہوگی جو سختی کو واجب کرتی ہے۔ یعنی معصیت و مامافعی کو سختی و عذاب، جب رتی ہے اس کے ساتھ رخصت و تخفیف متعلق نہیں ہوسکتی۔ آپ اس کو اس طرح بھی کہہ سکتے ہیں کہ رخصت تو رخصت، نعمتی وہ عذاب کے حق کو نہیں ملے گی۔

کامیابی دلیل خصوص کا مطلق ہونا ہے یعنی جن خصوص میں رخصت ملے ہے وہ وہی طریق ہر مسافر کو شامل ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
مَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خصوص المسافر و مریضوں کے لئے  
تَابَ بِمَسْحِ الْمَقِيهِ يَوْمَ "ذَلِيلَتِهِ" وَالْمَسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِأَيُّهَا ان خصوص میں مطہج اور مریض کی کوئی تفصیل نہیں ہے بلکہ  
مسافر کو شامل ہے خواہ اپنے سفر میں مطہج ہو یا مریض ہو۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نفس سفر معصیت نہیں ہے کیونکہ سفر نامہ ہے قطع مسافت کا،  
اس معنی میں کوئی معصیت نہیں مدعییت تو وہ ہے جو قطع مسافت کے بعد ہوئی مثلاً کہ زنی یا پوری یا معصیت سفر کے ساتھ ساتھ ہوتی  
جیسے عام کا جگ جانا۔ جس جب ذات سفر معصیت نہیں ہے تو اس کے ساتھ رخصت متعلق ہوسکتی ہے۔ واللہ اعلم، جمیل احمد قادری  
فی عنہ

## باب صلوٰۃ الجمعة

ترجمہ:۔۔۔ (یہ) باب جمعہ کی نماز (کے بیان میں) ہے

نکاح یہ باب پہلے باب کے مناسب ہے اس لئے دونوں میں تصنیف ہے بدتہ قصر کے اندر ہر کے واسطے سے تصنیف کی گئی ہے  
جمعہ کے اندر خطبہ کے واسطے سے مگر چونکہ سفر ہر باقی نماز کے لئے تصنیف کر دیتا ہے۔ اور خطبہ جمعہ فقط ظہر کی نماز کی تصنیف کرتا ہے  
نئے سفر ہر باقی نماز کی تصنیف کو عام ہوا اور خطبہ فقط ظہر کی نماز کی تصنیف کو خاص ہے۔ اور خاص کا ذکر چونکہ عام کے بعد ہوتا ہے اس  
سبب سے سفر کے بعد صلوٰۃ جمعہ کا بیان ہوا۔

بعد اجتماع سے ہے جیسے فرقت افراق سے ہے لفظ جمعہ معیم کے ضم کے ساتھ ہے، اور مسکن کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے جن حضرات  
نیم کے فتح کے ساتھ بھی نقل کیا ہے جمعہ کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اس دن میں اکٹھا ہوتے ہیں۔ نماز جمعہ کی فرضیت کتاب سنت  
ماں اور دلیل عقلی چاروں سے ثابت ہے۔ کتاب اللہ سے تو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آذِنُوا لِلَّهِ يُصَلِّوا  
بِأَنزَامِ الْجُمُعَةِ فَلْيَسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ مشہور قول کے مطابق ذِکْرُ اللَّهِ سے مراد خطبہ ہے۔ اور اسعوا امر کا صیغہ  
ب کے لئے ہے۔ پس آیت سے خطبہ کی طرف سعی کا واجب ہونا ثابت ہو اور سعی الی خطبہ جمعہ کی نماز کے شرائط میں سے ہے پس جب  
نعم کی شرط یعنی سعی و خطبہ کا واجب ہونا ثابت ہو تو نماز جمعہ جو مقصود ہی بدرجہ اولیٰ واجب (فرض) ہوگی اس وجوب کو منکر کرنے کے

سے فرمایا و دروا السبع یعنی اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کو حرام کیا گیا۔ تاکہ خرید و فروخت مباح ہے اور یہ اصول ہے کہ اگر کوئی مباح کو کسی امر واجب کی وجہ سے ہی حرام کرتے ہیں پس ثابت ہو کہ جمعہ جس کی وجہ سے دن کے جدیج کو حرام کیا گیا وہ جب اذن ہے۔ علامہ ابن الہمام نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ ذکر اللہ سے نماز مراد ہوا اس صورت میں پرہ راست نماز جمعہ کا فرض ہوتا ثابت ہو۔ مفسرین نے ذکر اللہ کی تفسیر نماز اور خطبہ دونوں سے کی ہے۔ علامہ ابن الہمام نے کہا ہے کہ یہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس صورت پر ایت نماز اور خطبہ دونوں پر صدق آئے گا۔

حدیث جس سے نماز جمعہ کی فرضیت ثابت ہوئی ہے۔ یہ ہے اعلیٰ سوا ان اللہ کتب علیکم الجمعة فی نومی ہدی شہری ہدایہ مقامی ہدایہ ج ۱، نو کہ نہ تھا۔ تہارہ۔ پر جمعہ فرض کیا ہے میرا۔ اس دن میں میرے کسی عینہ میں میرا۔ مقدم میں۔ دوسری حدیث الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعۃ الاربعہ مملوک او مرأۃ اصبی او غیرہ رواد اور و ذبحہ کی نماز ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ پڑھنا حق واجب یعنی فرض ہے مگر چاروں میں پرہ و عورت نابالغ بچہ اور بیمار تیسری حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک ثلاث جمعات من غیر عذر کتب من اصفافین۔ علامہ عبد اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے تین جمعہ بغیر عذر چھوڑے۔ اس کا شمار منافقین میں ہوگا۔ چوتھی حدیث من ترک لجمعة ثلاث جمع متوالیات فقد بدد الاسلام و ردہ ظہرہ جس نے مسلسل تین جمعوں کو ترک کر دیا اس نے اسلام میں پشت ڈال دیا۔ اولوں۔ شیواں میں ترک جمعہ پر سخت وعید بیان کی گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ وہیہ فرض چھوڑنے پر آتی ہے۔ پس ان دونوں حدیثوں سے بھی جمعہ کا فرض ہوتا ثابت ہوا۔ چونکہ پوری امت مسلمہ جمعہ کے فرض ہونے پر متفق ہو گئی اس لئے ائمہ سے کسی جمعہ نماز کا فرض ثابت ہو۔ جمعہ کی فرضیت پر متفق ہوئے ہیں یہ ہے کہ ہم کو جمعہ ترک کرنے کے لئے ٹھہر کر نماز چھوڑنے کا امر کیا گیا ہے اور ظہر کی نماز پر عذر فرض ہے۔ اور یہ بات بھی مسلمات میں سے ہے کہ فرض و فرض ہی کی وجہ سے چھوڑا جاسکتا ہے عمل کی وجہ سے نہیں پس اس سے بھی جمعہ فرض ہونا ثابت ہوا۔

نکھست ۱۱ جب مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے قبائے مدینہ بنی نوف کے محلہ میں پناہ لی۔ قیام فرمایا۔ اس دن آپ نے ایک مسجد کی بنیاد ڈالی جو مدینہ میں سب سے پہلی مسجد کہلاتی ہے جس کو قسطنطین بن حکیم نے تعمیر کیا۔ علی التوفی سے تعمیر فرمایا ہے پھر جب آپ قبائے مدینہ بنی نوف کے محلہ میں روانہ ہوئے تو راستہ میں سلم بن نوف کے محلہ میں جمعہ کا وقت آیا تو آپ نے سواری سے اتر کر اس مسجد میں نماز جمعہ ادا کی جو بنی واہی میں ہے یہ اسد میں ادا کیا جانے والا ہے۔ یہاں جمعہ تھا۔ اس جمعہ میں سینکڑوں مسلمان شریک ہوئے۔ اذان میں سب سے پہلے جمعہ اور خعبین پوری تسمیہ اس سے ایت نماز شریعت میں یہ لحاظ فرمائیں۔

جمعہ فرض ہونے کی بار و شریعتیں ہیں جیسے تیسری۔ ۱۔ جن کا ذات مصی کے اندر پایا جانا ضروری ہے۔ (۲) چنانچہ نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۲۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۳۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۴۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۵۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۶۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۷۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۸۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۱) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۲) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۳) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۴) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۵) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۶) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۷) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۸) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۹۹) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔ (۱۰۰) نماز جمعہ فرض نہیں ہے۔

تاکہ یا حج اور نماز پڑھ کر جمعہ قرعہ نہیں ہے۔ چوتھیں میں ہیں جن کا قلق مصلیٰ کی ذلت سے نہیں ہے۔

(۲) جماعت

(۳) وقت

(۶) عمامہ اجازت

شرائط صحت جمعہ

صحیح الجمعة الا فی مصر جامع اوفی مصلی المصر ولا تجوز فی القرى لقوله عليه السلام لا جمعة  
سریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع والمصر الجمیع کل موضع له امیر وقاص یعد الاحکام  
لحدود وهدا عن ابی یوسف وعنه انهم اذا احتسروا فی کبر مساحد هم لم یسعهم والاول احتیور  
رحی وهو الظاهر والثانی احتیار الشجی والحکم غیر مقصور علی المصلی بل یحور فی جمیع اقیة  
سراها بمنزلته فی حوائج اهله

جمعہ صحیح نہیں ہوتا مگر شہر ج میں یا شہر کی فناء میں اور جمعہ گاؤں میں جائز نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
لا تشریق نماز عید اور نماز بقرعید جائز نہیں مگر شہر جامع میں۔ اور شہر جامع پر وہ موضع کہ اس کا ایک امیر ہو اور قاضی ہو جو احکام نافذ  
اور حدود کو قائم کرتا ہو۔ اور یہ ابو یوسف سے مروی ہے۔ اور ابو یوسف سے یہ بھی مروی ہے کہ جب دوگ دہان کی سب سے بڑی  
میں جمع ہوں تو سب دہانوں کی اس میں سائی نہ ہو۔ قول اول کو امام مہرخی نے اختیار کیا ہے اور یہی طاہر مذہب ہے۔ اور قول ثانی کو امام  
مختار کیا ہے۔ اور جو ار کا حکم مسجد فیہ پر مختصر نہیں ہے بلکہ شہر کے تمام قروں میں جائز ہے۔ کیونکہ اہل شہر کی ضروریات کے سلسلہ  
میں قرائت تمام جو ب منزلہ مشکل کے نہیں ہے۔

متن میں دو غلط مسرج مع اور مصلی المصر قابل تشریح ہیں۔ مصر جامع کی تعریف: مصر جامع کی تعریف میں اختلاف ہے  
یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مصر جامع وہ ہے جہاں شریکوں ہوں یا نہ رہوں امام ابو حنیفہ اور مظلوم کے درمیان انصاف کرے اور امام ابو  
یوسف کے نزدیک وہ ہے جہاں شریکوں ہوں یا نہ رہوں امام ابو یوسف سے اس بارے میں تین روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مصر جامع وہ موضع ہے جس  
پر قاضی ہو جو حکام جاری کرنے اور شرعی مسائل کو قائم کرنے پر قادر ہو۔ یوسف الاحکام کے بعد یوسف الحدود کی قید کا محکمہ  
ہو۔ حکم اور فیصل بنایا گیا ہے اور عورت قاضیہ سے احتراز کیا گیا ہے کیونکہ عورت کی قضاء جائز ہے مگر اس کو حدود و قصاص قائم کرنے کی  
تعمیم نہیں ہوتی۔ مصر جامع کے سلسلہ میں یہی طاہر مذہب ہے اور ان کو امام مہرخی نے اختیار کیا ہے دوسری روایت یہی کہ۔ یا مع وہ  
مکان ہے اس موضع کی سب سے بڑی مسجد میں اگر اس موضع کے وہ دوگ جمع ہو جائیں جن پر جمعہ فرض ہے تو اس میں دوگ سہا۔ اس مسئلہ  
سے دوسری مسجد بنانے کی ضرورت محسوس ہو۔ اس روایت کو ابو عبد اللہ نے اختیار کیا ہے۔ تیسری روایت یہ ہے کہ اس بارے میں  
نہ موضع مصر جامع ہے سفیان ثوری کہتے ہیں کہ مصر جامع وہ ہے جس کو دوگ شہروں کے تذکرہ کے وقت شہر سمجھیں۔

الفاظ مصلی ہے۔ شہر کا معنی عید گاہ ہوتا ہے لیکن یہاں مصلیٰ سے فہم مراد ہے۔ فہم شہر کے اس محل (ارد گرد) کو کہتے ہیں جو



شہر سے متصل اہل شہر کی مصراع کے لئے بنایا گیا ہو جیسے قبرستان، گھوڑ دوڑ کا میدان، چراگاہ، حید گاہ، مندر، دربار کے زمانہ میں پارک وغیرہ۔  
 فناء شہر کی تحدید فناء شہر کی تحدید کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام محمد نے ایک غلوۃ کے ساتھ مقید کیا ہے ورنہ  
 اطلاق تین سو درع سے چار سو درع تک ہوتا ہے یعنی آبادی سے باہر چار سو درع تک فناء شہر کہلائے گا۔ امام ابو یوسف نے ایک میل  
 و میل کی تحدید بیان کی ہے چنانچہ ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر امام کی ضرورت کے پیش نظر اہل شہر کے ساتھ شہر سے نکل کر دو میل  
 تک چلے گئے یہاں تک کہ جمعہ کا وقت ہو گیا تو اس کو چار تر ہے کہ فی جگہ جمعہ کی نماز ادا کر دے۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص  
 شہر میں کھڑا ہو کر حج یا عمرہ یا مؤذن اذان دے تو جب اس تک واز پہنچے گی وہاں تک فناء شہر کہلائے گا۔

صورت مسئلہ اس تفصیل کے بعد مدظلہ ہو کر صورت مسئلہ یہ ہے کہ نماز جمعہ شہر اور فناء شہر دونوں جگہ چار تر ہے۔ بہتہ گاہ  
 میں چار تر نہیں ہے۔ امام مالک اور امام شافعی گاؤں کے اندر بھی جو زجمعہ کے قائل ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا کہ جس گاؤں میں چار تر  
 نماز، مقیم لوگ آباد ہوں خانہ بدوش کی طرح گرمی اور سردی کے موسم میں کوچ نہ کرتے ہوں تو نماز پر جمعہ فرض ہوگا۔ کہ جب جمعہ کے  
 جمعہ کی اذان ہو تو لوگ فوراً حاضر ہوں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ  
 جمعہ پڑھنا چار تر ہے۔ خواہ وہ گاؤں ہو یا چھوٹا گاؤں۔ دوسری دلیل ابن عباسؓ سے مروی ہے ان اول جمعہ  
 جمعت فی الاسلام بعد المدینۃ ما جمعت لحوالہا وہی قریۃ فی الصحوین حتی اسلام میں مدینہ منورہ کے بعد سب سے پہلے  
 جمعہ جو انیس پڑھا گیا اور جو انیس قرین کا ایک قریہ (گاؤں) ہے۔

تیسری دلیل قیاس ہے وہ یہ کہ جمعہ ایک نماز ہے پس دوسری نمازوں کی طرح اس کا بھی ہر جگہ پڑھنا چار تر ہے۔  
 ہماری دلیل حضور ﷺ کا قول لا جمعة ولا تشریق احدیث ہے۔ یعنی جمعہ کی نماز تکبیرات تشریف عید الفطر اور عیدضحیٰ سرد  
 شہر میں چار تر ہے۔ اس قول کو صاحب ہدایہ نے آنحضرت ﷺ کا قول قرار دیا ہے مگر صحیح بات یہ ہے کہ یہ آنحضرت کا قول نہیں بلکہ حدیث  
 علی کا قول ہے جیسا کہ صاحب فتح القدیر نے تحریر کیا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے اس قول کو حضرت علیؓ پر موقوف کیا ہے۔  
 امام مالک اور امام شافعی کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آیت فاسعوا الی ذکر اللہ آپ کے نزدیک بھی اپنے اہل  
 نہیں ہے کیونکہ آیت کا اطلاق تقاضا کرتا ہے کہ جمعہ ہر جگہ چار تر ہوا آبادی میں بھی اور جنگل میں بھی حالانکہ خود آپ کے نزدیک جمعہ  
 جنگل میں جائز ہے۔ اور نہ ایسی ہستی میں جس کے باشندے گرمی یا سردی کے زمانے میں کوچ کرتے ہوں۔ پس آیت  
 میں باقی تعلق مخصوص جگہ مراد ہے آپ نے مخصوص جگہ سے گاؤں مراد کیا ہے۔ شہر مراد لیا ہے۔ شہر مراد لینا انسب ہے۔ کیونکہ  
 حضرت علیؓ کا قول اس کا مؤید ہے۔

دوسری دلیل یعنی حدیث ابن عباسؓ کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں قریہ سے مراد شہر ہے۔ اس لئے کہ ابتداء زمانہ میں قریہ کا اطلاق  
 پر کیا جاتا تھا جیسا کہ قرآن حکیم میں ہے وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَیْنِیْنِ عَظِیْمِمْ قرینیں سے مراد  
 اور طرف ہیں اور مکہ یا یثرب شہر ہے۔ پس ثابت ہوا کہ حدیث کے مذکور قریہ سے مراد شہر ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جو انیس قرین کے یہ  
 قلعہ کا نام ہے۔ اور قلعہ کے لئے حکم اور نام کا ہونا ضروری ہے۔ پس اس سے بھی اس کا شہر ہونا ثابت ہوا۔ اسی وجہ سے مبسوط میں ثابت  
 کہ جو انیس قرین کے شہر کا نام ہے۔

تیسری دلیل یعنی قیاس کا جواب یہ ہے کہ آیت ہر جگہ جمعہ سے چار ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ لیکن اس کے وجود حضرت علی نے بعض جگہوں پر جمعہ کے جواز کی نفی کی ہے مثلاً گاؤں میں اور جنگل میں حضرت علی کا بعض جگہوں پر جمعہ کو جائز کہنا اور بعض جگہوں پر جواز کی نفی کرنا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر ہی ہو سکتا ہے کیونکہ یہ خلاف قیاس ہے۔ پس جب شہر کے اندر جمعہ کا جواز اور گاؤں میں عدم جواز خلاف قیاس ہو تو اس کو دوسری نمازوں پر قیاس کرنا درست نہ ہوگا۔

والحکم غیر مقصور علی المصنئین کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز جس طرح عید گاہ میں جائز ہے کیونکہ وہ فنا شہر ہے۔ اسی طرح شہر کے چاروں طرف جہاں تک فنا شہر کا اطلاق ہوتا ہے نماز جمعہ جائز ہے کیونکہ اہل شہر کی ضروریات پوری کرنے کے سلسلہ میں فنا شہر شہر کے مرتبہ میں ہے۔

### منی میں جمعہ کا حکم

ويعجزر بمني ان كان الامير امير الحجاز او كان الخليفة مسافرا عند ابى حنيفة و ابو يوسف و قال محمد لا جمعة لمني لانها من القرى حتى لا يعيدها ولهما انها تنحصر في ابام الموسم وعدم التبعيد للتحفيف ولا جمعة بعرفات في قولهم جميعا لانها فضاء و منى ابيه والتقييد بالخليفة و امير الحجاز لان الولاية لها اما امير الموسم فيلبي امور الحج لا غير

ترجمہ اور مقام منی میں جمعہ پڑھنا جائز ہے۔ اگر امیر حجاز کا میر ہو۔ یا خلیفہ اسمعین خود مسافر کے طور پر یہاں موجود ہو (یہ جواز) خلیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ منی میں جمعہ نہیں ہے کیونکہ منی تو گاؤں میں سے ایک گاؤں سے حتیٰ کہ اس میں بقر عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی۔ اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ منی موسم حج میں شہر بن جاتا ہے اور نماز عید و ماں نہ ہونا آسانی دینے کے پیش نظر ہے۔ اور عرفات میں باہر واقع جمعہ جائز نہیں ہے۔ کیونکہ عرفات تو خان میدان ہے اور منی میں مکانات بتے ہوئے ہیں۔ اور خلیفہ اگر میر حجاز کے موجود ہونے کی قید لگائے اس سے ہے کہ آیت تو نہیں دونوں کی ہے۔ رہا میر موسم تو فقط حج کے مور کا متولی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایام حج منی کے اندر جمعہ کی نماز ادا کرنا جائز ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ میر حج وہ شخص ہو جو صوبہ حجاز کا حاکم ہے صرف حج کرانے کے لئے امیر نہ بنایا گیا ہو یا خلیفہ اسمعین بذات خود حج کے واسطے سے سفر کر کے یہاں موجود ہو، خلیفہ کے ساتھ مسافر ہونے کی قید اس لئے لگائی ہے کہ خلیفہ اگر منی میں مقیم ہو تو بدرجہ اولیٰ جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہوگا۔ دوسرے وہم کو دور کرنے کے لئے کہ امیر موسم اگر مسافر ہو تو وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتا پس اسی طرح خلیفہ بھی مسافر ہونے کی صورت میں جمعہ قائم نہیں کر سکتا، صاحب قدرتی نے اس وہم کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ امیر موسم مسافر ہونے کی صورت میں بلاشبہ جمعہ قائم نہیں کر سکتا، لیکن خلیفہ اسمعین مسافر ہونے کے باوجود جمعہ قائم کر سکتا ہے اس سے یہ بھی ظاہر ہو کہ خلیفہ بادشاہ اگر اپنی مملکت میں دورہ کرے تو ہر شہر میں اس پر جمعہ واجب ہوگا۔ پس جس شہر میں جمعہ کا دن پڑ جائے اسی میں جمعہ ادا کرنے کی دلیل یہ ہے کہ جب اس کے حکم سے دوسروں کو امام جمعہ مقرر کرنا جائز ہے تو خود اس کو جمعہ کی امت کرنا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا نیز مسافر ہو۔ ہر حال شیخین کے نزدیک اس شرط کے ساتھ منی میں جمعہ جائز ہے۔ حضرت امام محمد نے فرمایا ہے کہ منی میں قطعاً جمعہ جائز نہیں ہے

اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ منی نہ تو شہر ہے ورنہ قشہر ہے بلکہ ایک گاؤں ہے اور گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔ اس سے منی نہ جائز نہ ہوگا جتنی وجہ ہے کہ منی میں بتائے ہوئے مسجد کی نماز نہیں رکھی جاتی۔

امام محمد کے نزدیک منی قشہر (مکہ) میں اس لئے داخل نہیں ہے کہ من کے نزدیک فناء کا حلق ایک غلوۃ (پارسا زار) ہے اور منی ایک سوۃ کی مقدار سے زائد ہے۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ منی بلاشبہ شہر نہیں ہے لیکن حج کے موسم میں شہر بن جاتا ہے کیونکہ وہاں موسم حج میں بازار لگ جاتا ہے بادشاہ اس کا نائب اور قاضی اس موسم میں وہاں موجود ہوتے ہیں۔ چونکہ موسم حج کے علاوہ میں یہ سب شرطیں نہیں پائی جاتیں اس لیے موسم حج کے علاوہ وہاں جمعہ جائز نہیں ہے۔ رہی یہ بات کہ منی کے اندر بقرعید کی نماز نہیں پڑھی جاتی تو اس کی وجہ منی کا موسم نہ ہونا نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس روز حاجی وگ مساک حج رزی فوج، خلق وغیرہ میں مشغول ہوتے ہیں۔ اور وقت تک نہ اس سے آسانی کے پیش نظر حجاج کو عید الاضحیٰ کی نماز نہ پڑھنے کی اجازت دیدی گئی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ منی چونکہ حرم میں شامل ہے منی فناء میں سے ہے۔ اندر رب عزت کا ارشاد ہے **هَذَا بَالِغُ الْكُفَّةِ** اس آیت میں منی کو کعبہ کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے یہ طور پر قربانی و قربی کے جائزہ میں ذبح نہیں کئے جاتے بلکہ منی میں ذبح کئے جاتے ہیں اس سے معلوم ہو کہ منی مکہ کے حرم ہے یا فناء مکہ کے اور جمعہ دائرہ جس طرح شہر کے اندر جائز ہے اسی طرح فناء شہر کے اندر بھی جائز ہے۔ میدان عرفات میں ہاں تہہ جائز نہیں ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عرفات تو فقط میدان ہے۔ آبادی وغیرہ کچھ بھی نہیں اور فناء مکہ میں بھی داخل نہیں ہے۔ اس لئے عرفات میں نہ حرم میں نہیں جب عرفات نہ شہر ہے ورنہ فناء شہر تو وہاں جمعہ قائم کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔

صاحب قدوری نے منی کے اندر جواز جمعہ کے لئے امیر تجار یا خلیفہ ہونے کی قید اس لئے لگائی ہے کہ جمعہ قائم کرنے کی اہلیت نہ دونوں کو ہے۔ ورنہ باوجود امیر جس کو امیر موسم کہتے ہیں وہ توجہ کے امور کا متون ہوتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ اس لئے اس کو اہلیت حاصل نہیں ہے۔

### شرائط صحت ادا، پہلی شرط سلطان ہے

ولا یجوز اقامتها الا للسلطان او لمن امره السلطان لانها تقام بجمع عظیم وقد تقع المنازعة فی الله والتقدیم وقد تقع فی غیره فلا بد منه تنفیما لامرھا

ترجمہ اور جمعہ قائم کرنا جائز نہیں مگر خلیفہ کے لئے یا اس کے لئے جس کو خلیفہ نے اجازت دیدی ہو۔ کیونکہ جمعہ ایک عظیم ہمارے ساتھ قائم کیا جاتا ہے اور کبھی آگے بڑھنے اور گئے بڑھانے میں جھگڑا واقع ہو جاتا ہے کبھی اس کے علاوہ اور بات میں جھگڑا ہے تو جمعہ کا کام پورا کرنے کے لئے خلیفہ یا اس کے نائب کا ہونا ضروری ہے۔

تشریح ادا جمعہ کے لئے سلطان کا ہونا بھی شرط ہے۔ سلطان وہ والی ہوتا ہے جس کے وپر کوئی دوسرا ولی نہ ہو۔ جیسے خلیفہ یا امیر ہو جس کو سلطان نے حکم اور اجازت دیدی ہو۔ جیسے امیر قاضی یا خطیب بشرطیکہ ان کو جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہو۔ حضرت امام محمد کہتے ہیں کہ ادا جمعہ کے لئے سلطان یا اس کے نائب کا ہونا شرط نہیں ہے۔ (عنہ) امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ جس نے ادا جمعہ

حضرت عثمان غنیؓ بوائیوں کے گھیرے میں اپنے مکان کے اندر بیٹھ منورہ میں محسوس تھے وہ حضرت علیؓ کے اُسیں و بیوی مبارکہ پر صاف  
 یہ مروی نہیں ہے کہ عثمان غنیؓ کے حکم سے پڑھا ہے۔ حالانکہ اس وقت حضرت عثمانؓ کے ہاتھ میں تھی اس سے معلوم ہو کہ  
 جمعہ کے سے سلطان یا اس کے نائب کا ہونا شرط نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جمعہ ایک عظیم جماعت کے ساتھ آیا جاتا ہے  
 یونکہ وہ جامع الجمع ہے۔ اور حال یہ ہے کہ کبھی جھگڑا واقع ہوتا ہے۔ اس میں ایک کتے کے میں مانتا ہوں کہ وہ اس وقت  
 ہے کہ میں مانتا کروں گا اور کبھی آگے کرنے میں جھگڑا واقع ہوتا ہے ایک بروہ کہتے ہیں کہ ہم قدس پر رُکنا والا مہرین کے وہ وہ  
 ہے کہ نہیں بلکہ قدس کو اہم مہرین کے۔ اور کبھی تقدیم اور تقدم کے علاوہ دوسری بات میں جھگڑا ہوتا ہے مثلاً یہ جو کہتے ہیں کہ ہماری  
 کجی میں جمعہ ادا کیا جائے اور کبھی رائے اس کے خلاف ہے یا کہتے ہیں کہ جلدی کیا جائے۔ اور چودہویں میں پاتے ہیں پس مجمع ضمیر  
 ہے اس اختلاف سے شیطان کو فتنہ پر داری کا خوب موقع ملے گا۔ اس سے ہم نے کہا کہ ادا جمعہ کے لئے غیبت یا اس کے نائب کا ہونا  
 مروی ہے خلیفہ عادل ہو یا ظالم ہو یا مشرعی کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت عثمانؓ کے حکم سے جمعہ نماز  
 پڑھ لی ہو۔ اور اگر تسلیم کریں کہ حضرت عثمانؓ نے حکم نہیں دیا تھا تو ہم جو بدیں گے کہ جب لوگ حضرت علیؓ کے پاس جمع ہو گئے اور وہ  
 قیامت جمعہ کے محتاج بھی تھے وہ حضرت علیؓ کے نے جمعہ پر صاف چاروں یا یونکہ جب خلیفہ اجماع حاصل کرنا مستعد رہا یا تو جس پر  
 اتفاق کریں وہ پڑھا ہے۔

### شرائط ادا میں سے ایک شرط وقت ہے

ومن شرائطها الوقت فتصح في وقت الظهر ولا تصح بعده لقوله عليه السلام دامالت الشمس فصل  
 بالاس الجمعة ولو خرج الوقت وهو فيها اسفل الظهر ولا يسنه عليها لاحتلافهما

ترجمہ اور جمعہ کی شرائط میں سے وقت ہے جس کے بعد وقت ظہر میں صحیح ہوگا در وقت ظہر کے بعد صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ حضور نے فرمایا  
 ہے جب آفتاب ڈھل جائے دو گوں کو جمعہ پڑھانا اور اگر یہ وقت نکل گیا حالانکہ مصی نماز جمعہ میں ہے تو اسے صرف ظہر پڑھتے ہیں اور ظہر کو جمعہ پر  
 گزار کرے کیونکہ جمعہ اور ظہر دونوں میں اختلاف ہے۔

شرح جمعہ کے شرائط میں سے وقت بھی ہے یعنی جمعہ کی نماز ظہر کے وقت میں صحیح ہے اس کے بعد صحیح نہیں۔ دلیل یہ ہے کہ  
 حضرت ﷺ نے مصعب بن عمیر کو جب مدینہ منورہ بھیجی تو فرمایا تھا دامالت الشمس فصل بالاس الجمعة حتی جب سورج  
 ڈھل جائے تو لوگوں کو جمعہ کی نماز پڑھانا بخاری کی روایت ہے عن انس کان السی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الجمعة حین  
 یصل الشمس حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت آفتاب ڈھل جاتا جمعہ کی نماز پڑھتے۔ مسلم میں ہے  
 من سلمہ بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان جمع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ رالت الشمس حتی  
 یصل جمعہ پڑھتے جب آفتاب ڈھل جاتا تھا۔ صاحب تہذیب نے کہا ہے کہ اگر ظہر کی نماز کا وقت اس حال میں نکل گیا کہ ماہنامہ جمعہ  
 میں مشغول ہے تو جمعہ کی نماز فاسد ہوگی۔ اب از سر نو ظہر کی نماز ادا کرے گا۔ جمعہ پر ظہر کی بنا کر ناجائز نہ ہوگا۔ اگر مشغول اور ہمزہ نہ ہو  
 بنا کر ناجائز ہے ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ ظہر کی قصر نماز ہے چنانچہ جو وقت ظہر کا ہے وہی جمعہ کا ہے پس جب جمعہ ظہر ہی ہے تو جمعہ

کی نماز پر ظہر کی بناء کرنا درست ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ جمعہ اور ظہر کے درمیان اسماء کما، کیفا، اور شرائط کے اعتبار سے اختلاف اور تغیر ہے۔ اسماء تو اس ایک کا نام جمعہ ہے اور دوسرے کا نام ظہر ہے کما، اس لئے کہ ظہر کی چار رکعت ہیں اور جمعہ کی دو رکعتیں ہیں۔ کیفا اس لئے کہ جمعہ قرأت جہری ہے اور ظہر کے اندر سری اور شرائط کے اعتبار سے اس سے اختلاف ہے کہ ادا جمعہ کے واسطے کچھ شرائط مخصوص ہیں جن پر نہیں ہیں۔ بہر حال جمعہ اور ظہر کے درمیان تغیر اور اختلاف ہے اور تغیر بنا کر روکتا ہے۔ جیسے اقداء کو روکتا ہے۔ اس لئے ہم نے ظہر کی بناء جمعہ پر کرنا درست نہیں ہے۔

### تیسری شرط خطبہ ہے

ومہا الخطبة لان النبی ﷺ ماصلاھا بدون النخصة فی عمره وهی قبل الصلوة بعد الزوال به وردت۔  
وینخط خطبتین يفصل بينهما بقعدة به جرى التوارث

ترجمہ اور شرائط جمعہ میں سے خطبہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مگر بھر بغیر خطبہ کے کوئی جمعہ نہیں پڑھا۔ اور خطبہ نماز جمعہ سے پہلے اور زوال کے بعد شرط ہے اسی کے ساتھ سنت وارد ہوئی ہے اور دوہ خطبہ پڑھے دونوں کے درمیان بیٹھک سے جدائی کر دے اسی کے ساتھ توارث جاری ہوا۔

تشریح جمعہ کی ایک شرط خطبہ ہے چنانچہ خطبہ کے بغیر نماز جمعہ ادا نہ ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ بانی شریعت مطہرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی میں کوئی جمعہ بغیر خطبہ کے نہیں پڑھا۔ اگر خطبہ شرائط جمعہ میں سے نہ ہوتا تو بیان جواز کے لئے ایک مرتبہ آپ خطبہ ضرور پڑھتے۔ جمعہ کا خطبہ نماز جمعہ سے پہلے اور زوال کے بعد واجب ہے۔ چنانچہ اگر جمعہ کی نماز کے بعد پڑھایا زوال سے پہلے پڑھا تو یہ نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جمعہ ظہر کے قائم مقام خلاف قیاس ہے۔ اور سنت اسی طور سے وارد ہوئی کہ جمعہ خطبہ کے ساتھ مقید ہو جیسا کہ حدیث آچکی کہ رسول خدا نے کوئی جمعہ بغیر خطبہ کے نہیں پڑھا اور قاعدہ ہے کہ جو چیز خلاف قیاس ثابت ہو وہ اپنے مورد کے ساتھ ثابت ہوتی ہے پس جمعہ کی مشروعیت اسی طور پر ہوگی خطبہ نماز سے پہلے پڑھا جائے امام قسطلانی نے کہا ہے کہ دو خطبہ واجب ہیں۔ دونوں۔ درمیان تین آیات کی مقدہ بیٹھک سے فصل کرے۔ اسی کے ساتھ توارث جاری ہوا ہے۔ یعنی بزرگوں سے سنت بعد نسل یوں ہی چلتی منقول ہے۔ ہمارے نزدیک یہ قعدہ شرط نہیں ہے بلکہ استراحت کے لئے ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ شرط ہے حتیٰ کہ ن کے نزدیک ایک خطبہ پر اکتفا کرنا جائز نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل روایت ہے۔ ہماری دلیل جابر بن سمرہ کی حدیث ہے ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینخطب قائما خطبة واحدة فلما اس جعلها خطبتین یجلس بیہا جلسة یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر ایک خطبہ پڑھتے تھے پس جب آپ کبرئی کو پہنچ گئے تو آپ دو خطبہ پڑھنے لگے ان دونوں کے درمیان جلسہ فرمایا کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک خطبہ پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔

## کھڑے ہو کر خطبہ دینے کا حکم

وبحطب قائما عسی الطہارۃ لان القیام فیہا متوارث ثم ہی شرط الصلوۃ فیستحب فیہا الطہارۃ کالادان و لو حطب قاعدا و علی غیر طہارہ جار لحصول المقصود الا انہ یکرہ لمخالفۃ التوارث و لفصل بیہا و بین الصلوۃ

ترجمہ اور خطبہ طہارت کے ساتھ کھڑے ہو کر پڑھے کیونکہ خطبہ میں کھڑا ہونا تو متوارث ہے پھر خطبہ نماز جمعہ کی شرط ہے تو خطبہ میں طہارت مستحب ہے۔ جیسے اذان میں و اگر بیٹھ کر خطبہ پڑھایا بغیر طہارت کے تو بھی جائز ہے کیونکہ مقصود حاصل ہو گیا مگر یہ مکروہ ہے توارث کی مخالفت کی وجہ سے اور نماز اور خطبہ کے درمیان فاصلہ واقع ہونے کی وجہ سے۔

تشریح صاحب قدوری نے کہا ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر طہارت کے ساتھ پڑھا جائے خطبہ کے اندر قیام ہمارے نزدیک سنت ہے۔ اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ بیٹھ کر خطبہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور ایک روایت کے مطابق امام، کتب بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور یہی امام احمد کا قول ہے خطبہ کے وقت طہارت کا ہونا ہمارے نزدیک تو سنت ہے لیکن امام ابو یوسف، و امام شافعی کے نزدیک شرط ہے حتیٰ کہ ن کے نزدیک بغیر طہارت کے خطبہ پڑھنا جائز نہ ہوگا خطبہ کے اندر قیام پر توارث دلیل ہے یعنی بزرگوں سے خطبہ جمعہ کھڑے ہو کر پڑھنا متوارثا چاہا رہا ہے مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللست تسلمو قولہ نعلی و تو کئوک فانما ایک بار حضور ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دے رہے تھے کہ اسی اثناء میں ایک تہی رتی قافلہ آ گیا تو لوگ حضور ﷺ کو چھوڑ کر اس کی طرف چل دیئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی و اذا راؤا تحارۃ او لہوا یا انصصوا الیہا و ترکوک فانما یعنی جب انہوں نے دیکھ کسی تجارت کو یا ہو کو تو چل دیئے، اس کی جانب کو اور تجھے کھڑا چھوڑ گئے اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے۔

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ خطبہ چونکہ نماز کی شرط ہے اس لئے خطبہ پڑھنے میں طہارت مستحب ہے جیسے اذان میں ہے صاحب کتاب نے خطبہ کو اذان کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وجہ شبہ شرط ہونا ہے یعنی جس طرح خطبہ نماز جمعہ کی شرط ہے اسی طرح، اذان بھی شرط ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے اذان کا نماز کی مشروط ہونا قطعاً غلط ہے۔

صاحب عنایہ نے فرمایا ہے کہ کالادان کا تعلق فیستحب الطہارۃ سے کہہ نہ کہ وہی شرط للصلوۃ سے اب مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح اذان کے لئے طہارت مستحب ہے۔ اسی طرح خطبہ کے لئے بھی طہارت مستحب ہے۔ علامہ ابن مولانا عبدالحی صاحب نے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جس طرح اذان دخول وقت کے بعد ہے، اسی طرح خطبہ بھی دخول وقت کے بعد ہے۔

ام قدوری نے فرمایا کہ اگر خطبہ بیٹھ کر پڑھایا بغیر طہارت کے پڑھا تو جائز ہے البتہ مکروہ ہے چنانچہ اس لئے ہے کہ مقصود خطبہ یعنی اذان تذکیر حاصل ہو گیا اور بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ اس لئے ہے کہ توارث کے خلاف ہے۔ اور بغیر طہارت اس لئے مکروہ ہے کہ اس صورت میں نماز اور خطبہ کے درمیان فصل ہو جائے گا کیونکہ بغیر طہارت دینے کی صورت میں خطبہ کے بعد طہارت حاصل کرے گا پھر نماز شروع کرے گا۔ اس طرح یقیناً فصل ہو جائے گا۔

ام شافعی کی دلیل ن کے اس قول پر کہ بیٹھ کر خطبہ پڑھنا جائز نہیں ہے یہ ہے کہ خطبہ دو رکعت کے قائم مقام ہے پس جس طرح نماز

نہیں قیام شرط ہے نہ کسی قیام شرط ہے۔

امام ابو یوسف اور امام شافعی کی دلیل اس بات پر کہ طہارت خطبہ کے لئے شرط ہے یہ ہے کہ خطبہ نصف نماز کے مرتبہ میں ہے چنانچہ مروی ہے کہ ن اس عمر وعاشہ قالوا اما قصر الحمد لمكان الحطبة پس جس طرح نماز کے دو سطر طہارت شرط ہے اسی طرح خطبہ کے لئے بھی شرط ہے۔

### خطبہ میں ذکر پر اکتفاء جائز ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

فان القصر عني ذكر الله حار عبد ابي حنيفة وقال لا بد من ذكر طويل يسمى حطبة لان الحطبة هي لوجه واستبحة والحمدة لاسمي حطة وقال الشافعي لا يجوز حتى يحطب تحطتين اعتبار المتعارف وبه قوله نعالی فاسعدوا الی ذکر الله من عسر فصل وعن عثمان انه قال الحمد لله فارفع عليه قمرل وحسب

ترجمہ میں اگر خطیب نے ذکر پر اکتفاء کیا تو ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ طویل ذکر جس کا نام خطبہ رکھا جاتا ہے ضروری ہے جو تکبیر و جب خطبہ ہے ایک تہنیت یا ایک تحمید خطبہ نہیں ہوتا۔ امام شافعی نے کہا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ خطبہ نہ ہو اسے اس بات کا اعتبار نہ ہو۔ ابو حنیفہ کی دلیل باری تہن کا قول فاسعدوا الی ذکر الله سے بغیر تفصیل کے۔ حضرت امام کاظم مروی ہے کہ آپ نے الحمد لله کہا آپ کی زبان ربی تو آپ منبر سے اترے اور نماز پڑھا لی۔

تشریح خطبہ کی مقدار میں خود صاحبان احنافہ مختلف ہیں۔ چنانچہ امام عظیم ابو حنیفہ کے نزدیک اگر خطبہ کے ارادہ سے فقط الحمد لله کہا جائے یا سبحان الله کہا جائے، الحمد لله کہا جائے اور اگر تہنیت کی وجہ سے صلیب نے الحمد لله کہا یا تعجب کی وجہ سے سبحان الله کہا تو باقی خطبہ جائز نہ ہوگا۔ صاحبین نے فرمایا کہ اس قدر طویل کا ہونا ضروری ہے جس کو عرف خطبہ کہا جاسکے۔ متعارف خطبہ یہ ہے کہ خطیب تہن کا حمد بیاں کرے، رسول اللہ پر درود بھیجے اور تمام مسلمانوں کے لئے خیر و برکت۔ امام کرخی کے نزدیک متعارف خطبہ کی مقدار اثنی عشرت میں اور بعض کے نزدیک تشہد کی مقدار ہے حتی التیات سے عہدہ و رسولہ تک۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ واجب ہے کہ خطبہ کہ جائے اور الحمد لله کہنا یا سبحان الله کہنا یا لا اله الا الله کہنا اس کا نام خطبہ نہیں ہے پس اگر خطیب نے فقط یہ کلمہ کہا تو شہادہ واجب دانہ ہوگا۔ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ دو خطبہ واجب ہیں پہلا خطبہ تہن کی حمد بصوت علی نبی تقویٰ کی وصیت اور کم از کم ایک بیت پر مشتمل ہو۔ ورنہ دوسرے خطبہ میں تہن کی جگہ مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا ہو۔ امام شافعی کی دلیل عرف و روادۃ الناس سے تہن کے کلمہ کو لوگوں کی عادت و عرف میں خطبہ نہیں کہا جاتا اور ہجوم خطیب حضرات اس سے کہ خطبہ نہیں دیتے۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل باری تہن کا قول فاسعدوا الی ذکر الله سے باری طور کہ تمام مفسرین کے نزدیک ذکر اللہ سے خطبہ مراد ہے اور اس میں قلیل و کثیر کی کوئی تفصیل بھی نہیں ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مطلقاً ذکر اللہ سے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو خطبہ، جبہاد ہو جائے گا۔ حضرت امام ربیع مروی ہے کہ خیفہ بنون نے کہا جب میں بار خبیہ جمعہ پڑھنے کے لئے منبر پر چڑھے اور الحمد لله کہتا تو آپ کی زبان بند ہوئی۔ آپ منبر سے اتر گئے۔ وراگوں کو جمعہ کی نماز پڑھا دی۔ اس وقت صحابہ بھی موجود تھے مگر کسی نے حضرت عثمانؓ کے اس فعل پر غصہ نہیں فرمایا۔ پس صلیب کے حمار سے بھی ثابت ہو گیا کہ اللہ کے ذکر پر اکتفاء کرنے سے خطبہ جائز ہو جائے گا۔ رہا صاحبین کا یہ کہنا کہ خطبہ الحمد لله کو عرف خطبہ نہیں کہا جاتا۔ بارشہد کہ عرف خطبہ نہیں کہا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس شخص سے

جس نے من یطع اللہ ورسولہ فقد وسد ومن یعصیہما فقد عوی کہتا تھا بس الخطیب انت فرمایا۔ اے اللہ کی تقدیر کا مکر نے پر اس کو خطیب کہا۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطیب کے لئے ظہر آکر کا ہونا نہ درکن نہیں ہے۔ (فتح القدیر)

شرائط جمعہ میں سے ایک شرط جماعت ہے، جمعہ کے لئے تعداد افراد

ومن شرائطها الجماعة لأن الجماعة مشتقة منها وقلهم عبد أبي حنيفة ثلثة سوى الامام وقالوا ان سوا قال  
والاصح ان هذا قول أبي يوسف وحده له ان في المشي معنى لاجتماع وهي منه عنه ولهما ان الجمع  
الصحيح انما هو الثلاث لانه جمع بسمية ومعنى الجماعة شرط على حدقه وكذا الامام فلا يعتسر منه

ترجمہ اور جمعہ کی شہر کا میں جماعت سے کیونکہ جمعہ جماعت ہی سے مشتق ہے۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جماعت جماعت کا نام ہے۔ اور صاحب نے کہا کہ امام کے لئے وہ دونوں مصنف نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ قول فقط امام ابوحنیفہ کا ہے۔ اور صاحب کی دلیل یہ ہے کہ دونوں اجتماع کے معنی ہیں اور جمعہ اسی کی خبر دیتا ہے۔ طریفین کی دلیل یہ ہے کہ جمع صحیح تو تین ہی ہیں کیونکہ تیس نام اور معنی دونوں طرح سے جمع ہے اور جماعت صحیحہ بشرط ہے۔ اور یہاں امام کا موعودا و بشرط ہے اس لئے امام ابن میں سے شمار نہ ہوگا۔

تشریح جماعت، بالاتفاق جموع کی شرط ہے، البتہ افراد کی تعداد میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے علاوہ مائتین آدمیوں کا بدن ضروری ہے۔ یہی امام زفر کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ مائتین آدمیوں کا بدن ضروری ہے۔ یہی امام زفر کا قول ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ دو بھی کافی ہیں۔ یہ تو صاحب قداری کے بیوں کے معنی ہے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ سچی بات یہ ہے کہ ایک امام کے علاوہ دو متقدمین کا ہونا فقط امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اور رہے امام محمد تو ان کا قول امام صاحب کے قول کے موافق ہے۔ صاحب ہدایہ کے بیان کے مطابق حاصل یہ ہو کہ طرفین کے نزدیک جماعت جموع کے معنی کے علاوہ مائتین آدمیوں کا بدن ضروری ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام کے علاوہ دو آدمی بھی کافی ہے۔ جموع کے معنی جماعت کی شرط اس لئے ہے کہ جموع جماعت ہی سے مشتق ہے۔ لہذا جموع بغیر جماعت کے متحقق نہیں ہوگا۔ جیسے ضرب ضرب سے مشتق ہے تو ضرب بغیر ضرب کے متحقق نہ ہوگا۔

عبدوحی عمت کے بارے میں امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کے غویٰ معنی جمع ہونے کے ہیں اور وہیں اجتماع کے معنی موجود ہیں بایں طور کہ اس میں ایک کا دوسرے کے ساتھ اجتماع ہوتا ہے۔ جس باب جمعہ کے غویٰ معنی دو کے علاوہ متحقق ہو گئے تو امام نے ملحد و دلاویسوں کا ہونا جو از جمعہ کے لئے کافی ہے۔

طرفین کی مثال یہ ہے کہ مشہور اجتماع کے معنی پر امت رہتا ہے جس باری تعالیٰ کے قول فاسعوا الی ذکر اللہ میں فرمایا ہے: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** اور نہ تصحیح کا اطلاق کہ از کم تین پر ہوتا ہے کیونکہ تین کا عدد معنی دونوں پر ہے۔ اس لئے ہم نے کہا کہ امام کے علاوہ کم از کم تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

جس کا شرط علی حدۃ سے ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے قول کے مطابق بھی امام -



صیغہ جمع تیس افراد کا متقاضی ہے اور اسی ذکر اللہ ایک ذاکر (مام) کا متقاضی ہے۔ پس آیت سے چار آدمیوں کا ہونا ثابت ہوا۔ تیس آیت مام ہو اور اس کے علاوہ تین مقتدی ہوں۔ اس سے ظاہر ہو کہ مام کا شمار ن تین میں نہیں ہوگا بلکہ مام کے علاوہ تین آدمیوں کا جمعیت کا ہونا شرط جو ہے۔

ایام کے رکوع اور سجدہ سے پہلے لوگ چل دیئے اور صرف عورتیں اور بچے رہ گئے تو ظہر کی نماز کا کیا حکم ہے اقوال فقہاء

وان سحر الناس قبل ان يركع الامام ويسجد الا النساء والصبيان استقبال الطهر عند ابى حنيفة وقالوا اذا سحر واعنه بعد ما افتتح الصورة صلى الجمعة فان سحره بعد ما ركع وسجد سجدة لى على الجمعة خلافا لفرقه هو يقول انه شرط فلا بد من دوامه كالوقوف ولهما ان الجماعة شرط الاعتقاد فلا يشترط دوامها كالخطبة ولا بى حنيفة ان الاعتقاد للشروع فى الصلاة ولا يتم ذلك الا يتمم الركعة لان مادونها لس صلوة فلا بد من دوامها اليها بخلاف الخطبة فانها تنافى الصلوة فلا يشترط دوامها ولا معتبر بقاء السجود وكذا الصبيان لا بد لا تعتقد بهم الجمعة فلا تتم بهم الجماعة

ترجمہ اور اگر امام کے رکوع اربعہ کرے پہلے دو چار عورتوں درمیان کے تو ابو حنیفہ کے نزدیک امام رہے نہ وہ  
پڑھے و صاحبین نے فرمایا کہ اگر امام سے نماز جمعہ شروع کرے بعد کوکبام کو چھوڑ کر بھی گئے تو امام جمعہ پڑھنے اور عورتوں  
اور ایک سجدہ کرنے کے بعد امام کو چھوڑ دیں تو امام جمعہ پر بناء کرنا برخلاف امام زقر کے امام رفرفر مانتے ہیں کہ جماعت تو شرط ہے بلکہ  
اس کا آخر تک برابر رہنا ضروری ہے جیسے وقت۔ صائیں کی دلیل یہ ہے کہ جماعت انعقاد و جمعہ کی شرط ہے۔ اس لئے جماعت کا آخر تک  
رہنا شرط نہیں ہے جیسے خطبہ اور ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کا انعقاد نماز شروع کر کے ہوتا ہے اور انعقاد پورا نہیں ہوگا تکبیر رکعت  
پڑھنے کے لئے کیونکہ ایک رکعت سے کم تو نماز ہی نہیں ہے اس لئے تکبیر تک جماعت کا دارام ضروری ہے۔ برخلاف خطبہ  
کیونکہ خطبہ دوئم کے منافی ہے پس خطبہ کا رکعت تک دوام شرط نہیں و عورتوں اور بچوں کے باقی رہ جانے کا کچھ اعتبار نہیں۔ اس سے  
عورتوں اور بچوں کے ساتھ جمعہ منعقد نہیں ہوتا۔ پس ان کے ساتھ جماعت (کی شرط بھی) پوری نہ ہوگی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر نماز جمعہ شروع کرنے سے پہلے لوگ امام کو تنہا چھوڑ کر فرار ہو گئے تو بالاجماع امام ظہر کی نماز پڑھنے والے جمعہ کی نماز پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی۔ اور اگر نماز جمعہ شروع کرنے کے بعد امام کے رکوع اور جہدہ کرنے سے پہلے لوگ امام کو چھوڑ کر چلے گئے تو حضرت امام صاحبؒ کے نزدیک امام اس صورت میں بھی از سر نو ظہر پڑھے اور صاحبینؒ کے نزدیک امام جمعہ پر بناء کرے یعنی جمعہ کی نماز پڑھنے والے ظہر پڑھنے کی قطعاً ضرورت نہیں۔ اور اگر امام کے رکوع اور ایک جہدہ کرنے کے بعد لوگ امام کو چھوڑ کر بھی گئے تو ائمہ ثلاثہ (بوضیفہ و صاحبین) کے نزدیک جمعہ پر بناء کرے۔ یعنی جمعہ کی نماز پوری کرے۔ اور امام زفر کے نزدیک اس صورت میں بھی ظہر پڑھے۔ امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ جماعت و جمعہ کی شرط ہے جیسے وقت شرط او ہے پس جس طرح وقت کا اول تا آخر پابانا ضروری ہے۔ اسی طرح دل تحریمہ سے آخر تک جماعت کا پابانا ضروری ہے مذکورہ صورت میں چونکہ اول تا آخر جماعت نہیں پائی گئی بلکہ درمیان میں

الحمد لله

جَمْعُ قُرْتِ

مجلس

سے اور شہ

تاریخ

27. 201

۶۷۷

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

چند روزی که در آنجا بودم

رکوع اور سجود

فہرست مضامین

100



2156-2

15.  $\frac{1}{2}$

100

6

2.4

100

1

100

✓  $\frac{1}{2}$  ✓  $\frac{1}{4}$

پیشہ

میت فوت ہوگئی۔ اس لئے جمعہ فاسد ہو جائے گا امام پر ظہر پڑھنا لازم ہوگا۔

حاجین کی دلیل یہ ہے کہ جماعت کا ہونا اور لئے جمعہ کی شرط نہیں ہے بلکہ جمعہ منعقد ہونے کی شرط ہے جیسے خطبہ اعتقاد جمعہ کی شرط ہے۔ اور شرط اعتقاد کا اور تا آخر پایا جانا ضروری نہیں ہوتا بلکہ منعقد ہونے کی حد تک پایا جانا ضروری ہے۔ اس کے بعد ضروری نہیں۔ پس آخر یہ کہ وقت جماعت پائی گئی تو جمعہ منعقد ہو گیا۔ اس کے بعد جماعت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے۔ ہذا اعتقاد جمعہ کے بعد جماعت فوت ہونے سے جمعہ فوت نہیں ہوگا۔ اور جب جمعہ فوت نہیں ہو تو امام اسی کو پورا کرے۔ ظہر کی نماز نہ پڑھے۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ بلاشبہ جماعت اعتقاد جمعہ کی شرط ہے جیسا کہ تم بھی کہتے ہو لیکن نماز کا اعتقاد نماز شروع کرنے سے پہلے اور نماز کا طوق ایک رکعت مکمل ہونے سے ہوگا کیونکہ ایک رکعت سے کم کو نماز نہیں کہا جاتا یہی وجہ ہے کہ ایک رکعت سے کم کو اگر نماز دیا گیا تو وہ لا یتطلوا اعمالکم کے تحت نہیں آتا۔ پس ثابت ہوا کہ نماز کا طوق کم از کم ایک رکعت پر ہوگا۔ حاصل یہ ہوا کہ جماعت اعتقاد جمعہ کی شرط ہے اور جمعہ منعقد ہوتا ہے نماز جمعہ شروع ہونے سے اور نماز کا اطلاق کم از کم ایک رکعت پر ہوتا ہے تو گویا نماز ایک رکعت پوری ہونے سے شروع ہوگی۔ پس ایک رکعت پوری ہونے تک جماعت کا پایا جانا شرط ہوگا۔ اور رکعت پوری ہوتی ہے من ورجعہ سے تو پہلی رکعت کے رکوع بعد تک اگر جماعت پائی گئی تو جمعہ منعقد ہو گیا۔ اب اگر امام کے رکوع بعد کرنے کے بعد دو رکعت ہو گئے۔ اور جماعت فوت ہوگئی تو جمعہ فوت نہیں ہوگا۔ ورنہ اگر اس سے پہلے بھی گئے تو جماعت فوت ہو جائے گی تو چونکہ نماز جمعہ منعقد ہونے سے پہلے شرط اعتقاد جماعت ہوگئی اس لئے جمعہ فاسد ہو جائے گا اور امام پر ظہر پڑھنا واجب ہوگا۔ رہا یہ کہ خطبہ جمعہ بھی اعتقاد جمعہ کی شرط ہے لیکن ایک رکعت پوری ہونے تک اس کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ بلاشبہ خطبہ جمعہ اعتقاد جمعہ کی شرط ہے مگر چونکہ خطبہ نماز کے متانی ہے۔ اگر نماز میں خطبہ پڑھا دیا تو نماز ہی فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے ایک رکعت پوری ہونے تک اس کی بقاء شرط قرار نہیں دی گئی۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ اگر نماز جمعہ کو چھوڑ کر دو رکعت فرار ہوئے اور سورتیں اور بچے باقی رہ گئے تو ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ کیونکہ تہ عورتوں پر بچوں سے جب جمعہ منعقد نہیں ہوتا تو ان کے ساتھ شرط جماعت جمعی پوری نہ ہوگی۔

نوٹ: امام صاحب کی دلیل پر ایک اشکال ہو سکتا ہے وہ یہ کہ جب ایک رکعت سے کم سے نماز منعقد نہیں ہوتی تو نفل شروع کر کے پڑھنے سے قضاء واجب نہ ہونی چاہئے۔ جب تک کہ رکعت تک پڑھ کر نہ پڑھے۔

جواب: رکعت سے کم نماز میں دو حالت ہیں۔ اول یہ کہ تحریر۔ پڑھا گیا پس اس جہت سے تو وہ نماز ہے ورنہ نماز نام قرأت و رکوع اور کھڑے رہنا نہیں پایا گیا تو اس جہت سے نماز نہیں پھر نفل توڑنے کے مسئلہ میں ہم نے احتیاط پر عمل کرتے ہوئے اس جہت کا اعتبار کرنے سے قضا واجب کی کہ اس میں بائتین قصور سے بچ گیا۔ اور جمعہ کے مسئلہ میں ہم نے دوسری جہت کا اعتبار کیا۔ کیونکہ ظہر پڑھنے سے بالیقین نماز ادا ہوگا۔

کن افراد پر جمعہ فرض نہیں

ولا یحب الجمعة علی مسافر ولا امرأة ولا مریض ولا عدوا ولا اعمی لان المسافر یخرج فی الحصور و کذا

للمریض والاعمى وللعبد مسعول بجمعة النوبى والمرأة بجمعة الروح فعدوا وادفعوا للحر والصر

ترجمہ اور جمعہ واجب نہیں کسی مسافر پر ورنہ عورت پر ورنہ بیمار پر ورنہ غلام پر اور نہ اندھے پر کیونکہ مسافر کو جائز ہے جو  
حق ۵۰۔۔۔ یعنی بیمار ورنہ عورت سے اور عدا سے اپنے قائل کی خدمت میں مشغول ہے اور عورت اپنے شوہر کی خدمت میں مشغول  
ہے یا وہ کسی اور شے سے مشغول ہے اس کے واسطے معذور قرار دیے گئے۔

تشریح اعمون مراد یہ ہے جب ہے عورت پر نہ بیمار پر نہ غلام پر نہ اندھین پر نہ لیل یہ ہے کہ مسافر بیمار اور اندھین کو بعد میں  
نہ ہونے سے حق ہو گا اور عدا سے اپنے قائل کی خدمت میں اور عورت اپنے شوہر کی خدمت میں مشغول ہے۔ پس حق ورنہ بیمار کو اور  
نہ ہونے سے حق ہو گا اور عدا سے اپنے قائل کی خدمت میں مشغول ہے۔ پس حق ورنہ بیمار کو اور

جن پر جمعہ فرض نہیں اگر انہوں نے جمعہ پڑھا تو وقتی فرض ادا ہو جائے گا

فان حصروا فصلوا مع الناس اجراهم عن فرض الوقت لانهم يحملوه فصاروا كالسافر اذ حصر

ترجمہ چہ یہ ایک حد نہ ہو۔۔۔ انہوں نے لوگوں سے ساتھ جمعہ پڑھا تو اس وقت کے فرض سے ان کو جمعہ کافی ہو گیا۔ یہاں  
۱۰۰۔۔۔ عرق اور مشقت کو برداشت یا تو ایسے مسافر کے مانند ہو گئے جس نے روزہ رکھا۔

تشریح جس لوگوں کو ادا جمعہ سے معذور قرار دیا گیا ہے اگر انہوں نے جمعہ میں حصر ہو کر لوگوں سے ساتھ نماز جمعہ ادا کی تو اس  
وقت تک کہ وہ ایسا ہی رہیں کہ ان لوگوں سے جمعہ کا ساتھ ہو سکی یہ معنی کی وجہ سے نہیں تھا جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں بلکہ ان سے عذر  
اور نہ ہو کر ان کے لئے فرضیت جمعہ ان سے اٹھائی گئی ہے۔ لیکن جب ان لوگوں نے عرق اور مشقت کو برداشت کیا اور محنت سے  
نہ بعد ان کو یہ لوگ مسافر کے مانند ہو گئے۔ جس حالت میں وہ روزہ رکھیں۔ ان کے لئے نظر مشقت مسافر کو رمضان المبارک کے  
روزہ رکھنے کی جارت ہے لیکن ان میں سے روزہ رکھنے کو واجب ہے بلکہ فضل ہے کیونکہ اس نے مقیم کی نسبت زیادہ مشقت اٹھائی۔  
طرح ایران لوگوں سے مشقت کش کر جمعہ کی نماز پڑھی تو جائز ہے۔

کون کون جمعہ کی امامت کر سکتا ہے

ويحور للمسافر والعبد والمریض ان یؤم فی الجمعة وقال زفر لا یجزیه لانه لا فرض علیه فان شبہ الصبی والمرأة ولنا ان هذه رخصة فاذا حضر واقبع فرضا عسی ما یبایا اما الصبی فمستحب الالهية والمرأة لاتصلح  
لإمامة الرجال وتنقصهم الجمعة لانهم صلحوا للإمامة فیصلحون للافداء بطریق الاروی

ترجمہ اور مسافر غلام و بیمار کے لئے جمعہ میں امام بننا جائز ہے۔ اور امام زفر نے کہا ہے کہ بچہ نہیں ہے کیونکہ اس پر عذر نہیں  
نہیں نہ بچہ (بیک) بچہ و عورت کے مشابہ ہو گیا ورنہ بھاری دلیل یہ ہے کہ یہ فرض نہ ہوتا نہ مستحب۔ لیکن حسب یہ لوگ نہ  
عسے قیہ نماز فرض واقع ہوئی جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ رہا بچہ (ن میں) امامت کی ہیئت نہیں ہے۔ ورنہ عورت اور بچہ  
امامت ہیئت نہیں رکھتی۔ اور مسافر غلام و بیمار کے ساتھ جمعہ منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ یہ لوگ امامت کے اہل ہیں جس اقتدار کے لئے

ہر ایک اولی لائق ہوں گے۔

تقریح مسئلہ یہ ہے کہ مسافر یا مریض اور غلام پر اگرچہ جمعہ فرض نہیں ہے لیکن ان کو جمعہ میں امام بنانا پڑے۔ امام شافعی کا اصح قول بھی یہی ہے۔ امام زفر نے فرمایا ہے کہ ان میں سے کسی کا امام جمعہ ہونا جائز نہیں ہے۔ امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ فرض نہ ہونے میں یہ مقبول مانع پچھ اور عورت کے مشابہ ہیں پس جس طرح پچھ اور عورت کی امامت جمعہ جائز نہیں ہے اسی طرح ان کی امامت بھی جائز نہ ہوگی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ مسافر غلام و یتیم پر جمعہ کا فرض نہ ہونا بطور رخصت ہے یعنی جمعہ تو ہر ایک پر فرض مطلق ہے کیونکہ خطاب عام فی المصلوۃ من یوم الجمعة فاسعوا اسی ذکر اللہ امام ہے لیکن مسافر وغیرہ کو حرج و دور کرنے کے لئے جمعہ میں ضرورت کی اجازت دیدی گئی ہے۔ مگر جب یہ لوگ ادا جمعہ کے لئے حاضر ہو گئے اور حرج ضروری مشقت برداشت کرنی تو یہ نماز فرض ہوئی نہ عمل جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ پس جب مسافر وغیرہ کی نماز جمعہ فرض واقع ہوئی تو ان کو امام بنانا بھی جائز ہوگا۔ رہا پچھ اور عورت پر یہ تو وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ تاہن پچھ میں امامت کی ہیبت ہی نہیں ہے۔ اور امامت کی ہیبت اس سے نہیں کہ خطاب باری اس کو شامل نہیں ہے پس جب پچھ امامت کی ہیبت ہی نہیں رکھتا تو اس کو امام بنانا کیسے درست ہوگا۔ اور باری عورت تو اس میں عورتوں کی امامت کی میت تو ہے مگر مردوں کی امامت کی ہیبت نہیں ہے۔ اور جب مردوں کی امامت کی ہیبت نہیں تو عورت کو مردوں کی امامت کا حکم حوزہ بھی حاصل نہ ہوگا۔ حضرت امام شافعی کہتے ہیں کہ مسافر غلام اور یتیم کی امامت جمعہ تو درست ہے لیکن اگر جمعہ منعقد کرنے کے لئے فقط یہ لوگ باقی رہیں تو ان کے مطابق بھی جس تعداد سے جمعہ منعقد ہو جاتا ہے۔ تو جمعہ منعقد نہیں ہوگا۔ صاحب ہدایہ نے امام شافعی کے اس قول کو رد کرتے ہوئے فرمایا کہ مسافر غلام و یتیم کے جمع ہونے سے جماعت جمعہ منعقد ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ جب یہ لوگ امامت کے لائق ہیں تو اقتداء کے لائق بدرجہ اولی ہوں گے۔

کسی نے جمعہ کے دن ظہر کی نماز امام سے پہلے پڑھ لی اور کوئی عذر مانع بھی نہیں تھا

تو ایسا کرنا مکروہ ہے یا ظہر کی نماز ہوئی یا نہیں، اقوال فقہاء

رس صلی الظہر فی سر لہ یوم الجمعة قبل صلوة لامام ولا عذر لہ کمرہ لہ دلک وجارت صلاتہ وقال رفو (بحریہ لا ان عسده الجمعة ہی الفریضة اصالة والظہر کالبدل عہا ولا مصیر الی البدل مع القدرة علی اصل ولما اصل الفرض هو الظہر فی حق الکافة ہذا هو الظاہر الا انہ مامور باسقاطہ باذا الجمعة وهذا لانه ممکن من اذا الظہر بنفسہ دون الجمعة لتوقعہا علی شرائط لا تتم بہ وحده وعلی التکمن بدور التکلیف

جمعہ اور جس شخص نے جمعہ کے روز اپنے مقام پر امام کی نماز سے پہلے ظہر پڑھ لی حالانکہ اس کو کوئی عذر بھی نہیں ہے تو اس کے حق میں یہ مکروہ ہے۔ ورنہ نماز جائز ہوگئی۔ اور امام زفر نے کہا ہے کہ چائے نہیں ہے۔ کیونکہ امام زفر کے نزدیک اسی فرض تو جمعہ اور ظہر اس کے لئے مانع ہے اور اصل پر قدرت کرے رہتے ہوئے بدل کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تمام کے حق میں

اس میں تو ظہر ہے۔ یہی جہاں ہے مگر جمود اس کو ساتھ مذہب کا حکم دیا گیا ہے اور ظہر کا اصل ہونا اس لئے ہے کہ مفسرین نے یہ بات خود قادیان سے نہ کہ ادائے جمعہ پر کیونکہ جمود انکی شرائط پر موقوف ہے نہ تہائی کے ساتھ پوری نہیں ہوتی۔ مگر قدرت ان پر مکلف ہوئے کا مدار ہے۔

**تشریح** صورت مسد یہ ہے کہ اگر کسی نے جمعہ کو اس مسمیٰ نماز جمعہ پڑھانے سے پہلے اپنے گھر میں نماز ظہر پڑھی۔ یا جس کوئی مدد بھی نہیں ہے تو اس کی یہ نماز جائز ہوگی نہیں مگر وہ ہے۔ اور نماز کو کرنے فرمایا ہے کہ چار نہیں ہوئی یہی مسمیٰ نماز مگر نماز کا تو ان شرط سے فی الواقع یہ ہے کہ بعد کے ان نماز جمعہ کی اس فرض ہے۔ اور ظہر اس کا بدلہ ہے کیونکہ نماز جمعہ کی طرف نماز مسمیٰ یہ ہے اور مذہب تک بعد وقت نہ دیا جائے ظہر پر ہنسنے سے منع کیا گیا ہے لیکن نماز جمعہ کا مدار ہوا ہونا اور ظہر کا ممنوع ہونا نماز جمعہ کی اس میں ہوئی اس میں ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ جب تک اصل پر قدرت مانتا ہے اس طرف رہے غرض نماز کا بدلہ ہوگا۔ بعد از قادیان صورت میں ظہر کا اور نماز نہ ہوگا۔

نماز میں یہ ہے کہ جمعہ کو اس مسد تو ظہر فرض ہے جیسا کہ دوسرے یا میں ظہر فرض ہے۔ یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم یاقولوں وقت لظہر جس نروں شمس ہے۔ ہاں طور حدیث مطلق ہے کسی دن کی تخصیص نہیں ہے۔ مگر دوسرے شمس کے وقت یا میں مسمیٰ ظہر کا وقت ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ تکلیف بحسب قدرت ہوتی ہے چنانچہ اگر تہائی بے لای تکلف اللہ تعالیٰ لاوسعیہ اور اس وقت کے نماز کا مکلف نماز کو ظہر کرتے پر قادیان ہے نہ کہ جمعہ دائرے پر کیونکہ جمعہ ہی شرط ہے یہاں نماز کے ساتھ آدھی کے ساتھ پورن نہیں ہوتی مگر مسمیٰ نماز کا مانتا ہے مگر وہاں جمعہ کا مکلف بنانا تکلیف مانتا ہے قیاس سے۔ مگر اس بات سے نہ رہے کہ جمعہ کے دن جمود اگر کے ظہر نماز ساتھ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس قدرت ہے ہاں جمود سے اعراض کر کے ظہر اور کرنا جائز مگر مکرور ہوگا۔

**ظہر پڑھنے والا جمعہ کی طرف چل پڑے تو ظہر باطل ہو جائے گی یا نہیں، اقوال فقہاء**

فمن بدالہ ن یحصرہ فتوحہ الیہا والامام فہما یصل ظہرہ عندہ فی حیفہ بالسعی والالا لا یصل حتی یدخل مع الامم لان السعی دوزن الظہر فلا یفقد بعد تمامہ والجمعة فوفہا فیسقطها وصار کما اذا نوحہ بعد فوج الامم ولہ ان السعی لی الجمعة من حصن حصن جمعة عبول مزلتہا فی حق ارتفاع لظہر احتیاطا بحالات ما بعد الفراع منها لانه لیس بسعی الیہا

**ترجمہ** پھر اگر کسی نے اس میں نہ ہو کہ جمعہ میں جائز ہے۔ جب اس جمعہ کی طرف متوجہ ہوا حال یہ کہ نماز جمعہ میں سے تمام مسمیٰ نماز سے چھٹنے کے ساتھ ہی اس کی ظہر باطل ہو جائے گی اور صاحب نے فرمایا ہے کہ ظہر باطل نہ ہوئی یہاں تک کہ نماز ساتھ باطل ہو جائے کیونکہ سجدہ ظہر سے نماز سے ظہر مکمل ہونے کے بعد سجدہ اس کو نہ ہوگا۔ اور جمود ظہر سے نماز نہ ہوگا۔ ظہر و نماز اور ایسا ہو گیا جیسے امام کے فارغ ہونے کے بعد جمعہ کی طرف متوجہ ہو۔ اور صاحب کی دلیل یہ ہے کہ سجدہ جمعہ کی خصوصیات میں سے ہے یہ ظہر تو اس کے حق میں احتیاط سجدہ کے مرتبہ میں تا رہی ہے۔ مگر خلاف اس کے کہ نماز

تہ فارغ ہو گیا ہے اس لئے یہ جمعہ کی طرف ہی رہا نہیں ہے۔

**تشریح** صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص جس نے جمعہ کے دن اپنے گھر میں غلبہ پر تھی ورنہ یہ بھی تک نماز جمعہ ادا نہیں کی ہے۔ اس کو خیال آیا کہ نماز جمعہ میں شرکت کرنی چاہیے۔ اس روز کے ساتھ یہ شخص جامع مسجد صرف پندرہ یا تو اس کی وضو نہیں ہیں۔ یا تو یہ مامی ساتھ نماز جمعہ میں شریک ہو جائے گا یا شریک نہ ہو سکے گا۔ اگر اس نے امام کے ساتھ نماز جمعہ کو پندرہ یا تو اس کی نماز جمعہ باطل نہ ہو جائے اور غل میں تبدیل ہو جائے گی۔ اور اگر یہ شخص جمعہ کے روزانہ تو اس وقت ہوتا تھا بعد نماز جمعہ میں تھا لیکن اس نے پہچنے پتے مام نماز جمعہ سے فارغ ہو گیا اور یہ شخص نماز جمعہ و امام کے ساتھ نہیں پڑھا تو اس بارے میں امام ائمہ مقتداۃ امام امام غفرلہ کا یہ سب یہ ہے کہ گھر سے چلنے کے ساتھ ہی اس کی نماز ظہر باطل ہوئی اب چونکہ اس کو نماز جمعہ تو مل نہیں ملی اور ادا کی نہ تھی ظہر باطل ہوئی اس نے نماز ظہر ادا کرے۔ ورنہ حسین کا مذہب یہ ہے کہ شخص چلنے سے ظہر باطل نہ ہوئی بعد نماز جمعہ میں شرکت کرنے سے باطل ہوئی۔ جیسی اس شخص کے پہنچنے سے پہلے ہی امام نماز جمعہ سے فارغ ہو گیا تو اس کی ظہر باطل نہ ہوئی۔ مام امام کے ساتھ نماز جمعہ کے اس حصہ میں شریک ہو گیا تو اس کی ظہر باطل ہو جائے گی۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ سنی ان جموعہ چونکہ بدعت متفقہ نہیں ہے بعد از جمعہ کا عید ہے ورنہ فاضل متفقہ ہے۔ اس لئے سنی ان جموعہ بہ نسبت ظہر کے اولیٰ اور کمتر ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ اعلیٰ اولیٰ نہ ہو۔ باطل نہیں ہوا۔ اس لئے سنی ان جموعہ سے ظہر باطل نہیں ہوگی اور جمعہ چونکہ ظہر سے اعلیٰ اور برتر ہے اس لئے جمعہ نماز ظہر کو باطل نہ کرے گی۔ رہا یہ کہ جمعہ سنی یا ہوں نہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز کو شریعت اسلام نے یہ حکم دیا ہے کہ جمعہ کے دن ظہر کو باطل کرے۔ جموعہ ادا کیا جائے نہیں جمعہ کے ظہر کا ساتھ ہونا جمعہ اعلیٰ برتر ہونے کی دلیل ہے۔ صاحب مدایہ نے کہا کہ یہ ایسا ہو گیا جیسے امام کے نماز جمعہ سے فارغ ہونے کے بعد جمعہ کی طرف متوجہ ہوا۔ اس صورت میں باقی سنی ظہر کو باطل نہیں کرتی۔ کیونکہ یہ بکار سنی ہے اسی طرح سنی ان جموعہ ظہر کو اس صورت میں باطل نہیں کرے گی۔ جمعہ سنی ان جموعہ کرتے وقت امام نماز جمعہ میں تھا لیکن اس کے پہنچنے تک مام نماز جمعہ سے فارغ ہو گیا۔

مام بو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ سنی یقینی جمعہ کے لئے چنانچہ جمعہ کے خصائص میں سے ہے۔ کیونکہ جمعہ ایسی نماز ہے جس کو ہر جگہ اور میں کیا جاسکتا ہے۔ اس کے واسطے مخصوص مکان کا ہونا ضروری ہے لہذا بغیر سنی اہل جموعہ کے جمعہ کا ادا کرنا ممکن نہیں ہوگا۔ پس ثابت ہوا کہ سنی ان جموعہ، جمعہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ ورنہ جب سنی جمعہ کے خصائص میں سے ہے تو سنی ان جموعہ، جمعہ کے مرتبہ میں ہونی چاہیے جس طرح ظہر ادا کرنے کے بعد نماز جمعہ میں شریک ہونا ظہر کو باطل نہ کر دیتا ہے۔ اسی طرح نماز جمعہ کی طرف سنی کرنا بھی ظہر کو باطل نہ کرے گا۔ بشرطیکہ جس وقت سنی کی ہے اس وقت امام نماز جمعہ میں ہو۔ اس کے برخلاف اگر امام کے نماز جمعہ سے فارغ ہونے کے بعد سنی کی تو یہ سنی ظہر کو باطل نہیں کرے گی۔ کیونکہ یہ سنی جمعہ کے مرتبہ میں نہیں ہے اور جمعہ کے مرتبہ میں اس لئے نہیں ہے۔ یہ جمعہ کی طرف سنی نہیں ہے۔

امام صاحب اور صاحبین کے درمیان شریعت اختلاف اس مثال میں ظاہر ہوگا کہ ایک شخص اپنے گھر میں ظہر ادا کرنے کے بعد جمعہ کے لئے اس وقت چلا جبکہ مام نماز جمعہ میں مشغول ہے لیکن اس کے پہنچنے تک مام نماز جمعہ سے فارغ ہو گیا۔ تو امام صاحب نے فرمایا کہ چونکہ سنی ان جموعہ سے ظہر باطل ہوگئی ہے اس لئے ظہر کا ادا کرے ورنہ صاحبین کے نزدیک چونکہ ظہر باطل نہیں ہوا اس لئے

ظہر کا اعادہ نہ کرے۔

معذورین کے لئے جمعہ کے دن شہر میں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے کا حکم

وَيُكْرَهُ أَنْ يَصَلِّيَ الْمَعْذُورُونَ الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَصْرِ وَكَذَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِحْلَالِ بِالْجُمُعَةِ إِذْ هِيَ جَمَاعَةٌ لِلْجَمَاعَاتِ وَالْمَعْدُورُ قَدْ يَفْتَدِي بِهِ غَيْرَهُ بِحِلَافِ أَهْلِ السَّوَادِ لِأَنَّهُ لَا جَمْعَهُ عَلَيْهِمْ وَلَوْ صَلَّيَ قَوْمٌ أَجْزَأَهُمْ لَا اسْتِجْمَاعَ شُرَاطُهُ

ترجمہ اور معذور لوگوں کا جمعہ کے دن شہر کے اندر جماعت کے ساتھ ظہر ادا کرنا مکروہ ہے اسی طرح قیدیوں کا۔ کیونکہ اس عمل میں جو کے اندر خلل پیدا کرنا ہے۔ کیونکہ جمعہ تو تمام جماعتوں کو جمع کرنے والا ہے۔ اور معذور کے ساتھ کبھی غیہ معذور بھی افتد کریتا ہے۔ برخلاف گاؤں والوں کے کہ اس پر جمعہ نہیں ہے اور اگر کسی قوم نے اس دن ظہر جماعت سے پڑھ لی تو ان کو کافی ہوگئی۔ کیونکہ اس کی تمام شرطیں جمع ہو گئیں۔

تشریح مسند یہ ہے کہ معذور لوگ مثلاً غلام، مسافر، بیمار جمعہ کے دن شہر کے اندر جمعہ کی نماز سے پہلے یا بعد میں اگر باجماعت ظہر ادا کریں تو یہ عمل مکروہ ہے۔ یوں ہی قیدیوں کا جمعہ کے دن باجماعت ظہر ادا کرنا مکروہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اس عمل میں جمعہ کے اندر خلل واقع ہوگا۔ خلل یہ ہے کہ جمعہ تمام جماعتوں کا جامع ہے پس جب کچھ لوگوں نے ظہر کو جماعت کے ساتھ دیکھا تو جمعہ جماعت کی تمام باتیں دلیل سے معلوم ہوا کہ ایک شہر میں متعدد جمعیے جائز نہیں ہیں۔ حالانکہ ایک شہر میں کئی جگہ جمعہ ادا کرنا امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔ پس صاحب ہدایہ کا کہہ مت جماعت کی دلیل میں احوال بالجمعہ بیان کرنا غیر معقول ہے۔ مناسب یہ ہے کہ کہہ مت کی دلیل یہ بیان کی جائے کہ جمعہ کے دن ظہر کو باجماعت ادا کرنے میں ظاہری صورت میں جمعہ کا معارضہ اور مقابلہ معلوم ہوتا ہے۔

وامعذور الخ سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب معذورین پر جمعہ فرض نہیں ہے تو ان کے ظہر کو باجماعت ادا کرنے میں جمعہ کے اندر خلل کا کیا سوال ہے۔ جواب معذور کے ساتھ کبھی غیر معذور بھی افتد کریتا ہے۔ مسند غیر معذور کے افتد کرنے سے جمعہ میں خلل ہوگا۔ اس کے برخلاف گاؤں کے لوگ اگر باجماعت ظہر ادا کریں تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ کیونکہ گاؤں والوں پر جمعہ فرض نہیں ہوا ہے اور معذور پر جمعہ فرض تھا مگر عذر کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ صاحب قدوری کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن ظہر کی جماعت مکروہ ہونے کے باوجود اگر چھپو لوگوں نے ظہر کو جماعت کے ساتھ ادا کر لیا تو یہ جائز ہے کیونکہ نماز اپنی شرطوں کے ساتھ پائی گئی۔ رہی کہ کہہ مت وہ اس کی ذات سے خارج حق جمعہ کی وجہ سے تھی سو اب بھی ہے۔

جس نے امام کو جمعہ کی نماز میں پالیا نماز پڑھے اور جمعہ کی بنا کرے

وَمَنْ أَدْرَكَ الْإِمَامَ يَوْمَ لِحْمَةِ صَلَّيَ مَعَهُ مَا أَدْرَكَهُ وَسَيُغْفَرُ لَهُ الْجُمُعَةُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا أَدْرَكَهُ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاغْضُوا

ترجمہ اور جس شخص نے امام کو جمعہ کے دن پایا تو اس کے ساتھ اس کو پڑھے جس کو اس نے پایا ہے اور اسی پر جمعہ کی بناء کرے۔ یہاں

حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم جس قدر پڑھو اس کو پڑھ لو اور جو فوت ہو گئی اس کو قضا کر لو۔

شرح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے جمعہ کے دن امام کو نماز جمعہ میں پایا و دوسری رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو یہ شخص امام کے ساتھ نماز جمعہ دا کرے اور ایک رکعت جو فوت ہو گئی اس کو امام کے سلام پھیرنے کے بعد پورا کرے اس کی یہ نماز جمعہ کی نماز شمار ہوگی تہی ظہر کی۔ دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: **ما ادرکتہم فصلوا وما فاتکم فافصلوا**۔ حدیث کے اندر صاحب حدیث کی مراد ہے **ما فاتکم من صلوٰۃ الامام**۔ کیونکہ **ما ادرکتہم فصلوا** کے معنی ہیں **من صلوٰۃ الامام** یعنی امام کی نماز کا جو حصہ پایا اس کو پڑھو۔ اور جو حصہ فوت ہو گیا اس کو قضا کر لو۔ یعنی امام کے سلام پھیرنے کے بعد پڑھ لو یہ بات ظاہر ہے کہ امام کی نماز کا جو حصہ فوت ہو گیا ہے وہ جمعہ ہے۔ لہذا مقتدی جمعہ ہی پڑھے گا نہ کہ اور کوئی نماز۔

اگر امام کو تشہد یا سجدہ سہو میں پایا تو جمعہ کی بنا درست ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

ان كان ادرک فی التشہد او فی سجود السہو بی علیہا الجمعة عدہما وقال محمد ان ادرک مع اکثر لركعة الثانیہ بنی علیہا الجمعة وان ادرک اقلہا بنی علیہا الظہر لانه جمعة من وجہ ظہر من وجہ لفوات بعض الشرائط فی حقہ فیصنی اربعاً اعتباراً للظہر وبفقد لا محالة عسی رأس الركعتین اعتباراً للجمعة ویقرأ فی الاخرین لا حتمال الفلیة ولہما انه مدرک للجمعة فی هذه الحالة حتی یشرط بية الجمعة وہی ركعتان ولا وجہ لما ذکر لانہما محتدمان فلا یسی احدہما علی تحریمہ الآخر

ترجمہ اور اگر امام کو تشہد یا سجدہ سہو میں پایا تو شیخین کے نزدیک اس پر جمعہ کی بنا کرے اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ اگر امام کے ساتھ دوسری رکعت کا اکثر حصہ پایا ہے تو اس پر جمعہ کی بنا کرے۔ اور اگر دوسری رکعت کا کم حصہ پایا تو اس پر ظہر کی بنا کرے۔ کیونکہ اس کی یہ نماز من وجہ جمعہ ہے درمن وجہ ظہر ہے۔ کیونکہ اس کے حق میں بعض شرطیں فوت ہو گئیں۔ پس ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے چار رکعت پڑھے اور جمعہ کا اعتبار کرتے ہوئے دو رکعت پر بالیقین بیٹھے اور آخر کی دو رکعتوں میں قرأت کرے نفل کا احتمال ہونے کی وجہ سے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس حالت میں وہ جمعہ کا پانے والا ہے حتی کہ اس پر جمعہ کی نیت کرنا شرط قرار دیا گیا ہے۔ اور جمعہ دو ہی رکعت ہے۔ اور جو امام محمد نے ذکر کیا ہے اس کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں نمازیں مختلف ہیں اس لئے ایک کو دوسرے کے تحریم پر مبنی نہیں کر سکتے۔

شرح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے امام کو نماز جمعہ کے تشہد میں پایا یا سجدہ سہو میں پایا تو شیخین کے نزدیک یہ شخص جمعہ کی نماز پوری کرے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر اس نے اکثر رکعت ثانیہ کو پایا مثلاً دوسری رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو جمعہ کی نماز پوری کرے اور اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ نہیں پایا مثلاً رکوع کے بعد امام کے ساتھ شریک ہوا تو ظہر کی نماز پوری کرے۔ یہی قول امام مالک اور امام شافعی کا ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ تشہد یا سجدہ سہو میں امام کے ساتھ شریک ہونے والے کی یہ نماز من وجہ جمعہ ہے اور من وجہ ظہر ہے جمعہ تو اس لئے ہے کہ جمعہ کی نیت کرنا ضروری ہے اور ظہر اس لئے کہ اس کے حق میں جمعہ کی بعض شرطیں مشناً جماعت فوت ہو چکی ہے کیونکہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ شخص تہ نماز جمعہ دا کرے گا۔ پس اس شخص کی نماز جب ایک اعتبار سے جمعہ ہے اور ایک اعتبار سے ظہر۔ تو ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے چار رکعت پڑھے اور جمعہ کا اعتبار کرتے ہوئے دو رکعت پر بالیقین بیٹھے۔ اور



یونکہ آخری رکعتوں میں نفل کا احتمال ہے اس لئے ان میں سورہ فاتحہ کے علاوہ سورت کی قرأت بھی کرے۔ امام محمد کے مذہب میں تاسید شریعت نہ یہ مدلی قاری کی جتنی کرے حدیث ابوہریرہ سے بھی ہوتی ہے حدیث کے الفاظ میں۔ من ادرك الركوع من الركعة الا حيرة يوم الجمعة فليصل اليها اخرى ومن يدرك الركوع من ركعة الا حيرة فليصل اليها اخرى۔ یعنی جس نے جمعہ کے دن دوسری رکعت کا رکوع پایا تو اس کے ساتھ دوسری رکعت پڑھے اور جس نے دوسری رکعت کا رکوع نہیں پایا وہ دوسری رکعت پڑھے۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ یہ شخص اس حالت میں جمعہ کا پابان ہے حتیٰ کہ اس کے لئے جمعہ کی نیت کرنا شرط ہے۔ اگر جمعہ کی نیت نہ ہو تو اس کی قضا صحیح نہ ہوگی۔ حاصل یہ کہ تشبیہ یا تبدلہ میں امام کے ساتھ شریک ہو کر اس نے جمعہ پابان کیا ہے اور جمعہ پابان والا جمعہ کی اور گانہ کہ ظہر اور جمعہ کی یونکہ دو رکعت ہیں۔ اس لئے یہ شخص دو رکعت پڑھے گانہ کہ چار رکعتیں۔ رہا امام محمد کا منظر احتیاط جمعہ و طہ اور اس پر عمل کرنا سورہ ص ہے۔ یونکہ جمعہ و ظہر دو مختلف نمازیں ہیں۔ لہذا ان میں سے ایک کا دوسرے کی تحریمہ پر بنا کر ناکس طریقت درست ہوگا۔ شیخین کے مذہب میں تاسید ابوہریرہ کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيمت الصلوة فلامنوها تسعون واثنوها وعيككم السكبة فما ادر كنتم فصلوا وما فاتكم فامروا فلي فصلوا۔ جب نماز جمعہ قائم کی جائے تو اس کی طرف دوڑ کر مستقر بنو اور قار اور سکون کے ساتھ آؤ میں جو تم نے (امام کے ساتھ) پایا اس کو پڑھو اور جو فوت ہو گیا اس کی قضا کر لو۔ حتیٰ امام کے سامنے بھیجے نے کہ بعد اس کو پورا کر لو۔ رہا امام محمد کی طرف سے پیش کردہ حدیث ابوہریرہ کا جواب تو اس محدث نے ضعیف کہا ہے۔ (عماد)

امام جب خطبہ کے لئے نکلے تو لوگ نماز اور کلام ترک کریں گے یا نہیں، اقوال فقہاء

و اذا حرح الامام يوم الجمعة ترك الناس الصلوة والكلام حتى يعرج من خطبة قال وهدا عند ابی حنیفة قال لا بأس بالكلام اذا حرح الامام قبل ان يحط و اذا نزل قبل ان يكبر لان الكراهة للاخلال بفرض الاستماع ولا استماع له بحلاف الصلوة لانها قد تمتد ولا ابی حنیفة قوله عليه السلام اذا حرح الامام فلا صلوة ولا كلام من غير فصل ولا ان الكلام قد يمتد طعنا فاشه الصلوة

ترجمہ اور جب جمعہ کے روز امام نکلے تو لوگ نماز کو بھی چھوڑ دیں اور کلام کو بھی یہاں تک کہ امام خطبہ سے فارغ ہو مصنف نے کہا کہ یہ ابوحنیفہ کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین نے کہا ہے کہ جب امام نکل کر باہر آیا تو خطبہ شروع کرنے سے پہلے کلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور جب منبر سے اترے تو تکبیر کہنے سے پہلے (کلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے) کیونکہ کہ بہت تو سننے کے فرض میں صل پڑنے کی وجہ سے ہے۔ اور یہاں کچھ سننا نہیں ہے۔ برخلاف نماز کے کہ نماز کبھی دراز ہو جاتی ہے۔ اور ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب امام نکلے تو نہ نماز ہے اور نہ کلام بغیر کسی تفصیل کے اور اس لئے کہ کبھی کلام طبع دراز ہو جاتا ہے پس نماز کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جمعہ کے روز امام خطبہ دینے کے لئے جب اپنے منبر سے نکلے اور منبر کی طرف چلا

اے تہ اٹل اور سنتیں پڑھیں ورنہ بات چیت کریں یہاں تک کہ امام خطبہ سے فارغ ہو۔ ہاں قصہ نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ اسی طرح  
 حق تو اس کی بناء پر تہیق پڑھنے کی اجازت ہے۔ بعض نے کہا کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ خواہ تسبیح ہو یا غیر تسبیح۔ ہاں جس نے فرمایا کہ خطبہ شروع  
 ہونے سے پہلے اور خطبہ کے بعد تکبیر سے پہلے سنتوں اور رکعتوں میں ہونی مضر ہے۔ بہت دن اوقات میں نماز پڑھنے کی اجازت  
 نہیں ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ کلام فی غمہ و مباح ہے۔ لیکن خطبہ کے وقت کلام کرنا خطبہ کے سنتوں میں خلل پیدا کرے گا۔ حالانکہ  
 خطبہ کا غمناک ہونا ہے۔ پس چونکہ کلام مفسر (سنتوں) میں خلل پیدا کرتا ہے۔ اس کے عین خطبہ کے وقت کلام کرنا مکروہ قرار دیا گیا اور  
 بعد خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور خطبہ ختم ہونے کے بعد تکبیر سے پہلے کی چیز کا غمناک نہیں ہے۔ اس سے ان دونوں وقتوں میں کلام مضر  
 بھی پیدا نہ کرے گا۔ اور خلل پیدا نہیں ہو تو ان دونوں وقتوں میں کلام کرنا بھی مکروہ نہ ہوگا۔ رہا یہ کہ ان دونوں اوقات میں نماز پڑھنے کی  
 اجازت کیوں نہیں ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز کبھی دراز ہو جاتی ہے مثلاً ہاتھ جھرتے ہیں کہ منہ کی طرف چلا آئے اس وقت سنتیں پڑھنا  
 شروع کر دیں۔ پس امام نے منبر پر چڑھ کر خطبہ شروع کر دیا اور ان صاحب کی سنتیں ختم نہیں ہوئیں تو اس صورت میں خطبہ سنتوں میں خلل  
 واقع ہوگا۔ اس لئے ہم نے ان دونوں اوقات میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں دی بہت کلام کرنے کی اجازت دی ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل ابن عمر و ابن عباس کی روایت ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اذا حرج الامام  
 فلا صلوۃ ولا کلام اس حدیث میں خطبہ سے پہلے اور خطبہ کے بعد کی کوئی تفصیل نہیں ہے۔ اس سے امام کے خطبہ کے واسطے حجرہ  
 سے نکلنے کے بعد صلوۃ و کلام کو مکروہ قرار دیا گیا ہے خطبہ شروع ہونے سے پہلے بھی اور خطبہ ختم ہونے کے بعد تکبیر سے پہلے بھی صلوۃ  
 و کلام کی ممانعت کی گئی۔

بہت اہم دوسری حدیث اس کے معارض ہے وہ یہ ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان رسول عن المسر  
 سأل الناس عن حوائجهم وعن اسعار السوق ثم صلی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر سے اترتے تو وہ اس سے  
 ان کی ضروریات اور بازار کے بھدے کے بارے میں دریافت فرماتے پھر نماز پڑھتے اس حدیث سے خطبہ کے بعد تکبیر سے پہلے کلام  
 کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ جواب یہ اس وقت کی بات ہے جب نماز نہ پڑھی جائے۔ اور خطبہ کے بعد بھی پھر ان دونوں  
 حالتوں میں کلام کرنے سے منع کر دیا گیا۔ اس وجہ سے یہ حدیث حجت نہ ہوگی۔ صاحبین کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نماز کی طرح کبھی کلام  
 بھی دراز ہو جاتا ہے پس جس طرح خطبہ شروع ہونے سے پہلے اور خطبہ ختم ہونے کے بعد تکبیر سے پہلے نماز مکروہ ہے۔ اسی طرح ان  
 اوقات میں کلام کرنا بھی مکروہ ہوگا۔

### بیع شراء اذان اول پر ختم کر دیں

و اذا اذن المؤذنون الاذان الاول ترك الناس البيع والشراء وتوجهوا الى الجمعة لقوله تعالى فاسمعوا لى  
 دكرا لله وادروا النبیع و اذا صعد الامام المسر جلس و اذن المؤذنون بین یدى المسر بذلك جرى التوارث  
 ولم یكن عسى عهد رسول الله ﷺ الا هذا الاذان ولیداقب هو المعتبر فی وجوب السعی و حرمة لیبیع  
 والاصح ان المعتبر هو الاول اذا كان بعد الرواى لحصول الاعلام به

ترجمہ۔۔۔ اور جب مؤذنوں نے پہلی اذان دی تو لوگ خرید و فروخت کو چھوڑ دیں اور جمعہ کی طرف متوجہ ہو جائیں کیونکہ اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہے اور تم لوگ اندکے: اگر کسی طرف چلو اور خرید و فروخت کو چھوڑ دو۔ اور جب امام منبر پر چڑھ کر بیٹھا تو مبوض ہو گئے۔ سامنے اذان دیں۔ اسی فعل کے ساتھ قارث چاری ہے اور آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں یہی اذان تھی۔ نئی وجہ سے کہا گیا کہ نئی وجہ ہونے اور بیع حرام ہونے میں یہی اذان معتبر ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ اذان اول معتبر ہے جبکہ زواہ کے بعد ہو۔ اس سے اذان اسی کے ساتھ حصل ہوگا۔

**تشریح** مسئلہ یہ ہے کہ نماز دن جب پہلی اذان دیں تو اب خرید و فروخت کو چھوڑ کر جمعہ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ دوسری بارن تعالیٰ کا قول ادا ہو دی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ و دروا النبیع ہے۔ صاحب قدوری نے مؤذن لا یمیدتہ ذکر کیا ہے کیونکہ اذان جمعہ کے سلسلہ میں عادت یہ تھی کہ بہت سے مؤذن اذان دیتے تاکہ نئی آوازیں شہر کے اطراف و جوہر میں پہنچ جائیں۔ یہ بات کہ وہ کون سی اذان ہے جس کے بعد بیع حرام اور سعی واجب ہو جاتی ہے سو اس بارے میں اختلاف ہے۔ طحاوی فرماتے ہیں کہ حرمت بیع اور سعی لی الجمعہ کے واجب ہونے میں وہ اذان معتبر ہے۔ جو امام کے حجرے سے نکلنے کے بعد منبر سے سامنے ہوتی ہے کیونکہ عہد رسول اللہ ﷺ عہد صدیقی اور عہد فاروقی میں جمعہ کے لئے یہی اذان اصل تھی۔ پس جب خلیفہ سوم حضرت عثمان کے عہد مبارک میں لوگوں کی کثرت ہو گئی تو اذان اور کوایجاد کیا گیا پس قرآن پاک میں جس ندا کا ذکر کیا گیا ہے اس سے اذان ثانی مسمیٰ ہے۔ نہ کہ اذان اول حسن بن زید بن ابی حمزہ سے روایت کر کے فرماتے ہیں کہ حرمت بیع اور سعی لی الجمعہ میں اذان اول معتبر ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اذان ثانی پر خرید و فروخت چھوڑ کر سعی لی الجمعہ کرے گا تو جمعہ سے پہلے کی سنتیں فوت ہو جائیں گی خطبہ کا سننا فوت ہو جائے گا۔ و اگر گھر ج مع مسجد سے دور ہو تو جمعہ ہی فوت ہو سکتا ہے۔ اس لئے اذان اول ہی معتبر ہے۔ بشرطیکہ زواہ کے بعد کی گئی ہو کیونکہ مقصد اذان اس سے حصل ہو گیا ہے واللہ اعلم۔ جمیل احمد غفری اللہ عنہ۔

## باب العیدین

ترجمہ یہ باب عید الفطر و عید النحر کے احکام کے بیان میں ہے۔

**تشریح** نماز جمعہ اور نماز عیدین میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں دن کی نمازیں ہیں۔ دونوں کو کثیر جماعت کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے۔ دونوں کے اندر جہری قرأت نیز جو شرطیں جمعہ کی ہیں وہی شرطیں عیدین کی ہیں۔ سوئے خطبہ کے کہ خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے۔ مگر عیدین کے لئے شرط نہیں ہے۔ اور جس پر جمعہ وجہ است ہے اس پر عیدین کی نماز بھی واجب ہے۔ مگر چونکہ جمعہ فرض ہوتا ہے وجہ سے قوی ہے۔ اور عیدین کی نماز فرض نہ ہونے کی وجہ سے اس کے مقابلہ میں اضعف ہے۔ اس لئے احکام جمعہ پہلے ذکر کئے گئے اور عیدین کے احکام بعد میں یا یہ کہ جمعہ کثیر اذقوع ہے۔ اس لئے جمعہ کو عیدین کے باب پر مقدم کیا گیا ہے۔

عید کی وجہ تسمیہ۔

عید کا نام عید اس لئے رکھا گیا کہ اس میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر احسان کا عادہ فرماتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ عادہ عود کے معنی عود کرنا ہوتا ہے۔ چونکہ یہ مقدس دن بھی ہر سال عود کرتا ہے اس لئے اس کا نام عید رکھا گیا عید الفطر کی نماز سب سے پہلے اس میں پڑھی گئی۔ (شہر نایہ) مشروعیات عیدین:

عیدین کی نماز شروع ہونے میں اصل ابوداؤد کی روایت ہے عن انس قال قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینہ و بہم یومان یلبعون فیہم فقال ماہدان الیومان قالوا کما ندع فیہما فی الحاہلیۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

سَمِعَ اَنْ اَللّٰهُ قَدْ اٰتٰكُمْ بِهٰذَا خَيْرٍ اَمَّهَا يَوْمَ الْاَصْحٰى وَيَوْمَ الْفِطْرِ اَنْ تَقْرَءُوْنَ فِيْهِ اَلْحَمْدَ لِكُلِّ مَدِيْنَةٍ كَيْفَ تَكُنْ  
وَاَنْ تَقْرَءُوْنَ فِيْهِ اَلْحَمْدَ لِكُلِّ مَدِيْنَةٍ كَيْفَ تَكُنْ تَقْرَءُوْنَ فِيْهِ اَلْحَمْدَ لِكُلِّ مَدِيْنَةٍ كَيْفَ تَكُنْ تَقْرَءُوْنَ فِيْهِ اَلْحَمْدَ لِكُلِّ مَدِيْنَةٍ كَيْفَ تَكُنْ  
یاد دہائی دیے۔ ایک عید الاضحیٰ اور دوسرا عید الفطر۔

### عید الفطر مقرر ہونے کا راز

ہر قوم میں کوئی مذکوئی دن یہ ضرور ہوتا ہے جس میں عام طور سے خوشی منائی جاتی ہے۔ بہت عمدہ لباس پہنا جاتا ہے اور عمدہ کھانے  
کھائے جاتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے لَکُلِّ قَوْمٍ عَمَدٌ وَهَذَا عَمَدُ قَوْمِ كَيْفَ عِيدٌ ہر قوم کی ایک عید ہے اور یہ ہماری عید ہے۔  
یہ وہ دن ہے جب لوگ اپنے روزوں سے فارغ ہو چکے ہیں اور ایک طرح کی زکوٰۃ ادا کر چکے ہیں تو اس دن کے نئے وقت کی  
خوشیوں جمع ہو جاتی ہیں طبعی و عقلی۔ طبعی خوشی تو اس لئے حاصل ہوتی ہے کہ روزہ کی عبادت شوق سے فارغ ہو جاتے ہیں۔  
ورجہ جو کو صدقہ مل جاتا ہے۔ و عقلی خوشی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے عبادت مفروضہ کے ادا کرنے کی ان کو توفیق عطا فرمائی اور ان  
کے اہل و عیال کو اس سال تک باقی رکھنے کا ان پر انعام کیا اس لئے ان خوشیوں کے ظہار کا حکم ہوا۔

### عید قربان کے مقرر ہونے کی وجہ

عبادت کے اوقات مقرر ہونے میں یہ بھی حکمت ہے کہ اس وقت میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے جو طقت و عبادت الہی کی سر  
اور خدا تعالیٰ نے اس کو قبول کر لیا ہو اس وقت کے آنے سے ان کی جان ناری یاد دہائی کر اس عبادت کی طرف رغبت ہو پس یہ عید شخی کا  
من وہ دن ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو محکم پروردگار خدا تعالیٰ کے حضور میں ذبح  
کے پیش کرنے کا ارادہ فرمایا تھا اور خدا تعالیٰ نے حضرت اسماعیل کی جان کے بدلہ میں ایک ذبیحہ عظیمہ عنایت کیا اس لئے اس عید میں  
قربانی اس مصلحت سے مقرر کی گئی کہ اس میں ملت ابراہیمی کے اسماء (حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما الصلوٰۃ والسلام) کے حالات و احوال کے  
بان و مال کو خدا تعالیٰ کی قربان داری میں خرچ کرنے اور ان کی غایت درجہ میر کرنے کی یاد دہانی کر کے دلوں کو عبرت دلانی گئی ہے۔  
عائیموں کے ساتھ تشبیہ اور ان کی عظمت ہے۔ اور جس کام میں وہ حجاج مصروف ہیں۔ اس کی طرف دوسرے لوگوں کو ترغیب ہے۔

(امساح الحقیقہ)

### نماز عید کی شرعی حیثیت

وَتَحِبُّ صَلَوةَ الْعِيْدِ عَلَى كُلِّ مَنْ تَحِبُّ عَلَيْهِ صَلَوةُ الْجُمُعَةِ وَفِي الْحَامِيعِ الصَّغِيرِ عِيْدَانِ احْتِمَاعًا فِيْ يَوْمٍ وَاحِدٍ  
فِيْ اَوَّلِ سَنَةٍ وَالثَّانِي فَرِيْصَةٌ وَلَا يَتْرُكُ وَاحِدٌ مِنْهَا قَالِ وَهَذَا اِتِّصَافٌ عَلَى السَّيِّئَةِ وَالْاَوَّلِ عَلَى الْوَجُوْبِ وَهُوَ  
رَوِيَةٌ عَنْ اَبِيْ حَنِيفَةَ وَجِهَ الْاَوَّلِ مَوَاطِئَةُ السَّيِّئَةِ وَوَجِهَ الثَّانِي قَوْلُهُ ﷺ فِيْ حَدِيْثِ الْاَعْرَابِيِّ عَقِيْبُ سُوْاَلِهِ  
مَنْ عَلَى غَيْرِهِنْ قَالِ لَا اِلَّا اَنْ تَطْوِعَ وَالْاَوَّلُ اَصْحٰى وَتَسْمِيَّتُهُ سَنَةً لَوْ حُوْبَهُ بِالسَّيِّئَةِ

ترجمہ اور عید کی نماز واجب ہوتی ہے ہر اس شخص پر جس پر جمعہ کی نماز واجب ہوتی ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ ایک روز میں دو  
عیدیں جمع ہوئیں تو پہلی نسبت ہے۔ اور دوسری فرض ہے اور دونوں میں سے کسی کو نہ چھوڑا جائے۔ فاضل مصنف نے کہا کہ یہ عید کی نماز  
کے سنت ہونے کا صریح بیان ہے ورا دل واجب ہونے کا صریح بیان ہے اور یہی ابو حنیفہ سے روایت ہے۔ قول اول کی وجہ یہ ہے کہ

حضور نے اس پر مواخبت فرمائی ہے۔ اور قول ثانی کی وجہ حدیث اعرابی میں اس کے وہاں رکنے کے بعد کہ کیا مجھ پر ان کے... جی دئی نہ رہے۔ حضور نے کا یہ قول ہے کہ نہیں مگر یہ کہ اپنی طرف سے نیک کام کے طور پر کرے۔ اور قول اوں اصح ہے و اس کا سنت نام رکھنا اس لئے ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔

**تشریح** قدوری کے یہاں کے مطابق نماز مید و جب ہے کیونکہ قدوری نے فرمایا کہ نماز عید اس شخص پر واجب ہوتی ہے جس پر نماز جمعہ واجب ہوتی ہے جامع صغیر کے بیان کے مطابق مید کی نماز سنت ہے۔ کیونکہ امام محمد نے جامع صغیر میں کہا ہے کہ اگر ایک دن میں عیدیں جمع ہو جائیں یعنی جمعہ کے دن عید الفطر یا عید الاضحیٰ کا دن ہو جائے۔ تو اول یعنی عید کی نماز مستنون اور جمعہ کی نماز فرض ہے۔ شارح تہذیب النہج قاری نے تحریر فرمایا ہے کہ اصح قول کے مطابق ہمارے نزدیک مید کی نماز واجب ہے۔ یہی ابوالضیافہ سے مروی ہے امام ہاکم امام شافعی و بعض احناف کے نزدیک عید کی نماز سنت ہے۔ امام احمد فرض کفایہ کے قائل ہیں۔

### صلوۃ عیدین کے واجب ہونے کی دلیل

عیدین کی نماز پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر ترک کے مواخبت اور پیشگی فرمانا ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مواخبت دلیل وجوب ہوتی ہے۔ قول ثانی یعنی مستنون ہونے کی دلیل یہ ہے کہ بل نجد میں سے ایک اعرابی شخص پریشان حال آیا۔ اس کا مقصد سفر سہام کے بارے میں معلومات حاصل کرنا تھا چنانچہ حضور نے اسے اسد م کے ایک جرم کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ دن رات میں پانچ نمازیں ہیں۔ یہ سن کر اس نے کہا ہل علی غیرہں کیا مجھ پر پانچ نمازوں کے سوا بھی کوئی نماز ہے۔ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا لا الا ان تطوع نہیں مگر یہ کہ بطور نفل پڑھے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچ نمازوں کے علاوہ باقی تمام نمازیں غیر فرض ہیں یعنی نفل ہیں پس عیدین کی نماز کا واجب نہ ہونا ثابت ہو گیا ہماری طرف سے اس کا جواب تو یہ ہے کہ سائل کا وہاں یا شہدہ تھا اور گاہ و احوال پر عید کی نماز واجب نہیں ہوتی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حسب حال جواب ارشاد فرمایا۔ دوسرے جواب یہ آیا کہ بہت ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گفتگو نماز عید کے واجب ہونے سے پہلے کی ہو نماز عید کے واجب ہونے کے بعد کی ہو تو اس کا قول و لتکبر واللہ علی ما ہذا انکم بھی دانت کرتا ہے کیونکہ واللہ فی صلوۃ عید کے ساتھ کی گئی ہے اور یہ امر کا صیغہ ہے جس کا موجب وجوب ہے۔ رہا امام محمد کا جامع صغیر میں صلوۃ عید کو سنت کہنا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ عیدین نہ رکنا وجوب سنت سے ثابت ہے نہ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ عید کی نماز سنت ہے۔

### عیدین میں مستنون اعمال

ويسحب في يوم الفطر ان يطعم قبل الخروج الى المصلى ويعسل ويستاك ويتطيب لما روى انه \*  
كان يطعم في يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى وكان يعسل في العیدین ولاه يوم اجتماع فيس قبل  
العسل والتطيب كما في الجمعة ويلبس احسن ثيابه لان السی كان له جبة فك او صوف يلبسها في  
الاعیاد

ترجمہ مستحب یہ ہے کہ عید الفطر کے دن مصلی عید گاہ جانے سے پہلے کچھ کھالے اور غسل کرے مسواک کرے خوشبو لگائے

یہ ناکہ مروی ہے کہ رسول خدا ﷺ عید گاہ جانے سے پہلے عید الفطر کے دن کھاتے تھے اور آپ عیدین کے دن غسل کرتے تھے۔ اور اس کے عید جمع ہونے کا دن ہے اس لئے اس میں بھی غسل کرنا اور خوشبو لگانا مسنون ہوگا۔ جیسے جمعہ میں ہے اور اپنے پیروں میں سے اتنے پیر۔ پہنے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فنک یا صوف کا جبہ تھا آپ اس کو عیدوں میں پہنا کرتے تھے۔

شرح۔ عید کے دن کے مستحبات میں سے ایک یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے کوئی میٹھی چیز تناول کرے۔ امام بخاری نے حضرت انس سے روایت کیا ہے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یعد و یوم الفطر حتی ۱ کل ثمرات و یا کبیب و تبرا حضرت انسؓ نے فرمایا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن (نماز عید کے لئے) تشریف نہ لیتے یہاں تک کہ حاکم مدہ ہوا نہ کھا لیتے۔ و ترمذی و ابن ماجہ میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یجرح یوم الفطر حتی ۲ کل و کان لا یسا کل یوم البحر حتی یصلی یعنی عید الفطر کے دن بغیر کچھ کھائے نہ نکلتے۔ و عید الفطر کی دن بغیر نماز پڑھنے نہ نکلتے تھے۔ دوسرے مستحب عمل غسل ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ نے ذاکر بن سعدی حدیث روایت کی ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یغسل یوم الفطر و یوم لحر و یوم العرفۃ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید غفر کے دن عید الفطر کی دن "عرفہ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے عقلی دلیل یہ ہے کہ عیدین کا دن لوگوں کے جمع ہونے کا دن ہے اس لئے اس میں غسل کرنا خوشبو لگانا مسنون ہے جیسا کہ جمعہ کے دن یہ دونوں عمل مسنون ہیں۔ تیسرے مستحب عمل یہ ہے کہ اپنے موجودہ کپڑوں میں سے جو کپڑے عمدہ و رچھے ہوں ان کو زیب تن کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے پاس فنک یا صوف کا جبہ تھا عید وغیرہ کے موقع پر آپ اس کو پہنا کرتے تھے فنک ایک چادر ہے جس کی کھال کی پوشتیں بہت عمدہ ہوتی ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے عن جابر بن عبد اللہ قال کان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم برد احمر بلسہ فی الجمعة و العید و ابن عمر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سرخ دھاری دار یعنی چادر تھی جس کو آپ جمعہ اور عید میں پہنتے تھے۔

### صدقۃ الفطر کی ادائیگی کا وقت

ریوادی صدقۃ الفطر اعفاء للمفقر لتفرغ قلبہ للصلوۃ وبتوحہ الی المصلی و لا یکبر عند ابی حنیفۃ فی طریق المصلی و عندہما یکبر اعتبارا بالاضحیٰ و لہ ان الاصل فی النشاء الاحفاء والشرع رد بدہ فی الاضحیٰ لاند یوم تکبر ولا کذلک الفطر

ترجمہ۔ اور محتاج کو بے نیاز کرنے کے لئے صدقہ فطر داکرے تاکہ نماز کے سے اس کا دل فارغ ہو جائے اور عید گاہ کی طرف متوجہ ہو۔ اور بخنیفہ کے نزدیک عید گاہ کے راستہ میں تکبیر نہ کہے اور صاحب کے نزدیک عید الفطر پر قیاس کرتے ہوئے تکبیر کہے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ ثناء اور انکرا میں اصل اخفاء ہے اور جہر کے ساتھ شریعت عید الفطر پر قیاس کرتے ہوئے تکبیر کا ان کے اور عید الفطر ایسا نہیں ہے۔

شرح۔ نماز عید سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے کیونکہ صحیحین میں ابن عمرؓ کی حدیث ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بکوة الفطر ان یؤدی قبل حرواح الناس الی الصلوۃ و کان ہو یؤدیہا قبل ذالک بیوم اویو مین (رواہ ۱۰۰ و ۱۰۱)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر یعنی صدقہ فطر کا حکم فرمایا کہ اس کو لوگوں کے نماز کی طرف سے نکلنے سے پہلے ادا کر دیا جائے اور آپ خود عید سے ایک دن یا دو دن پہلے ادا کرتے تھے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اس میں مساوعت الی الحبر و فقیر کے دلیل ہے۔ عین فارغ کرنا ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اعموہم عن المسألة فقرا کو سوال کرنے سے بے نیاز کرنا۔ یہ اسی وقت ہوگا جبکہ لوگ صدقہ فطر وغیرہ اس کو ادا کریں نیز ہری تعدد کا فرمان ہے فذا فلاح من نزحی ای اعطی زکوٰۃ الفطرو ذکر اسم ربہ تکبیر العید فی الطريق فصلی صلوٰۃ العید میں وہ شخص فلاح یاب ہو گیا جس نے صدقہ فطر ادا کیا۔ تکبیر عید کہہ کر اپنے رب کا ذکر کیا پھر عید کی نماز پڑھی صدقہ فطر ادا کرتے کے بعد عید گاہ کی طرف متوجہ ہو جاتا۔ واضح ہو کہ تہہ جانے کے لئے پیدیں چننا مستحب ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ عید گاہ کو پیدیں چنا سنت ہے اور اگر کچھ لوگ اپنے ضعف کی وجہ سے عید گاہ نہ جاتے تو وہ مقرر کر دے کہ وہ شہر کے اندر مسجد میں ان کو نماز پڑھائے۔ اس لئے کہ روایت یہ ہے کہ ان علیاً لما قدہ الکوفۃ استحلف من یصلی بالصعیف صلوٰۃ العیدین فی الحامع و حرج الی الجبانہ یا حمسین شیحا یعشی و یحشون یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کو فہ تشریف لائے تو آپ نے ایک ایسے شخص کو خیرہ کر دیا جو کمزور لوگوں کو جامع مسجد میں عیدین کی نماز پڑھائے اور آپ خود بچوں اور بوڑھوں کو لے کر صحراء کی طرف نکلے آپ خود بھی پڑھتے تھے اور وہ پچاس اشخاص بھی پیدل چل رہے تھے۔

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ عید الفطر کے دن عید گاہ جاتے وقت راستہ میں تکبیر یا آواز بند پڑھے یا آہستہ سے حضرت امام بو حنیفہ نے فرمایا کہ بہ آواز بند نہ پڑھے اور صاحبین نے فرمایا کہ بہ آواز بند پڑھے۔ صاحبین کی دلیل عید الفطر پر قیاس ہے یعنی جس طرح عید الفطر میں تکبیر بہ آواز بلند شروع ہے اسی طرح عید الفطر میں بھی بہ آواز بلند شروع ہے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ ذکر کے اصل تو خفاء ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے واذ کُرر نک فی نفسک بصراً و حنفۃ و ذؤن الحہر من القول و حضور اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے حیر الدکر الحفی و حیر المودق مایکفی عمدہ ذکر کر خفی ہے اور عمدہ رزق تقدیر کفایت ہے نہ ضرورت سے زائد ورنہ کم ہو ایک اردو شاعر کہتا ہے مجھے جو بھی دے وہ قبول ہے مگر التجا یہ ضرور ہے میرے ظرف سے بھی سوا نہ دے میری آرزو سے بھی کم نہ دے بہر حال ذکر کے اندر اصل اخفاء ہے مگر عید الفطر پر خفاء قیاس نفس وارد ہوئی ہے اللہ نے فرمایا واذ کُرر اللہ فی ایام معلودات منسبین نے کہا ہے کہ یہاں عید قربان کے ایام میں تکبیر جہری مراد ہے اور عید الفطر عید الفطر یعنی عید الفطر میں بھی نہیں کیونکہ عید الفطر یعنی رکاب حج میں سے ایک رکن کے ساتھ مخصوص ہے یعنی اس دن میں بعض ارکان حج ادا کئے جاتے ہیں اور عید الفطر میں یہ بات نہیں پائی جاتی پس جب عید الفطر عید الفطر یعنی عید الفطر میں نہیں ہے۔ تو عید الفطر کو عید الفطر پر قیاس کرنا بھی مناسب نہ ہوگا۔ اس جگہ ایک اعتراض کیا جاسکتا ہے وہ یہ کہ حضرت امام صاحب کا یہ فرمانا کہ عید الفطر میں تکبیر جہری پر شریعت وارد نہیں ہوئی یہ بات سہم نہیں ہے اس لئے کہ عید الفطر و لا یزال نے فرمایا ہے و لتکملوا العیدۃ و لتکبروا اللہ علی ما ہذاکم اس آیت میں رمضان المبارک کے روزے پورے کرینے کے بعد تکبیر کی خبر دی ہے اور تکبیر کا علم اس وقت ہوگا جب کہ بہ آواز بلند تکبیر کہی جائے۔ اگر ان عمر سے مروی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحرج یوم الفطر ویوم الاصحی رافعا صوتہ بالتکبیر یعنی اس وقت عید الفطر اور عید قربان کے دن تکبیر کے ساتھ اپنی آواز بلند کرتے ہوئے نکلتے تھے پس ثابت ہو گیا کہ عید الفطر کے دن بھی تکبیر

چی پر نص موجود ہے۔

ذوب آیت میں نماز کے اندر تکبیر مراد ہے آیت کے معنی یہ ہوں گے صلوا صلوۃ العید و کبروا اللہ فیہا یعنی عید الفطر نہ نماز واکرا اور اس میں یہ بدآور بند تکبیر کہو رہی حدیث بن عمر تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ولید بن محمد عن الزہری ہے۔ اور وہ مید متروک الحدیث ہے۔ اس لئے یہ حدیث قہل استدلال نہ ہوگی۔

### عید گاہ میں عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنے کا حکم

ولا یبتغل فی المصلی قبل صلوۃ العید لان السی لم یفعل ذلک مع حرصہ علی الصلوۃ ثم قبل الکواہ فی المصلی خاصۃ و قبل فیہ وفی غیرہ عامۃ لانه سم یفعلہ

ترجمہ اور عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں نفل نہ پڑھے کیونکہ حضور نے یہ نہیں کیا باوجودیکہ آپ نماز کے حریص تھے پھر کہا گیا کہ ابراہیم مخصوص طور پر عید گاہ میں ہے۔ اور کہا گیا کہ عید گاہ اور اس کے علاوہ میں عام ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہیں کیا ہے۔

شرح مسئلہ نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے عید گاہ میں بھی اور عید گاہ کے علاوہ بھی، اس کے واسطے بھی مکروہ ہے اور مقتدی کے واسطے بھی ابن عباس کا قول ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج فصلى بهم العید لم یصل فیہا ولا بعدھا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر سے نکل کر لوگوں کو عید کی نماز پڑھائی۔ آپ نے نہ عید سے پہلے کوئی نفل نماز پڑھی اور نہ عید کے بعد حال نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے پناہ ترس تھی۔ اگر عید سے پہلے یا بعد میں نفل پڑھنے کی اجازت ہوتی تو اللہ کے رسول ضرور پڑھتے۔

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ بعض مشائخ کے نزدیک عید گاہ و گھر دونوں جگہ ابراہیم عام ہے اور بعض نے فرمایا کہ عید کی نماز کے بعد عید گاہ کے اندر بلاشبہ نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ لیکن گھر آکر نفل پڑھنا ابراہیم جائز ہے۔ ابوسعید خدری کی حدیث ہے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئاً فادارح الی مولہ صلی رکعتین۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید سے پہلے کچھ نہیں پڑھتے تھے۔ لیکن جب اپنے گھر و پس آجاتے تو دو رکعت نفل ادا کرتے۔

### نماز عید کا وقت

و اذا حلت الصلوۃ نار تعاف الشمس دخل وقتها الی الزوال او ذارالت الشمس خرج وقتها لان النبی کان یصلی العید والشمس علی قید رمح او رمحین ولما شہدوا بالہلال بعد الزوال امر بالحروج الی المصلی من العید

ترجمہ اور جب سورج کے بلند ہونے سے نماز حلال ہوگئی تو نماز عید کا وقت داخل ہو گیا زوال آفتاب تک اور جب سورج ڈھل گیا تو عید کی نماز کا وقت نکل گیا۔ اس سے حضور عید کی نماز اس وقت پڑھتے جب سورج ایک نیزہ دو نیزہ بلند ہوتا۔ اور جب زوال کے



بعد چاند نکلتی ہے وہی دن تو آپ نے اگلے دن عید گاہ کی طرف نکلنے کا حکم کیا۔

**تشریح** اس عبارت میں نماز عید کے وقت کی ابتدا اور انتہا بیان کی گئی ہے چنانچہ امام ابوحنیفہ قدوری نے فرمایا ہے کہ عیدین ۱۰۔ وقت نیم شب الی آخر تک کے ایک نیزہ ہی دو نیزہ بند ہونے سے شروع ہو جاتا ہے اور والی آخر تک باقی رہتا ہے ابتدا وقت پانچ بجے تک حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے وقت میرا کرتے تھے جب سورن ایک نیزہ ہی دو نیزہ کی مقدار بند ہو جاتا تو دوسری پہل یہ کہ عیدین طلوع کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اس لئے سورن کے بند ہونے کی شرط لگائی گئی ہے غنیمت کی وقت پانچ بجے تک ہے۔ ۲۹ رمضان کو چاند نظر نہ آیا۔ اور اگلے دن زوال کے بعد چھ مل شہادت حضرت نے چاند دیکھنے کی گواہی دی۔ تو اللہ نے پانچ برس سے اگلے دن یعنی ۲۰ سوال کو نماز عید ادا کرنے کا امر فرمایا ہے۔ مگر زوال کے بعد بھی نماز عید اور نماز عید کے بعد نماز عید آخرت ۱۰ اگلے دن تک مؤخر نہ فرماتے ہیں معصوم ہو کہ عید کی نماز کا وقت زوال تک رہتا ہے۔

### عید کی نماز کا طریقہ

و یصلی الامام بالناس رکعتین یکر فی الاولی للافتاح و ثلثا بعدها ثم یقرأ الفاتحة و سورة ویکبر تکبیر یرکع بہا ثم یتدی فی الركعة الثانية بالقراءة ثم یکر ثلثا بعدها ویکبر رابعة یرکع بہا و ھذا قول ابن مسعود وھو قولنا و قال ابن عباس یکر فی الاولی للافتتاح و خمس بعدها و فی الثانية یکر خمساً ثم یقر و فی روتہ بکبر اربعاً و ظہر عمل العامة الیوم بقول ابن عباس لا امر بہ الحلفاء فاما المذهب قال قول الاول لان الکبر و رفع الایدی خلاف المعهود فكان الاحد بالقل اولی ثم التکبیرات من اعلام السن حتی بحریب فكان الاصل فیھا الجمع و فی الركعة الاولی یجب الحقیقہ بتکبیر الافتتاح لقوتھا من حیث الفرصۃ و السبق و فی الثانية لم یوجد الا تکبیرة الرکوع فوجب الصم الیھا و الشافعی اخذ بقول ابن عباس الا ان حمل المروی کلہ علی الرواۃ فصارت التکبیرات عنده خمسة عشر او مئة عشر

**ترجمہ** اور اماموں کے ساتھ دو رکعت پڑھے۔ پہلی رکعت میں افتتاح کے لئے ایک تکبیر کہے اور اس کے بعد تین تکبیریں پڑھیں۔ پھر فاتحہ اور سورت پڑھے اور ایک تکبیر کہے جس کے ساتھ رکوع کرے۔ پھر دوسری رکعت کی ابتداء قرات سے کرے۔ پھر اس کے بعد تین تکبیریں پڑھیں۔ اور چوتھی تکبیر کہے رکوع کرے۔ یہ قول ابن مسعود کا ہے اور یہی ہمارا قول ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں افتتاح کے لئے تکبیر کہے اور پانچ رکعت میں پانچ تکبیریں کہے پھر قرات کرے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ پانچ تکبیریں کہے۔ ورنہ کل ۱۰ رکعتوں کا عمل ابن عباس کے قول پر خیر ہوا اس لئے ابن عباس کی اور دو خفاء ہیں انہوں نے لوگوں کو اس پر عمل کا حکم دیا ہے۔ نہ ہند بے توجہ بہ قول ہے۔ کیونکہ تکبیر اور ہاتھ اٹھنا خداف معبود ہے۔ لہذا اقل کو مینا اولی ہے۔ پھر تکبیرات دین کے امام سے ہیں جن کی کتاب میں جبراً جاتا ہے پس اصل ان تکبیرات میں کیجائی ہے۔ اور پہلی رکعت میں ان تکبیروں کا اہل تکبیر تحریر ہے۔ وجہ یہ کہ فرض ہونے اور سبقت کی وجہ سے تکبیر تحریر قوی ہے اور دوسری رکعت میں نہیں پائی گئی مگر رکعت کی تکبیر اتنی ہے۔ ساتھ ان تکبیرات کا ملنا واجب ہوا۔ اور امام شافعی نے ابن عباس کا قول لیا ہے مگر جو تعدد مروی ہے۔ سب کو زائد پر محمول کیا ہے پس شافعی کے نزدیک جملہ تکبیرات پندرہ یا سولہ ہو گئیں۔

**تشریح** صاحب قدوری نے نماز عید کی کیفیت کی طرح بیان کی ہے کہ اگر مولوگوں کو دو رکعت پائیں تو پڑھا کہ پہلے تکبیر تحریر ہے پھر ثانی پڑھ کر تین زائد تکبیریں ہے پھر قرأت فاتحہ اور ضمہ سورت کرے پھر تکبیر رکوع کہہ کر رکوع کرے اور بعد ازاں اس طرح رکت اولیٰ پوری ہو جائے اور دوسری رکعت میں پہلے قرأت فاتحہ اور ضمہ سورت کرے پھر تین زائد تکبیریں ہے اور رکوع تکبیر کہہ کر رکوع کرے اس تغصیل کے مطابق دونوں رکعتوں میں چار تکبیریں اور ایک تکبیر تحریر صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ بن مسعود کا قول ہے گویا ابن مسعود کے نزدیک عید کی دونوں رکعتوں میں کل ۹ تکبیریں ہیں یہی صحاح اہل اہل سنت میں مسند احمد میں ہے کہ روایت کیا ہے کہ ابن مسعود جالب وعدہ حدیثہ و ابو موسیٰ الاشعری فسألہ سعید بن معاص عن التکبیر فی صلوٰۃ العید فقال حدیثہ سن لاشعری فقال الاشعری سل عبد اللہ فانہ قدما واعلمنا بسننہ فقال ابن مسعود بکبر ربعا ثم یقرأ ثم یکر فرکع ثم یقوم فی التثانیہ فیقرأ ثم یکر ربعا بعد الفراء و فی التثانیہ من مسعود خذیفہ اور یوماسی شمری تشریف فرما تھے کہ ان سے عید ان عرصہ میں نماز عید کی تکبیروں کی تعداد میں دریافت کیا تھانہ ہے کہا اشعری سے پوچھا اشعری نے کہا کہ عبد اللہ سے پوچھو اس نے عبد اللہ سے کہا کہ میں قدیم العید بھی ہیں اور صاحب علم بھی یہاں یہ بن مسعود سے دریافت کیا وہ ابن مسعود نے کہا کہ چار تکبیریں کے پھر قرأت کرے پھر تکبیریں کہہ کر رکوع کرے۔ پھر دوسری رکعت کرے اس وجہ سے اور قرأت کرے پھر قرأت کے بعد چار تکبیریں کے پہلی رکعت میں جن چار تکبیروں کا ذکر کیا ہے ان میں یہ تحریر اور زمین زائد ہیں اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں ہیں سے ایک تکبیر رکوع و تین زائد ہیں بہرحال بن مسعود کے اس قول سے ۹ تکبیروں کا ثبوت ملتا ہے نیز مسروق سے مروی ہے قال عبد اللہ بن مسعود یعمد لتکبیر فی العیدین تسع تکبیرات خمس فی الاولى و اربع فی الاحمر و یوالی بین القراءتین یعنی ابن مسعود ہمہ عیدین میں ۹ تکبیروں کی قیام دیتے پائی پہلی رکعت میں اور چار دوسری رکعت میں اور دونوں قراءتوں کے درمیان اصل کرتے تھے۔ روایت میں پانچ تکبیریں ہیں۔ مراد ثانیہ تحریر تکبیر رکوع اور تین زائد ہیں۔ اور چار رکعت مراد تین زائد اور ایک تکبیر رکوع ہے۔ اس اثر سے بھی تکبیرات عید کا ۹ ہونا ثابت ہوتا ہے یہ روایت اور تین تکبیرات نماز (شرح نقایہ) حاصل یہ کہ اہل سنت نے عبد بن بن عبد اللہ بن مسعود کے قول پر ہے۔ صاحب ہدایہ کے بیان کے مطابق ابن عباس نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں تکبیر تحریر کے اور پانچ تکبیریں کے بعد ہے اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کے پھر قرأت کرے اور ایک روایت میں ہے کہ دوسری رکعت میں چار تکبیریں ہیں۔

پہلی ابن مسعود اور ابن عباس کے قول کے درمیان دو جگہ اختلاف ہو ایک تکبیرات زائد کی تعداد میں دوسرے ان کے محل میں۔ چنانچہ ابن مسعود کے نزدیک تکبیر زائد چھ ہیں۔ تیس رکعت اولیٰ میں اور تین رکعت ثانیہ میں اور ابن عباس کے نزدیک ایک ایک روایت کے مطابق ۱۰ زائد تکبیریں ہیں پانچ رکعت اولیٰ میں اور پانچ رکعت ثانیہ میں اور ایک روایت کے مطابق تکبیرات زائد نو ہیں۔ پانچ رکعت اولیٰ میں اور چار رکعت ثانیہ میں دوسری بات کے بارے میں اختلاف یہ ہے کہ بن مسعود کے نزدیک دوسری رکعت میں تکبیر روایت کا مکمل قرأت سے فرغت کے بعد ہے اور ابن عباس کے نزدیک قرأت سے پہلے ہے۔ فضل مصنف طبرستان ابن عباس اپنے زمانہ کا صاحب بیان کہتے ہیں کہ آج کل عام لوگوں کا عمل حضرت ابن عباس کے قول پر ہے اور جب اس کی یہ ہے کہ وہ زمانہ خفاء ہو عباس کے زمانہ کا زمانہ ہے۔ خفاء ہو عباس تکبیرات عید کے سلسلہ میں اپنے جہاد امجد حضرت ابن عباس کے قول پر عمل کرے گا امر کرتے تھے۔ یہی وجہ ہے

کہ ایک بار حضرت امام ابو یوسفؒ نے بغداد میں لوگوں کو عید کی نماز پڑھائی در تکبیروں کے سلسلہ میں ابن عباسؓ کے قول پر عمل کیا۔ ہانکے خنیفہ بارون رشید عباسی آپ کا مستند تھے اس نے آپ کو اس کا حکم کیا تھا اسی طرح امام محمدؒ سے ابن عباسؓ کے قول پر عمل کرنا مروی ہے لیکن یہ عمل مذہب اور عقائد انہیں تھا بلکہ خف، بنو عباس کے حکم کے پیش نظر تھا ورنہ مذہب قول اول یعنی عبداللہ بن مسعودؓ کا قول ہی ہے۔ صاحب بدیہ نے قول ابن عباس کے مذہب ہونے کی عقلی دلیل یہ پیش کی ہے کہ تکبیر اور باتھوں کا انھما مجموعہ من حیث المجموعہ نمازوں سے مختلف معبود ہے۔ اس لئے اقل کو اختیار کرنا اولیٰ اور افضل ہوگا۔ کیونکہ اقل اور کمتر کا ثبوت بالیقین ہوتا ہے۔

لہذا التکبیرات اثنیٰ سے تکبیرات زود سے مکمل وقوع پر یا بدیل کلام کیا گیا ہے چنانچہ فرمایا کہ تکبیرات دین کے امام اور امتوں سے ہیں حتیٰ کہ ان میں جبر کیا جاتا ہے تاکہ دین کا جھنڈا بلند ہو اور ان تکبیرات زود سے مکمل وقوع پر یا بدیل کلام کیا گیا ہے کہ صلی تکبیرات کے ساتھ مجتمع ہوں پس رکعت اولیٰ میں تکبیرات زوائد کو تکبیر تحریمہ کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے ورنہ تکبیر رکوع کے ساتھ لاحق نہیں کیا گیا، کیونکہ تکبیر تحریمہ فرض ہونے کی وجہ سے قویٰ بھی ہے اور تکبیر رکوع سے مقدم بھی اور چونکہ دوسری رکعت میں تکبیر رکوع کے سوا کوئی تکبیر نہیں ہے۔ اس لئے دوسری رکعت میں تکبیر رکوع کے ساتھ لاحق کرنا واجب ہو گیا۔

صاحب ہدایہ نے کہا کہ امام شافعیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے قول کو اختیار کیا ہے اور ابن عباسؓ کے قول میں تکبیرات کی جو تعداد روایت کی گئی ہے ان کو زوائد پر محمول کیا ہے اس طرح امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیرات کل پندرہ ہوں گی یا سولہ ہوں گی۔

مصنفؒ کی عبارت ا، نہ حمل مروی کلمہ علی الزوائد میں قدرے اشتباہ ہے وہ یہ کہ مروی سے مراد یہ ہے جو بدیہ میں ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے و قال ابن عباسؓ یکرافی الاولیٰ للافتتاح وخمسہ بعدہ و فی الثانیہ یکرخمسہ ثم یقرأ و فی روائہ یکبراربعا اور یہ اس کے علاوہ مراد ہے اگر ثانی ہے تو کلام میں تعقید ہوگی کیونکہ جو چیز کتاب میں مذکور نہیں ہے اس کا حوالہ دے کر خواہ مخواہ قارئین کو پریشان کیا گیا ہے اور اگر اول سے تو تکبیرات اس مقدار کو نہیں پہنچتیں۔ کیونکہ مذکورہ روایت کے مطابق زوائد میں یہ دس ہیں۔ اور تین اصلی تکبیروں (تکبیر تحریمہ رکعت اولیٰ کے رکوع کی تکبیر اور رکعت ثانیہ کے رکوع کی تکبیر) سے ساتھ مل کر بارہ ہوں گی یا تیرہ ہوں گی۔

نیز صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے وظہر عمل المعاصی الیوم بقول ابن عباسؓ پھر کہا والشافعی اخذ بقول ابن عباسؓ یہ عبارت تقاضا کرتی ہے کہ صاحب ہدایہ کے زمانے میں عام لوگوں کا عمل پندرہ تکبیروں پر تھا یا سولہ پر حالانکہ یہ نہیں ہے بلکہ اس زمانے میں تیرہ تکبیروں پر یہ بارہ تکبیروں کا عمل تھا اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک وہ کہ عیدین میں بارہ تکبیریں ہیں۔ دوم یہ کہ تیرہ تکبیریں ہیں۔ امام مالک اور امام احمد نے کہا کہ بارہ یا تیرہ انہی تین تکبیروں کے ساتھ مل کر ہیں یعنی تکبیر تحریمہ اور دونوں رکعتوں کی تکبیر رکوع کے ساتھ مل کر بارہ یا تیرہ ہیں۔ ہاں طور کہ پہلی اور دوسری رکعت میں پانچ پانچ تکبیریں زائد ورنہ تکبیر تحریمہ اور دونوں رکعتوں کے رکوع کی دو تکبیریں اس طرح کل تکبیریں تیرہ ہوں گی اور دوسری روایت کے مطابق پہلی رکعت میں پانچ زوائد و دوسری رکعت میں چار زوائد و تین اصلی تکبیریں تو اب کل تکبیریں بارہ ہوں گی۔ ابن عباسؓ کی انہیں روایات پر اس زمانہ میں عام لوگوں کا عمل تھا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہ بارہ یا تیرہ تمام کی تمام زائد تکبیریں ہیں اب ظاہر ہے کہ جب ان کے ساتھ تین اصلی تکبیریں یعنی تکبیر تحریمہ و دونوں رکعتوں کے رکوع کی دو تکبیریں ملیں گی تو بارہ تکبیر والی روایت کی صورت میں کل

یہ چارہ ہوں گی اور تیرہ تکبیر والی روایت کی صورت میں کل تکبیریں سوہ ہوں گی پس مروی سے مراد وہ ہے جو ابن عباسؓ سے  
 روایت کی ہے اب حاصل یہ ہوا کہ احناف کے نزدیک عید کی دونوں رکعتوں میں تکبیرت زائد چھ ہیں۔ اور امام مالک اور امام  
 شافعی کے نزدیک ہیں۔ اور امام شافعی کے نزدیک بارہ تیرہ ہیں۔ (شرح نقایہ)

ماہ کے مذہب کی بیادیں مسعودی کے قوس پر ہے۔ اور امام مالک اور امام احمد کے مذہب کی بیادیں ابن عباسؓ کی تیرہ تکبیروں والی  
 روایت پر ہے۔ اس طے پانہ میں تیرہ تیرہ ہیں اور تین اسی ہیں اور امام شافعی کے مذہب کی بیادیں ابن عباسؓ کی دونوں رکعتوں (بارہ  
 تیرہ) پر ہے لیکن وہ ان تمام کو زائد قرار دیتے ہیں۔ اصلی تین ان کے علاوہ ہیں۔ واللہ اعلم

### تکبیرات عیدین میں رفع یدین کا حکم

ویرفع یدہ فی تکبیرات العیدین یزیدہ ماسوی التکبیر فی الرکوع لقولہ صلی ﷺ لا ترفع الایدی  
 فی سب مع مواطئ و ذکر مس حملتها تکبیرات الاعیاد وعن ابی یوسف انه لا یرفع والحق علیہ ماروینا

ترجمہ۔ قدوری نے کہا کہ عیدین کی تکبیروں میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اس سے مراد تکبیر رکوع کے علاوہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے  
 فرمایا ہے کہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں مگر سب جگہوں میں منجملہ اس میں سے عیدین کی تکبیروں کا ذکر کیا ہے اور ابو یوسف سے مروی ہے کہ  
 ہاتھ نہ اٹھائے جائیں اور امام ابو یوسف پر حجت وہ حدیث ہے جو ہم سے روایت کی ہے۔

شرح۔ ہمارے نزدیک تکبیرات عیدین میں کانوں تک ہاتھ اٹھائے جائیں گے یہی امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔ دلیل  
 کثرت ﷺ کا قوس لا ترفع الایدی ماسوی سب مع مواطئ ہے۔ نہ سب جگہوں میں عیدین کی تکبیرات زائد بھی ہیں۔ امام  
 ابو یوسف سے مروی ہے کہ تکبیرات عیدین میں ہاتھ نہ اٹھائے جائیں۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ ہاتھوں کا اٹھانا افتتاح کی سنت  
 ہے چونکہ تکبیرات زائد میں افتتاح صلوة نہیں اس لئے رفع یدین بھی نہ ہوگا جیسا کہ رکوع کی تکبیر کے اندر رفع یدین نہیں ہے امام ابو  
 یوسف کے خلاف حدیث لا ترفع الایدی حجت ہوگی رہی یہ بات کہ تکبیرات زائد کے درمیان کوئی مسنون ذکر ہے یا نہیں ہے۔ امام ابو  
 یوسف سے مروی ہے کہ ہر دو تکبیروں کے درمیان تین تسبیحات کی مقدار سکوت کرے۔ کیونکہ عید کی نماز جم غفیر کے ساتھ ادا کی جاتی ہے اگر  
 تکبیرات کے درمیان موالات اور وصل کیا گیا تو جو لوگ امام سے دور ہوں گے ان پر امام کا حال مشتبہ ہو جائے گا کہ امام کون سی تکبیر کہہ رہے  
 ہیں۔ بہت اتنی مقدار ٹھہرنے سے اشتباہ دور ہو جاتا ہے اس لئے تکبیرات کے درمیان تین تسبیحات کی مقدار موش رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔

### نماز کے بعد عیدین کے خطبے دیئے جائیں

و یحط بعد الصلوۃ خطبتین بدلک و رد النفل المستفیض یعلم الناس فیہا صدقۃ الفطر و احکامہا  
 (نہا شرعت لا جملہ)

ترجمہ۔ کہا کہ نماز عید کے بعد امام دو خطبہ پڑھے اسی پر نفل جو شائع ہے دارر ہوئی خطبہ عید میں دوں کو صدقہ فطر اور اس کے احکام  
 سکھائے کیونکہ خطبہ اسی وجہ سے شروع کیا گیا ہے۔

**تشریح** صاحب کتاب نے کہا کہ نماز عید سے فارغ ہو کر امام دو خطبہ پڑھے گا اسی پر نقل اور عمل شائع ہے۔ چنانچہ بخاری و  
 میں حدیث ابن عمر کے الفاظ ہیں کہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ابوبکر وعمر یصلون العیدین فی  
 الحطبة اور ابن عمر کا قول ہے شہت العید مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمر وعثمان کہہ  
 کا اور ابصلون العیدین فی الحطبة (رواہ الشیخان) دونوں حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ اور خلفائے راشدین عیدین کی نماز  
 اور خطبہ بعد میں پڑھا کرتے تھے۔ ابست عید کا خطبہ جمعہ سے دو باتوں میں مخالف ہے اول یہ کہ جمعہ بغیر خطبہ کے جائز نہیں ہے۔ اور  
 کی نماز بغیر خطبہ کے جائز ہے۔ دوم یہ کہ جمعہ کا خطبہ نماز جمعہ پر مقدم ہے اور عیدین کا خطبہ نماز سے مؤخر ہے۔ لیکن اگر عید کا خطبہ  
 سے مقدم کر دیا گیا تو بھی جائز ہے۔ نماز عید کے بعد اعادہ کی ضرورت نہیں۔ واضح ہو کہ عید الفطر کے خطبہ میں صدقۃ الفطر اور اس کے احکام  
 کی تعلیم دیجائے گی کیونکہ یہ خطبہ اسی مقصد کے پیش نظر شروع ہوا ہے۔

### منفرد کے لئے عید کی نماز قضاء کرنے کا حکم

و من فاتته صلوۃ العید مع الامام لم یقضها لان الصلوۃ بہذہ الصفۃ لم تعرف قربۃ لا بشرائط لا تتم بالصدق  
 ترجمہ اور وہ شخص جس کی نماز عید امام کے ساتھ فوت ہو گئی تو وہ اس کی قضاء نہیں کرے گا کیونکہ نماز عید کا اس صفت کے ساتھ عبادت  
 ہونا معلوم نہیں ہوا اگر ایسی شرطوں کے ساتھ جو تہا آدمی سے پوری نہیں ہوتیں۔

**تشریح** صورت مسئلہ یہ ہے کہ امام اگر عید کی نماز ادا کر چکا اور ایک آدمی باقی رہ گیا۔ اس نے عید کی نماز ادا نہیں کی ہے تو اس کو قضاء  
 کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ یہی امام مالک کا قول ہے امام شافعی نے فرمایا کہ یہ شخص تنہا نماز عید پڑھ سکتا ہے کیونکہ امام شافعی کے نزدیک  
 جواز عیدین کے لئے نہ جماعت شرط ہے اور نہ سلطان کا ہونا۔ اس لئے ان کے نزدیک نماز عید کی قضاء کرنا مستحب ہے۔ ہماری دلیل یہ  
 ہے کہ نماز عید قائم کرنے کے لئے کچھ ایسی شرطیں ہیں جو تہا آدمی سے پوری نہیں ہو سکتیں۔ مثلاً جماعت سلطان وقت پس چونکہ منفرد  
 یہ شرطیں نہیں پائی جاتیں اس لئے اس کے واسطے تنہا نماز عید پڑھنا بھی جائز نہ ہوگا۔

چاند ابر میں چھپ گیا دوسرے دن زوال کے بعد امام کے سامنے چاند دیکھنے کی گواہی دی گئی تو نماز عید کا حکم  
 فان غم الهلال وشہدوا عند الامام برؤیۃ الهلال بعد الزوال، صلی العید من العدلاں هذا تاحیر عذر، وقد  
 ورد فیہ الحدیث، فان حدث عذر يمنع من الصلوۃ فی الیوم الثانی لم یصلہا بعدہ، لان الاصل فیہا ولا  
 تقصی کالجمعة الا ان ترکاہ بالحدیث وقد ورد بالتاحیر الی الیوم الثانی عند العذر

ترجمہ پھر اگر چاند ابر میں چھپ گیا اور لوگوں نے زوال کے بعد امام کے سامنے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو امام دوسرے دن نماز عید  
 پڑھے۔ کیونکہ یہ تاخیر عذر کی وجہ سے ہے۔ وراں میں حدیث درستی ہے۔ اور اگر یہ عذر پیدا ہوا جو دوسرے دن بھی نماز عید سے روک  
 ہے تو اس کے بعد یہ نماز نہیں پڑھے گا۔ کیونکہ نماز عید میں اصل تو یہی ہے کہ اس کی قضاء کی جائے مگر ہم نے اس اصل کو حدیث کی وجہ سے  
 ترک کر دیا اور عذر کے وقت دوسرے دن تک مؤخر کرنے پر حدیث کا رد ہوا ہے۔

**تشریح** صورت مسئلہ یہ ہے کہ ۲۹ رمضان کو اگر چاند ابر میں چھپ گیا اور ۳۰ رمضان کو زوال کے بعد لوگوں نے امام کے سامنے چاند

یکھنے کی گواہی دی اور مام نے ان کی گواہی قبول بھی کر لی تو روزِ تہِ دس اور مام دوسرے دن لوگوں کو نماز پڑھا۔ اس سے یہ تاخیر سزا کی وجہ سے ہے اس لئے اس تاخیر میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ در اس تاخیر کے سلسلہ میں حدیث بھی موجود ہے چنانچہ یہ ہے:

مذکورہ صفحہ پر یہ حدیث اس طرح ذکر کی گئی ہے: ولما شهدوا بانہلال بعد الروال امر بالحروج الی المصلی من الغد۔

۱۔ اگر دو شوال کو بھی کوئی عذر پیا گیا جو نماز عید کے لئے مانع ہو تو اب اس کے بعد ۳ شوال کو نماز عید پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی۔  
 بیونکہ نماز عید میں اصل تو یہی کہ اس کی قضاء نہ کی جائے جیسے جمعوں کی صورت میں اس کی قضاء نہیں کی جاتی لیکن عذر کی وجہ سے دوسرے دن تک مؤخر کرنے میں حدیث مذکور کی وجہ سے اس اصل کو ترک کر دیا گیا ہے پس چونکہ حدیث کے اندر فقط دوسرے دن تک مؤخر کرنے کی تصریح کی گئی ہے اس لئے ۲ شوال تک نماز عید مؤخر کرنے کی اجازت ہوگی اس کے بعد اجازت نہ ہوگی۔

## عید الاضحیٰ کے مستحبات

يستحب في يوم الاصحى ان يعتسل ويتطيب لما ذكره ويؤحر الاكل حتى يفرغ من الصلوة لما روى ان  
سبي كان لا يطعم في يوم النحر حتى يرجع فياكل من اخصه

ترجمہ : در بقر عید کے دن غسل کرنا اور خوشبو لگانا مستحب ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ اور کھانے کو مؤخر کر کے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو جائے کیونکہ مردی ہے حضور ﷺ بقر عید کے دن کھاتے نہ تھے یہاں تک کہ نماز سے واپس ہوتے پھر اپنی قربانی سے کھاتے تھے۔

تشریح صاحب قدوری نے کہا ہے کہ بقرعید کے دن غسل کرنا اور خوشبو لگانا مستحب ہے۔ دلیل سابق میں گزر چکی ہے اور یہ بھی مسنون ہے کہ کھانا نماز کے بعد کھائے اور اپنی قربانی سے کھائے۔ دلیل آنحضرت ﷺ کا عمل ہے کہ آپ بقرعید کے دن نماز عید کے بعد کھانا تناول فرماتے تھے اور اپنی قربانی سے تناول فرماتے تھے اگر کسی نے قربانی نہیں کی تب بھی نماز عید سے پہلے نہ کھانی کیونکہ عید سے پہلے نہ کھانا الگ سنت ہے اور اپنی قربانی سے کھانا الگ سنت ہے ہاں گاؤں و سوں کے سنے جائز ہے کیونکہ وہاں نماز واجب نہیں ہے۔

راستہ میں جہراً تکبیر کہنے کا حکم

ويتوجه الى المصلى وهو يكبر لانه ﷻ كان يكبر في الضريق ويصلى ركعتين كالفطر كذلك نقل ويحط  
بعدها حطتين لانه ﷻ كذلك فعل ويعلم الدس فيها الاضحية وتكبير الشريق لانه مشروع الوقت  
والخطبة ما شرعت الا لعلهم

ترجمہ اور عید گاہ جائے در انحالیکہ تکبیر کہتا ہو کیونکہ حضور ﷺ وہ میں تکبیر کہتے تھے اور امام عید الفطر کی طرح دو رکعت پڑھے۔ ایسا ہی قل یہ گیا ہے اور نماز کے بعد دو خطبہ پڑھے کیونکہ مدنی آقا نے ایسا ہی کیا ہے ورنہ دونوں خطبوں میں قربانی اور تکبیر شریعت کی تعلیم کرے کیونکہ اس وقت کس مشروع یہی ہے۔ اور خطبہ نہیں مشروع ہو مگر اس تعلیم کے واسطے۔

**تشریح** مسئلہ یہ ہے کہ عید گاد جاتے ہوئے رات میں باوازلت تکبیر ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہ عمل فرمایا کرتے تھے

اور عید قربان عید انظر کی طرح دو رکعت ہیں۔ امام صاحب سے یہی منقول ہے۔ نماز کے بعد دو خطبہ کے احکام مستحب سے یوں نہ کہ میں یہی چیزیں شروع ہیں اور خطبہ نہیں چیزوں کی تحیم کے لئے شروع ہو ہے۔

کسی مانع کی وجہ سے پہلے دن عید نہیں پڑھی، دوسرے دن یا پھر تیسرے دن پڑھ لیں

فان كان عذر يمنع من الصلوة في يوم الاصحى صلاها من الغدو بعد العدو لا يصلها بعد ذلك لان الصلوة موثقة بوقت الاصحى فيقدر بايامها لكنه مسمى في التاخير من غير عذر لمخالفة المفقول

ترجمہ پس اگر کوئی عذر ایسا ہو جو دسویں ذی الحجہ کو نماز عید پڑھنے سے مانع ہو تو دوسری یا تیسرے روز نماز پڑھے اور اس کے بعد پڑھے کیونکہ بقرعید کی نماز یا مواخیہ کے ساتھ مقید ہے لہذا اس کا وقت بھی مواخیہ کے یا مس کے ساتھ مقید ہوگا لیکن بغیر عذر تاخیر کرتے ہیں وہ گنہگار ہوگا کیونکہ منقول سے مخالفت کی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر ذی الحجہ کی دسویں تاریخ میں مانع صلوٰۃ عذر پڑ گیا تو گیارہویں تاریخ میں نماز پڑھے اور اگر گیارہویں تاریخ میں بھی عذر رہا تو بارہویں میں نماز عید پڑھے۔ ورنہ اگر اس میں بھی عذر موجود ہے تو اس کے بعد تاخیر کی اجازت نہیں ہے۔ یہ ہے کہ بقرعید کی نماز مواخیہ (قربان) کے ساتھ مقید ہے اس لئے نماز کا وقت بھی مواخیہ کے یا مس تک مقید ہوگا۔ پس قربانی کے تین روز تک ہر روز آفتاب بلند ہونے کے بعد زوال تک نماز عید کا وقت رہے گا ورنہ تاخیر کرنا بغیر عذر ہوا تو بھی نماز چار نماز ہے۔ لیکن بغیر عذر تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین سے ایک مقرر منقول نہیں ہے یہ خیال رہے کہ یہ نماز باجماع تاخیر کے ادب سے نہ کہ قضا کیونکہ اپنے وقت میں واقع ہوئی ہے۔

### اہل عرفہ کے ساتھ مشابہت کا حکم

والتعريف الذي يصعبه الناس ليس بشئ وهو ان يجمع الناس يوم عرفه في بعض المواضع تشبيهاً بالوقوف بعرفة لان الوقوف عرف عبادة مختصة بمكان محصور فلا يكون عبادة دونه كسائر المناسك

ترجمہ اور وہ تعریف جس کو لوگ کہتے ہیں کچھ نہیں درود یہ ہے کہ عرفہ کے روز لوگ ایک میدان میں جمع ہوتے ہیں ان دگوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہیں۔ عرفہ کے روز عرفات میں کھڑے ہوتے ہیں کیونکہ وقوع عرفہ ایک مخصوص مکان کے ساتھ مخصوص عبادت ہے پس بغیر اس مکان مخصوص کے کھڑا ہونا عبادت نہ ہوگا جیسے باقی مناسک حج میں۔

تشریح تعریف اہل عرفہ کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا ہے یعنی عرفہ کے دن لوگ کسی میدان میں جمع ہو کر حاجیوں کی طرح ہیں اور تشرع کریں۔ صاحب قدوری نے کہا کہ یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس پر ثواب مرتب ہو کیونکہ وقوع عرفہ ایک مخصوص مکان یعنی عرفات کے ساتھ مخصوص عبادت ہے۔ اس لئے ہر میدان عرفات کے دوسری کسی جگہ کھڑا ہونا عبادت کیسے ہو سکتا ہے جیسے باقی مناسک حج دوسرے مقامات پر نہیں کیے جاسکتے صاحب کما فیہ نے قیہاں تک کہا ہے کہ اگر بیت اللہ کے علاوہ کسی دوسری مسجد یا گایہ اس کے بارے میں کفر کا خوف ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت ابن عباسؓ نے ہجرہ کے اندر ایک میدان میں عرفات کی

جمع کر کے ایسا ہے تو ہماری طرف سے جواب یہ ہوگا کہ بن عباس کا یہ نسل بغرض دعا تھا نہ کہ بل عرفہ کے ساتھ تشبیہ کے طور پر۔  
واما، حمزہ نہیں عقی عنہ۔

## فصل فی تکبیرات التشریق

(یہ) فصل تکبیرات تشریق (کے بیان میں) ہے

تکبیرات تشریق کا بیان۔۔۔ تکبیر تشریق کا آغاز کب ہوگا اور اختتام کب ہوگا

وبدا بتکبیر التشریق بعد صلوۃ الفجر من یوم عرفۃ ویحبہ عقیب صلوۃ العصر من یوم الحر عدابی حیفة وقالوا یحتتم عقیب صلوۃ العصر من اخر ایام التشریق والمسألة محتلفة بین الصحابة فاخذوا بقول علی احذا بالاکثر ادھو الاحتیاط فی العبادات واحذ بقول ابن مسعود احذا بالاقل لان الجهر با لتکبیر بدعة والتکبیر ان یقول مرة واحدة الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر والله الحمد هذا هو المأثور عن الخیل صلوات الله علیہ

ترجمہ اور عرفہ کے دن فجر کے بعد تکبیر تشریق شروع کرے اور یوم نحر کو نیز عصر کے بعد ختم کرے (یہ حکم) ابو حنیفہ کے نزدیک ہے درصاحبین نے فرمایا کہ آخری یہ تشریق کو عصر کی نماز کے بعد ختم کرے، صاحب کے درمیان مختلف پایا گیا ہے پس صاحبین نے کثر و خفیر کرتے ہوئے حضرت علیؑ کے قول کو یہ ہے کیونکہ عبادت میں یہی احتیاط ہے اور ابو حنیفہ نے اقل کو اختیار کرتے ہوئے ابن مسعودؓ کے قول کو یہی کیونکہ جبر کے ساتھ تکبیر کرنا بدعت ہی و تکبیر یہ ہے کہ ایک بار کہے الله اکبر، الله اکبر لا اله الا الله، والله اکبر الله کبر، والله الحمد یہی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہے۔

تشریح تشریق خود تکبیر ہی تو اب معنی یہ ہوں گے کہ ان تکبیرات کے بیان میں جن کا نام تشریق ہے عنیہ میں ہے کہ تکبیر تشریق چونکہ ایام اضحیہ کیساتھ مخصوص ہے اس لئے عیدہ فصل میں ذکر کیا ہے کفایہ میں ہے کہ تکبیرات کی اضافت تشریف کی طرف صاحبین کے قول پر درست ہے کیونکہ ان کے نزدیک بعض تکبیریں ایام تشریق یعنی گیارہویں بارہویں اور تیرہویں تاریخ میں بھی واقع ہوتی ہیں۔ لیکن ابو حنیفہ کے نزدیک یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ کی عصر کی نماز کے بعد تکبیر ختم ہو جاتی ہے، لہذا ایام تشریق کا آغاز گیارہویں ذی الحجہ سے ہوتا ہے جیسا کہ خلاصہ کے حوالہ سے صاحب عنایہ نے تحریر فرمایا ہے کہ ایام نحر تین ہیں۔ اور ایام تشریق بھی تین ہیں اس طرح پر کہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ خاص طور پر یوم نحر ہے، اور تیرہویں تاریخ خاص طور پر یوم تشریق ہے اور گیارہویں و بارہویں نحر اور تشریق دونوں کے لئے ہیں ابو حنیفہ کے نزدیک تکبیرات تشریق کا عنوان کس طرح درست ہوگا اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ دسویں ذی الحجہ اگرچہ یوم نحر ہے۔ یوم تشریق نہیں ہے۔ مگر یوم تشریق یعنی گیارہویں ذی الحجہ سے قریب ہے۔ اس قرب کی وجہ سے تشریق کی طرف تکبیرات کی اضافت کی گئی ہے جیسا کہ جامع صغیر میں ہے قال یعقوب صلیت بہم المعرب یوم عرفۃ یعقوب نے کہا ہے کہ میں نے ان کو عرفہ کے دن مغرب کی نماز پڑھائی، لہذا آفتاب غروب ہوتے ہی عرفہ کا دن ختم ہو گیا مگر چونکہ مغرب کا وقت عرفہ کے دن سے قریب ہے اس لئے یوم عرفہ کہہ دیا گیا۔ دوسرا جواب یہی کہ تشریق سے مراد عید الفصحی کی نماز ہے جیسا کہ حدیث میں ہے لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر حامع اور دوسری حدیث میں ہے لا بدیع الا بعد التشریق دونوں حدیثوں میں تشریق سے مراد نماز عید ہے پس اس صورت میں



بار تفاق صدف است ہوئی رہی یہ بات کہ تکبیر تشریق واجب ہے یا سنت ہے تو اکثر علماء وجوب کے قائل ہیں، بعض مسنون ہونے کے قائل ہیں دلیل وجوب باری تعالیٰ کا قول داد کروا اللہ فی ایام معدودات ہے اور سنت سے قائل ہیں اس پر حضور ﷺ کی مداومت اور تیشگی فرماتے کی دلیل بنایا ہے۔

تکبیرات تشریق کی ابتداء اور تہ میں چونکہ صحابہ کا اختلاف ہے اس لئے ائمہ کے درمیان بھی یہ مسئلہ مختلف قیام رہا ہے۔ صحابہ مثلاً حضرت عمر علی، ابن مسعود رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ تکبیرات تشریق کی ابتداء عرفہ کے دن یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ سے کی جائے گی اس کو بام اتفاق علماء احناف نے اختیار کیا ہے اور صحابہ مثلاً عبد اللہ بن عباس عبد اللہ بن عمر ذیہ بن ثابت نے کہا کہ یوم نحر یعنی نفعہ عید کے دن کی ظہر سے تکبیرات کا آغاز کیا جائے گا انتہا کے سلسلہ میں عبد اللہ بن مسعود کا قول ہے کہ ایا نحر کا یہ دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی نماز عصر ہے۔ مطلب یہ کہ دسویں ذی الحجہ کی عصر کی نماز کے بعد تکبیرات کہ کر ختم کر دے پس عبد اللہ بن مسعود کے نزدیک کل آٹھ نمازوں کے بعد یعنی نویں ذی الحجہ کی فجر سے دسویں کی عصر تک تکبیر تشریق پڑھی جائے گی۔ یہی مذہب حضرت امام ابو حنیفہ کا ہے۔

حضرت حنفی نے فرمایا ہے کہ تکبیر تشریق یا تشریق کے آخری دن یعنی تیرہویں ذی الحجہ کی عصر کی نماز پر ختم کی جائے گی۔ پس حضرت حنفی کے نزدیک کل ۲۳ نمازوں کے بعد یعنی نویں ذی الحجہ کی فجر سے تیرہویں کی عصر تک تکبیر پڑھی جائے گی اس قول کو حضرت صاحبین نے اختیار کیا ہے۔

صاحبین نے اکثر اختیار کرتے ہوئے حضرت حنفی کے قول پر غماز کیا ہے کیونکہ تکبیر بھی عبادت ہے اور عبادات کے اندر احتیاط اس میں ہے کہ اکثر کو یہاں ہے امام ابو حنیفہ کا کمتر اور اقل کو اختیار کرنا اس وجہ سے ہے کہ باؤز بلند تکبیر کہن بدعت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واذکروا ربکم فی نفسک تصرعاً و حیفة و ذؤن الجہر اور حدیث ہے راوی السبی صلی اللہ علیہ وسلم اقواما یرفعون اصواتہم عند لدعا فقال انکم لی تدعوا اصم ولا غائب یعنی رسول اللہ نے ایک قوم کو دیکھا کہ دعا کے وقت وہ لوگ اپنی آوازوں کو بلند کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ نہ تو یہرے کو پکار رہے ہو اور نہ غائب کو آپ کی مراد یہ ہے کہ اللہ جس کو تم پکار رہے ہوں تو وہ بہرہ ہے در نہ غائب ہے بلکہ سمیع (بہت سننے والا) ہے اور ہر جگہ موجود ہے اس لئے باؤز بلند اس کو پکارنے کی قطع ضرورت نہیں اس آیت اور روایت سے معلوم ہو کہ دعا اور ذکر میں اصل، خفاء اور جہر خلاف اصل اور بدعت ہے امام صاحب کی دوسری دلیل یہ ہے کہ تکبیر کی ابتداء ایسے ان میں کی جانی ہے جس نے اندر حج کا ایک رکن یعنی وقوع عرفہ ادا کیا ہے۔ پس اس کو منقطع کرنا بھی اس یوم نحر میں مناسبت ہوگا جس میں حج کا دوسرا رکن یعنی طواف زیارت ادا کیا جاتا ہے تاکہ تکبیر کی ابتداء اور نہتاء دونوں برابر ہو جائیں یہ یاد رہے کہ عمل اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے صاحب بدیع فرماتے ہیں کہ تکبیر مذکور کلمات اللہ کبر اللہ ابرار الخ کا ایک مرتبہ کہنا ہے امام شافعی نے فرمایا کہ تین بار کہے یا پانچ بار یہ سات بار کہے۔ یہ کلمات سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہیں ان کلمات کا تاریخی پس منظر یہ ہے کہ جب بار خداوندی ابراہیم نے اپنے خست جگر اسماعیل کو ذبح کرنے کے لئے ہاتھ پاؤں باندھ کر زمین پر پیشانی کے بل ٹاڈا دیا اور چھری

چند مرگا۔ سادہ جبرائیل علیہ سلام کو حکم ہوا کہ اسے جیل کی جگہ وہ دنیہ لے جا کر رکھ دو جس کو ہائیل نے نذر اللہ پیر نہ پر رکھ تھا اور وہ  
ہو گیا۔ اب تک سنت میں چرتا پھرتا تھا جبرائیل نے جب دیکھا کہ ابراہیم اطاعت باری کے سنے ذبح میں بہت بگلتا رہا ہے تو  
فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر ابراہیم نے بدن اٹھ کر دیکھا اور جبرائیل کی آواز کو سنا تو بے ساختہ زبان سے نکلا لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ذبح  
اللہ و جب معصوم ہوا اور والد بزرگوار اور جبرائیل کے کلمات کو سنتے تو حمد باری کے سنے ن کی زبان گویا ہو گئی اور کہنے لگے اللہ اکبر واللہ  
الحمد یہ کلمات قیامت تک کے سنے ایک صلیبیٹے اور عشق خدا میں سرمست باپ کی یاد دلاتے رہیں گے۔  
قرآن حکیم کس قدر بلیغ انداز میں کہتا ہے کہ،

وقال الی ذاہب الی ربی سیہدی رب ہب لی من لصالحین۔ فیشر بہ بغلام حلیم۔ فلما بلغ معد  
السعی قل یبنی الی اری فی المصام الی ادبحک فانظر ماذا تری قال یا ابت فعل ما تو امر ستجدنی  
ان شاء اللہ من الصابریں۔ فلما اسلما وتند للحبیب۔ و نادیه ان یا ابرہیم قد صدقت الرؤیا انا  
کذلک بجری المحسین۔ ان هذا لہزالبوا المبین۔ وفدیہ بدیح عظم۔ وترکا علیہ فی الاحرین

### تکبیر تشریق کہنے کا وقت

وہو عقیب الصلوة المفروضة علی المقیمین فی الامصار فی الجماعات المستحیة عند ابی حنیفہ  
رئیس علی جماعات النساء اذا لم یکن معہن رجلا ولا علی جماعة المسافرين اذا لم یکن معہم مقیم و قالوا  
ہو علی کل من صلی المكتوبة لانه تبع للمکتوبة وله ما رویا من قل والتشریق ہو الجہر بالتکبیر کذا نقل  
عن الحلیل بن احمد ولاں الجہر بالتکبیر خلاف السہ والشرع ورد بہ عند استجماع هذه الشرائط لانه  
سحب علی النساء اذا اقتدیں بالرجل و علی المسافرين عند اقتدائہم بالسقیم بطریق التسعیة قال یعقوب  
سیت بہم الإعراب یوم عرفة فسہوت ان اکبر فکبر ابو حنیفہ دل ان الامام و ان ترک التکبیر لا یترک  
مقتدی و هذا لانه لا یؤدی فی حرمة الصلوة فلم یکن الامام فیہ حتما و اما ہو مستحب

ترجمہ یہ تکبیر ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب جماعتوں میں شہر کے اندر مقیم لوگوں پر فرض نمازوں کے بعد ہے۔ اور عورتوں کی جماعتوں پر  
تکبیر نہیں ہے جبکہ ان عورتوں کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو اور مسافروں کی جماعت پر تکبیر نہیں اگر ان کے ساتھ کوئی مقیم نہ ہو۔ و رصاصین نے  
کہا کہ تکبیر ہر ایسے شخص پر ہے جو فرض نماز پڑھے کیونکہ تکبیر فرض نماز کے تابع ہے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو ہم پہلے ذکر  
کر چکے ہیں اور تشریق تکبیر کے ساتھ جبر کنا ہے ایسا ہی غلیس بن حمد سے منقول ہے اور اس لئے کہ تکبیر کے ساتھ جبر کرنا سنت کے خلاف  
ہے اور شریعت ان شرطوں کے جمع ہونے کے وقت دارد ہوئی ہے مگر یہ تکبیر عورتوں پر واجب ہو جانے کی جبکہ وہ کسی مرد کی اقتدا کریں اور  
مسافروں پر واجب ہوگی ان کے مقیم کی اقتدا کرنے کے وقت بطریق تبعیت یعقوب نے بیان کیا ہے کہ میں نے عرفہ کے روز ان کو  
مغرب کی نماز پڑھائی پس میں تکبیر تشریق کہنا بھول گیا تو ابو حنیفہ نے تکبیر کہی یہ قصہ دلاست کرتا ہے کہ امام نے گر تکبیر چھوڑ دی تو مقتدی  
نہ نہیں چھوڑے گا کیونکہ یہ تکبیر تحریر نماز کے اندر ادائیں کی جاتی پس تکبیر کہنے میں امام کا ہونا واجب نہیں بلکہ فقط مستحب ہے۔

تشریح

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر مرض نماز کے بعد تکبیر پڑھنا واجب ہے بشرطیکہ وہ لوگ تیس دنوں میں شہر گھومیں۔ مسند مستحب طریقہ پر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی گئی ہے۔ حضرت امام صاحب نے عقیب اغرض کی قید اس سے نکالی کہ اگر فرض نماز بعد کوئی دوسرے عمل پایا گیا مثلاً مسجد سے نکل گیا یا باتوں میں مشغول ہو گیا تو یہ شخص تکبیر نہ پڑھے اور مفروضات کی قید سے نماز جنازہ اور نماز عید اور غل غل گئے۔ بایں معنی کہ ان کے بعد تکبیر تشریق واجب نہیں ہے مگر قید سے مسافر خارج ہو گیا کیونکہ مسافر پر بھی تکبیر نہیں ہے فی الامصار کی قید سے دیہات کے اندر تکبیر تشریق کا عدم وجوب ثابت ہو گیا جماعت کی قید سے مفرد خارج ہو گیا اور مستحبہ کی قید سے تہ عورتوں کی جماعت خارج ہو گئی یعنی اگر خاندان عورتوں نے جماعت کی توان پر بھی تکبیر نہیں ہاں اگر عورتوں کا امام مرد ہو اور مسافروں کا امام مقیم ہو تو ان عورتوں اور مسافروں پر تکبیر واجب ہوگی۔ صاحبین نے فرمایا ہے کہ ہر اس شخص پر تکبیر واجب ہے جو فرض نماز پڑھے خواہ شہری ہو یا دیہاتی مسافر ہو یا مقیم جماعت ہو یا مفرد مرد ہو یا عورت ہو یہی قول امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ تکبیر فرض نماز کے تابع ہے لہذا جو فرض پڑھے گا وہ تکبیر کہے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں یعنی لا جمعة ولا تشریق ولا فطر دلا اصحی الا فی مصر حاصص اس حدیث سے تکبیر تشریق کے لئے شہر کا شرط ہونا معلوم ہوا امام لغت خلیل بن احمد سے منقول ہے کہ تشریق جہری تکبیر کا نام ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ تکبیر کو بآواز بلند کہنا خلاف سنت یعنی بدعت ہے باثناء اس جگہ کے جہاں شریعت وارد ہوئی ہے اور جہری تکبیر کے سلسلہ میں شریعت کا رد اس صورت میں ہوا ہے جس میں یہ تمام شرطیں جمع ہوں۔ یعنی شہر جماعت مستحبہ اقامت وغیرہ ہاں اگر عورتیں کسی مرد کی اقتداء کر سینیہ مسافر مقیم کی اقتداء کریں تو عورتوں اور مسافروں پر بھی تکبیر واجب ہو جائی گی یہ وجوب بطریق تبعیت ہوگا یعنی امام جو کہ متبوع ہے چونکہ اس پر تکبیر واجب ہے لہذا اس کے تابع پر بھی وجوب ہوگی جیسے مقیم کی اقتداء کرنے سے مسافر پر چار رکعت لازم ہوتی ہیں۔

صاحب ہدایہ نے ایک واقعہ کے ذریعہ تنبیہ فرمائی ہے کہ اگر امام تکبیر کہنا بھول گیا تو مقتدی تکبیر نہ چھوڑے بلکہ پآواز بلند تکبیر کہہ کر امام کو بھی باخبر کر دے۔ اس کے برخلاف اگر امام نے جحدہ سوہ چھوڑ دیا تو مقتدی بھی اس کو ترک کر دے۔ وجہ یہ ہے کہ جحدہ سہو درمیان نماز ادا کیا جاتا ہے اس لئے جحدہ سہو کرنے یا نہ کرنے میں امام کا اتباع ضروری ہوگا اور تکبیر درمیان نماز ادا نہیں کی جاتی بلکہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد پڑھی جاتی ہے اس لئے تکبیر کہنے میں امام کا موجود ہونا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے پس امام نہ بھی تکبیر کہے تو مقتدی ضرور کہے۔ واقعہ یہ ہے کہ امام یوسف (یعقوب) نے بیان کیا کہ ایف ہار میں نے نوگوں کو عرفہ کے دن مغرب کی نماز پڑھائی اتفاق سے میں تکبیر تشریق کہنا بھول گیا تو استاد مکرم حضرت امام ابو حنیفہؒ نے پیچھے سے تکبیر کہہ کر مجھے متنبہ کیا تب میں نے تکبیر کہی۔ اس واقعہ سے امام یوسف کی قدر و منزلت کا پتہ چلتا ہے کہ حضرت امام صاحب نے آپ کو امام بنایا اور خود قنداء کی والدہ اعلم جمیل احمد غفرلہ۔

## باب صلوٰۃ الکسوف

ترجمہ یہ بات سورج گہن کی نماز کے بیان میں ہے۔

تشریح

نماز عید نماز کسوف اور نماز استسقاء تینوں نمازوں میں مناسبت ظاہر ہے اس طور پر کہ تینوں نمازیں دن میں بغیر اذان

قیمت کے ادا کی جاتی ہیں ان میں سے عید کی نماز چونکہ واجب ہے اور نماز کسوف جمہور کے نزدیک مستحب ہے اور نماز مستحب کا سبب سے مختلف فیہ ہے اس لئے تینوں بوب کے مناسبت ترتیب ظاہر ہوگی۔ کسوف کے معنی ہیں آفتاب کا سیارے کی طرف مائل ہونا۔ اس میں ایک نکتہ خسوف ہے امام منذری نے کہا ہے کہ حدیث کسوف ۱۱۹ اشخاص نے روایت کی ہے بعض نے کاف کے ساتھ کسوف اور بعض نے کاف کے ساتھ خسوف، معلوم ہو کہ یہ دونوں لفظ مترادف ہیں یا کسوف آفتاب کے ساتھ مخصوص ہے اور خسوف عام ہے آفتاب و قمر دونوں میں بعض نے کہا کہ سورج گہن کے لئے کسوف اور چاند گہن کے لئے خسوف ہو جاتا ہے فقہاء کی یہی اصطلاح ہے ان کا یہ روایتی حدیث کا قول "فإذا برق البصر وحسب القمر" کرتا ہے نماز کسوف کا سبب کسوف یعنی سورج کا گہن ہونا ہے اور اس کی مثالیں ان میں جو دوسری نمازوں کی ہیں۔ نماز کسوف کے مشروع ہونے پر پوری امت کا اجماع ہے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔

### سورج گرہن کی نماز کا طریقہ

فل اذا اكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهذه السابعة في كل ركعة ركوع واحد وقال الشافعي ركوعان له ماروت عائشة ولما رواه ابن عمر والحال اكشف على الرجال لقربهم فكان الترحيم لرواية

ترجمہ جب سورج گہن ہو تو امام دو رکعتیں کی طرح دو رکعت نماز پڑھائے ہر رکعت میں ایک رکعت ہے اور امام شافعی نے کہا کہ دو رکعتیں ہیں۔ امام شافعی کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام مؤمنین حضرت عائشہ نے روایت فرمائی ہے اور ہمامی و لیل عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے روایت ہے اور عبد اللہ بن کا حال مردوں پر زیادہ واضح ہے کیونکہ وہ قریب ہوتے ہیں پس ترجیح عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی روایت کو ہوئی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر سورج گہن ہو گیا تو امام جمعہ جامع مسجد یا میدان میں لوگوں کو غلے کے اندر دو رکعت نماز پڑھائے۔ ہر رکعت میں دو رکعتیں بلذات و قامت ہوتا ہے اسی طرح بدذات اقامت نماز کسوف ادا کی جائے گی ایک رکعت میں ایک رکوع ہے۔ اور امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ نماز کسوف کی ایک رکعت میں دو رکوع ہیں۔ ان کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے النظار حدیث اس طرح ہیں قالت حسبت الشمس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت الى المسجد فقام وصف الناس دراره فكبر فقرا قراء طويلا ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم قام فقرا قراء طويلا هي ادب من الفراءة الاوسي ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم سجد فركع في الركعة الاخرى مثل ذلك فاستكمل اربع ركعات باربع سجعات واجلت الشمس قبل ان يصرف ثم قام محطبا الناس فافسى على الله بما هو اهد ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا يسخفن لموت احد ولا لحياته فادراء يتم ذلك فافزعوا الى الصلوة يعني عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی حیات میں ایک بار سورج گہن ہو گیا تو آپ مسجد شریف آئے گئے اور کھڑے ہو کر اپنے پیچھے دو رکوع کی صف بنادی فرمائی پھر تکبیر تحریمہ کہہ کر طویل قرأت فرمائی پھر تکبیر کہہ کر طویل رکوع کیا پھر اپنا سر رکوع سے اٹھایا اور سمع اللہ لمن حمد ربنا ولك الحمد کہہ کر پھر آپ کھڑے ہوئے اور ایک طویل قرأت کی لیکن یہ قرأت قرأت اولی سے کمر تھی پھر تکبیر کہہ کر ایک طویل رکوع کیا لیکن یہ رکوع پہلے

اس حدیث سے معلوم ہو کہ مختصر مختصر نے نماز کسوف کے اندر ایک رکعت میں دو رکوع کئے ہیں۔

[illegible]

سب حدیث کا نسخہ درحدیث عبد اللہ بن عمر و ابن اعصاص متعرض ہو گئیں ہیں تو ابن عمر کی روایت کی ترجیح ہوگی کیونکہ مرد چوتھا کہ امام سے قریب ہوتا ہے اس لئے ان پر امام کا حال زیادہ واضح ہوگا۔

امام محمد نے حدیث شریک تاویل یہ کی ہے کہ "خضر" نے ممکن ہے کہ رکوع بہت طویل کر دیا ہو جس کی وجہ سے پہلی صف نے دو رکعتوں کے گمان کر کے اپنا سر رکوع سے اٹھالیا ہو تو اب جو وہ صف اولیٰ کے پیچھے تھے ان کو دیکھ کر انہوں بھی اپنا سر اٹھالیا ہو۔ پھر جب صف اولیٰ کے لوگوں نے دیکھا کہ حضور ﷺ تو بھی تک رکوع ہی میں ہیں تو یہ بھی رکوع میں چلے گئے اور جو لوگ ان کے پیچھے تھے وہ بھی دوبارہ رکوع میں چلے گئے پس صف اولیٰ سے پیچھے لوگوں نے خیال کیا کہ آپ نے دو رکوع کئے ہیں اسی کو روایت کرنا شروع کر دیا۔۔۔ آپ مدزہ گائیے کہ عائشہ تو بالکل پیچھے عورتوں کی صف میں مومنات پر معاند کا مشتبہ ہوتا تو ایک امر یہ بھی ہے اس لئے حدیث عائشہ کی طرح حجت ہو سکتی ہے۔

یہی اور سر اقرأت کرنے کا حکم

و بطول القراءة فلهما ويحصى عند أبي حنيفة وقالوا يجهر وعن محمد مثل قول أبي حنيفة أما التطويل في  
لقراءة فيان الأجل ويحذف إن شاء لأن المسنون استيعاب الوقت بالصلوة والدعاء فإذا أحذف أحده  
طول الآخر وأما الأحقاء والجهر فلهما رواية عائشة أنه صلى الله عليه وسلم جهر فيها ولأبي حنيفة رواية ابن عباس و  
سمرة ابن حذاف و الترحيح قلن من قبل كيف وأنها صلوة السهارة وهي عجماء



رائٹ ہوگا صاحب ہدایہ صاحب کے مذہب کو مضبوط کرنے کے لئے زوردار غلط فرماتے ہیں کہ نماز کسوف میں اختفاء قرأت کیے بغیر ہو جائے گا نماز کسوف دن کی نماز اور دن کی نمازوں کے بارے میں رحمت دعاء میں نے فرمایا ہے صلوٰۃ السہار عجماء یعنی دن نماز ہوگی ہے مراد یہ ہے کہ دن کی نمازوں میں قرأت بہت کی جاتی ہے نہ کہ بآواز بلند۔

### نماز کے بعد دعا کا حکم

ویدعو بعدها حتی تسبحی الشمس لقوله ﷺ ادا راتم من هذه الافراع شيئا فارغبوا الى الله بالدعاء والسنة في الادعية فاحيرها عن الصلوة

ترجمہ اور نماز کے بعد دعا کرے یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو جائے کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب تم ان گھبراہٹ والی چیزوں میں سے کچھ دیکھو تو دعا کے ساتھ اللہ کی طرف رغبت کرو۔ اور دعاؤں میں سنت یہ ہے کہ نماز کے بعد ہو۔

تشریح فرمایا ہے کہ نماز کسوف کے بعد آفتاب روشن ہونے تک دعا کی جائے دعا قبلہ رخ بیٹھ کر کرے یا کھڑے ہو کر کرے فوہ لوگوں کی طرف منہ کر کے دعا کرے اور لوگ قبلہ رخ بیٹھیں اور امام کی دعا پر آمین کہتے رہیں۔ دلیل حضور ﷺ کا یہ قول ہے ادا راتم من هذا الدعاء شيئا فارغبوا الى الله بالدعاء صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ دعائوں میں مستنون یہ ہے کہ نماز کے بعد ہو۔ امام سے مروی ہے قيل يا رسول الله اى الدعاء اسمع قل جوف الليل الاحير ودبر الصلوة المكتوبة آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سی دعا زیادہ مقبول ہے فرمایا کہ آخری رات کا درمیانی حصہ اور فرض نماز کے بعد اس حدیث سے فقط فرض نماز کے بعد دعا کا مستنون ہونا معلوم ہوا۔ اس کے علاوہ ثقیف بن شعبہ نے کہا کہ حضور ﷺ نماز کے بعد دعا کرتے تھے۔ (بخاری فی التاريخ والوسط)

### امام جمعہ صلوٰۃ الکسوف کی امامت کرے

ويصلي بهم يوم ادى يصلي بهم الجمعة وان لم يحضر صلى الناس فرادى تحريزا عن الفتن

ترجمہ اور نماز کسوف ہو تو وہ امام پڑھائے جو اس کو جمعہ پڑھاتا ہے ورنہ گرامہ حاضر نہ ہوا تو لوگ تنہا نماز پڑھیں تاکہ فتنہ نہ ہونے سے بچا رہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ نماز کسوف میں اس کو امام مقرر کیا جائے جو لوگوں کو جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھاتا ہے اور اگر امام جمعہ موجود نہ ہو تو تنہا نماز ادا کریں کیونکہ اس میں فتنہ کا امکان نہیں ہے اور جماعت کی صورت میں فتنہ کا غالب امکان ہے بایں طور کہ ہر شخص امام بننے کی ہمت کرے گا، اپنی حسب منشاء امام کو آگے پڑھائے گا۔ اس خلفشار سے بہتر یہی ہے کہ فرادی فرادی نماز کسوف ادا کریں۔

### چاند گرہن میں جماعت کا حکم

وليس في خسوف القمر جماعة لتعدد الاجتماع في الليل او لحوف الفتنه وانما يصلى كل واحد بنفسه لقوله ﷺ ادا راتم شيئا من هذه الاحوال فافزعوا الى الصلوة وليس في الكسوف خطبة لانه لم يقل

ترجمہ اور چاند کے گہن میں جماعت نہیں ہے یہ تو اس وجہ سے کہ رات میں لوگوں کا جمع ہونا محذور ہے یا اس وجہ سے کہ فتنہ کا خوف ہے اور برّہ دی بذات خود اپنی نماز پڑھے گا۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب تم ان باتوں میں سے کچھ دیکھو تو گھبرا کر نماز کی طرف جاؤ اور کسوف میں خطبہ نہیں ہے کیونکہ خطبہ پڑھنا منقول نہیں ہو۔

تشریح مسند چاند گہن کی صورت میں اگر نماز پڑھائی تو اس میں جماعت نہیں ہے یہ تو اس سے کہ رات میں لوگوں کا کھٹا ہونا محذور ہے یا اس وجہ سے کہ رات میں فتنہ کا خوف ہے پس برّہ دی بذات خود کھڑا کیلا نماز پڑھے وکیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ادا رأیتہم شینا من ہلہ الا ہواں وقرعوا الی الصلوۃ ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ حدیث میں جماعت کی تصریح نہیں کی گئی ہے اور اصل عدم جماعت ہے اس لئے کہا گیا ہے کہ کسوف قمر میں جماعت نہیں ہے یہاں ایک سال ہے وہ یہ کہ فقر عوا الی الصلوۃ مرکا میضہ ہے اور امر وجوب کے لئے آتا ہے اس لئے من سب ہوگا کہ نماز کسوف کو واجب قرار دیا جائے جواب چونکہ نماز کسوف شرعاً عدم میں سے نہیں ہے بلکہ عارض کسوف کی وجہ سے ہے اس لئے نماز کسوف واجب نہ ہوگی لیکن چونکہ ہدف آقا ﷺ نے پڑھی ہے اس لئے مسنون ہوگی ورنہ حدیث کے نذر امر کا صیغہ مذکور کے لئے ہے نہ کہ وجوب کے لئے۔

امام ابو الحسن قدوری نے کہا کہ کسوف اور کسوف کی نماز میں خطبہ نہیں ہے امام شافعی نے فرمایا ہے کہ عدم نے بعد عیدین کی طرف خطبہ میں ورد میل میں حدیث "لشکویش کیا ایف قلت کسفت الشمس علی عہد رسول اللہ ﷺ فصلی ثم خطب فحمد اللہ واثی علیہ ہمارى طرف سے جواب یہ ہے کہ خطبہ دو باتوں میں سے ایک کے لئے مشروع کیا گیا ہے یا تو خطبہ جو از صلوۃ کی شرط ہے جیسے نماز جمعہ میں یا تعلیم احکام کے لئے ہے جیسے عیدین کی نماز میں ہے نماز کسوف کے اندر دونوں باتوں میں سے کوئی نہیں ہے اس لئے نماز کسوف کے لئے خطبہ مشروع نہ ہوگا اور حدیث "لشکویش کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں کسوف قمر سے لوگوں کو یہ وحش ہو گیا تھا کہ یہ حادثہ صہبہ زادہ و محترم حضرت ابراہیم کے ساتھ رجحان کی وجہ سے پیش آیا ہے پس نماز کسوف کے بعد خطبہ کے ذریعہ آپ ﷺ نے اس وحش کا زہر مٹا دیا اور ہاں الشمس والقمر ایماں من آیات اللہ تعالیٰ لایکسفن لسوت حد والاحیاءہ معنی چاند اور سورج زندگی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں یہ کسی سے مرنے اور جینے سے گہن نہیں ہوتے۔

صاحب کفایہ نے کہا ہے کہ حضرت "لشکویش کے قول خطبہ کے معنی یہ ہیں۔ کیونکہ دعا کو بھی خطبہ کہا جاتا ہے جو صاحب بدیہ نے کہا ہے کہ بطریق شہرت حدیث خطبہ منقول نہیں ہے اس لئے حدیث "لشکویش قابل استدلال نہ ہوگی جیسے غشی عنہ۔

## باب الاستسقاء

ترجمہ - (یہ) باب استسقاء (کے احکام میں) ہے

تشریح مصنف نے باب صلوۃ اور استسقاء میں کہا ہے جیسا کہ مذکورہ ابواب میں مصنف کی عادت رہی ہے وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اس میں نماز مسنون نہیں ہے اس لئے عنوان میں صلوۃ کا لفظ ذکر نہیں کیا۔ استسقاء سیرابی چاہنا، ضحیٰ ہوا کہ استسقاء سے مقدم پر ہوتا ہے جہاں دریا جھیل اور چشمہ وغیرہ ہوں جن سے خوب پانی نہیں دراپنے چوروں کو پانی میں یہ چیزیں ہوں مگر ان کی ضرورت کو کافی نہ ہوں۔ اور اگر یہ چیزیں کافی نہ ہوں تو گو استسقاء کے لئے نہیں تھکیں گے۔ کیونکہ استسقاء شدت ضرورت کے وقت ہوتا ہے پھر جب



استسقاء کا ارادہ ہو تو مستحب یہ ہے کہ امام ان کو تین روزہ تک روزہ رکھنے اور توبہ کرنے کا حکم کرے پھر چوتھے روز ن کو لے کر نکالے۔

## نماز استسقاء کی جماعت کا حکم

فان ابو حنیفۃ لیس فی الاستسقاء صلوۃ مسبوۃ فی جماعۃ فان صلی الناس وحدا ناجار و اما الاستسقاء استدعاء والاستسقاء لقوله تعالیٰ فقلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ اِنَّهٗ كَانَ عَفَّارًا الْاَبَدَ و رسول اللہ ﷺ استسقی ولم یروی عنہ الصلوۃ

ترجمہ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ استسقاء میں جماعت کے ساتھ کوئی نماز مسنون نہیں ہے پھر اگر لوگوں نے اسیے کیے نماز پڑھی جائے اور استسقاء صرف دعا اور استغفار ہے کیونکہ باری تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے کہا کہ تم رب سے مغفرت مانگو وہ تو غفارت اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استسقاء کیا حالانکہ آپ سے نماز مروی نہیں ہے۔

تشریح اس بارے میں اختلاف ہے کہ استسقاء کیا چیز ہے صاحب قدوری نے کہا کہ حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک استسقاء دعا اور استغفار کا نام ہے استسقاء میں جماعت کے ساتھ کوئی نماز مسنون نہیں ہے ہاں ترتباً تنہاً نماز پڑھ لی جائے تو جائز ہے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول فصلت استغفر واریکم اہ کان عفوارا یرسل السماء علیکم صرارا سے ترجمہ تو میں نے کہا کہ اپنے رب سے معافی مانگو تب شک وہ بڑا بخشنے والا ہے تم پر بھیج دیگا آسمان سے موسل دھار بارش جبہ استسقاء اس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بارش کا ترنا استسقاء پر معلق یہ ہے نہ کہ نماز پس معلوم ہوا کہ استسقاء (سیرابی چاہئے) میں اصل دعا اور استغفار ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ استسقاء کیا ہے مگر آپ ﷺ سے نماز مروی نہیں ہے چنانچہ بخاری و مسند میں حدیث اسٹ ہے ان رجلاً دخل المسجد فی یوم الجمعة و رسول اللہ ﷺ قائم یخطب فقال یا رسول اللہ ہدکت الاموال و انقطع السب و ادع اللہ یعین ففعل فرفع رسول اللہ صلی علیہ وسلم یدیه ثم قال الھمم اعشا الھمم اعشا (شرح نقیہ) یعنی ایک شخص جمعہ کے روز مسجد میں داخل ہوا اور حضرت سے دعا مانگ رہا تھا کہ ہم برباریت عطا فرمائے۔ حضرت اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے دونوں ہاتھ اٹھ کر فرمایا الھمم اعشا الھمم اعشا اس روایت سے بھی استسقاء میں دعا کا ثبوت ملتا ہے نہ کہ نماز کا نیز یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا مگر نماز نہیں پڑھی۔

## صاحبین کا نقطہ نظر

وقالا یصلی الامام رکعتین لما روی النبی ﷺ صلی فیہ رکعتین کصلوۃ العید رواہ ابن عباس قل فعہدہ و ترکہ احرى فلم یکس سۃ وقد ذکر فی الاصل قول محمد وحده

ترجمہ اور صاحبین نے کہا ہے کہ امام دو رکعت پڑھے کیونکہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے استسقاء میں تین رکعت پڑھی ہیں۔ اس کو ابن عباسؓ نے روایت کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ کبھی کیا اور کبھی چھوڑا تو نماز پڑھنا حلت نہ ہو۔ اور مسنونہ میں نہ

مذکورہ قول صحیح ہے۔

**ترجمہ** استسقاء میں صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ ہم لوگوں کو دو رکعت پڑھائے یہی قول امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا ہے۔  
 دہل بن عباس کا قول ہے خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متدلاً متواضعاً منتظراً عاتقی اتی المصلی قسم  
 بحطب حطتکم هذه ولكن لم یزل فی الدعا والضرع والمکبیر وصی رکعتین کما یصی فی العیدین (رواہ  
 السیوطی سنن) یعنی رسول اللہ نہایت ہی تیزی وراکتساری کے ساتھ نکل کر عید گاہ شریف آئے گئے لیکن آپ نے خطبہ نہیں پڑھا اور برابر دعا  
 درریہ واری میں گھر رہے اور آپ نے دو رکعت نماز پڑھی جیسا کہ عیدین میں پڑھی جاتی ہے دوسری روایت عبد اللہ بن رید بن عاصم  
 ن سے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج بالاس یستسقی بہم فصی بہم رکعتین وحول رداءہ ورفع  
 یدیه فدعا واستسقی واستقبل القبلة (متفق علیہ) یعنی رسول اللہؐ کو بے کر استسقاء کے لئے نکلے پھر ان کو دو رکعت پڑھائی  
 اور اپنی چادر کو الٹ دیا۔ اور دونوں ہاتھ اٹھ کر دعا کی اور استسقاء کیا اور استقبال قبہ کیا۔ ان دونوں روایتوں سے استسقاء کے لئے نماز  
 پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔ ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ آپ نے استسقاء میں کبھی نماز پڑھی ہے اور کبھی نہیں پڑھی۔ اس لئے  
 اس سے نماز استسقاء کا جو زو ثبوت ثابت ہو سکتا ہے لیکن مسنون ہونا ثابت نہ ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ جواز کا ہم بھی انکار نہیں کرتے بلکہ مکمل نماز  
 استسقاء کے مسنون ہونے ورنہ ہونے میں ہے۔ اور سنت وہ ہے جس پر نبی کریم ﷺ نے بیشکی فرمائی ہو۔ سو اس جہد مصنفین  
 سہرت پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ مصنف نے پہلے کہا کہ لم ترو عہ الصلوۃ اور پھر فرمایا لمداروی انما ہر ہے کہ ان دونوں عبارتوں میں  
 تاقض ہے۔ جواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے استسقاء میں نماز کی روایت چونکہ شاذ اور نادر ہے اس لئے نہ درکار معدوم کے قاعدہ سے  
 اس مروی کو بھی غیر مروی قرار دیا ہے پس اب کوئی تعارض نہ ہوگا۔ صاحب بدایہ کہتے ہیں کہ استسقاء میں نماز کا مسنون ہونا فقط امام محمد کا  
 قول ہے اور امام ابو یوسف امام صاحب کے ساتھ ہیں اسی طرح مہسود میں ذکر کیا گیا ہے۔

### جہر اقرأت کا حکم

وبحھر فیہما بالقرأة اعتباراً بصلوۃ العید ثم یحطب لمداروی ان السیوطی خطب ثم ہی کخطبة العید عند  
 محمد وعند ابی یوسف خطبة واحدة

**ترجمہ** اور صاحبین نے کہا کہ دونوں رکعت میں جہر سے قرأت کرے عید کی نماز پر قیاس کرتے ہوئے پھر خطبہ پڑھے کیونکہ روایت  
 ہے کہ اللہ کے نبی علیہ السلام نے خطبہ پڑھا ہے پھر یہ خطبہ عید کے خطبہ کے مانند ہے۔ امام محمد کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک یہ  
 ہی خطبہ ہے۔

**تشریح** صاحبین نے کہا کہ نماز عید کی طرح استسقاء کی دونوں رکعتوں میں قرأت و جہر کرے پھر خطبہ پڑھے۔ کیونکہ  
 آنحضرت ﷺ سے خطبہ پڑھنا ثابت ہوا ہے لیکن امام محمد کے نزدیک عید کی طرح خطبہ میں دونوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کرے۔ اور  
 ابو یوسف کے نزدیک ایک ہی خطبہ ہے زمین پر کھڑے ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر پڑھے۔

## نماز استسقاء میں خطبہ کا حکم

ولا حطبة عند أبي حنيفة لا يهاجع للمحكمة ولا حماعة عند

ترجمہ وراہ حنفیہ کے نزدیک خطبہ نہیں ہے کیونکہ خطبہ جماعت کے تابع ہے اور امام صاحب کے نزدیک جماعت نہیں ہے۔

تشریح عبارت واضح اور ناقابل تشریح ہے۔

## قبلہ رخ ہو کر دعا کرنے کا حکم

ويسقن القبة بالدعاء لما روى انه صلى الله عليه وسلم استقبل القبلة و حول رداءه و بقلب رداءه و روي قال  
هذا قول محمد اما عند أبي حنيفة فلا يقب رداءه لانه دعاء فيعتبر بسائر الادعية و ما رواه كان تقاضا  
ولا يقبل القوم اريدتهم لانه لم ينقل انه امرهم بذلك ولا ينحصر اهل الدمة بالاستسقاء لانه لا سر  
الرحمة و انما تنزل عليهم اللعنة

ترجمہ اور دعا کیسے تھ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے قبلہ کا استقبال کیا اور اپنی  
چادر والٹ دی اور منقبہ کر کے اپنی چادر کو اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی ہے مصنف نے کہا ہے کہ یہ امام محمد کا قول ہے۔  
امام یونینفہ کے نزدیک تو قلب ردا نہیں کرے گا کیونکہ یہ دعا ہے ہذا اس کو باقی دعاؤں پر قیاس کیا جائے گا۔ اور جس کو روایت کیا وہ بطور  
وسنہ کے تھا اور قوم اپنی چادریں منقبہ نہ کریں کیونکہ یہ منقول نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو اس کا حکم دیا ہے اور  
استسقاء میں ذمی و گنہگار نہ ہوں کیونکہ استسقاء تو نزول رحمت و طلب کرنے کی دعا ہے اور زمیوں پر لعنت اتاری جاتی ہے۔

تشریح استسقاء کی دعا میں مستحب طریقہ یہ ہے کہ قبلہ کی طرف رخ کرے کیونکہ حضور ﷺ سے دعا میں استقبال قبلہ اور تحویل مرانی  
ہے صاحب قدوری نے کہا کہ اپنی چادر الٹ دے و اس کا طریقہ یہ ہے کہ رداء اگر چکور ہے تو اوپر کا حصہ نیچے کر دے اور نیچے کا حصہ اوپر  
کراے اور اگر مدور ہے جیسے چھت تو دایاں حصہ بائیں طرف کر دے اور بائیں حصہ دائیں طرف کر دے اور بایں حصہ دایاں حصہ کی طرف  
کر دے قلب رداء پر دلیل مذکورہ صدر روایت ہے صاحب مدنی کہتے ہیں قلب رداء کا حکم امام محمد کا مذہب ہی ہے کہ قائل امام مالک  
امام شافعی اور امام احمد ہیں امام ابو حنیفہ کا مذہب تو ان کے نزدیک قلب رداء نہ کرے یہی امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ کی  
دلیل یہ ہے کہ دعا ہے ہذا اس کو دوسری دعاؤں پر قیاس کیا جائے گا اور ان میں قلب رداء نہیں ہے اس لئے دعا استسقاء میں بھی قلب رداء  
نہ ہوگا۔ و اس روایت کا جواب جس میں تحویل رداء مروی ہے یہ ہے کہ یہ تقدیر تھا یا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ آسمان کے  
روح کا متغیر ہونا قلب رداء کے وقت معصوم ہو گیا ہوگا اس لئے آپ نے قلب رداء فرمایا ہے۔

صاحب قدوری نے کہا ہے کہ لوگ اپنی چادروں کا قلب نہ کریں کیونکہ آنحضرت ﷺ نے قلب رداء فرمایا تو لوگوں نے بھی آپ کو  
دیکھ کر قلب رداء فرمایا اور آپ ﷺ

یہ بجا نہیں فرمایا اس نے ثابت وہ کہ لوگ قلب را کریں جو اس موقع پر دونوں کا قلب ردہ کرنا ایسا تھا جیسے کہ حضور ﷺ کوئی نہ ت میں ہوتے تھے، کیونکہ وحی پہنچنے جوتے اتار دیتے تھے تو وہاں جوتے اتارنا حجت نہیں تھی پس اسی طرح یہاں بھی قلب نہ ت۔ یہ وہ اس لئے نہیں فرمایا کہ قلب ردہ بار اتفاقاً نہیں ہے بلکہ اس کے مسنون ہوئے ہیں۔

صاحب تہذیب نے کہا ہے کہ استسقاء میں ذمی لوگ حاضر نہ ہوں کیونکہ مسلمانوں کا ٹھکانہ زور رحمت کی دعا کے ہے وہ غار میں بدعتی ہے۔ فرمایا بوماء ذعاء الکافرین الاهی صلاں حتی کفری و ما ضاع اور خسران ہے۔ امام مالک امام شافعی و امام احمد نے فرمایا ہے کہ میں کو استسقاء کے واسطے نکلتے کا حکم نہ دیتا ہے اور اگر وہ زخمی تھیں تو منع بھی نہ کیا جائے لیکن یہ بات اگر تھی جائے کہ ذمی لوگ کسی ایک تن تہا نہ تھیں بلکہ جب وہ تھیں تو کچھ مسلمان ان کے ساتھ ضرور تھیں کیونکہ استسقاء کے ذریعہ طلب قتل و تسمود ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ مومن اور کافر سب کو رزق دیتا ہے پس اگر کافر کسی دن تہا تھیں اور بارگاہ یزدی میں دعا کی اور اتفاق سے روز پارش ہوئی تو بڑا فتنہ برپا ہوگا۔ و تہ علم مجلس احمدی عندہ۔

## باب صلوۃ الخوف

ترجمہ یہ باب نماز خوف کے بیان میں ہے۔

ترجمہ استسقاء اور خوف کی نماز کے درمیان منہ سبت یہ ہے کہ دونوں کی مشروعیت عارض خوف کی وجہ سے ہے مگر اتنا فرق ہے کہ استسقاء میں عارضی قتل یا زخم کا منتظر ہو جانا سماوی اور غیر ختیری ہے، و نماز خوف میں عارض ختیری سے جتنی چاہو جس کا سبب کافر کا روز ظالم کا ظلم ہے پس چونکہ غیر ختیری چیز اقویٰ ہوتی ہے اس لئے استسقاء کو مقدم کیا گیا۔

### صلوۃ الخوف پڑھنے کا طریقہ

اشتد الخوف جعل الامام الناس طائفتين طائفة على وجه العدو و طائفة خلفه فيصلی بهذه الطائفة ركعة سجدين فادارفع رأسه من السجدة الثانية مصت هذه الطائفة الى وجه العدو وحالت تلك الطائفة على بهم الامام ركعة وسجدين وتشهد وسم ولم يسلموا وذهبوا الى وجه العدو وجاءت الطائفة اولى فصلوا ركعة وسجدين وحدانا بغير قراءة لاهم لاحقون وتشهدوا وسلموا ووجه العدو وجاءت الطائفة الاخرى وصلوا ركعة وسجدين بقراءة لاهم مسبوقون وتشهدوا وسلموا والاصل فيه انه ابن مسعود ان النبي عليه السلام صلى صلوۃ الخوف على الصفة التي قلنا و ابو يوسف وان اكر عينها في زمانها فهو محجوج عليه بما روينا

نہ جب خوف بڑھ جائے تو امام لوگوں کو دو گروہ کر دے ایک گروہ کو دشمن کے سامنے چھوڑے اور ایک گروہ کو اپنے پیچھے کرے۔ اگر گروہ کو ایک رکعت اور دو سجدے نماز پڑھائے۔ پس جب اس نے دوسرے سجدے پتھر اٹھالیا تو یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا۔ اور وہ گروہ آئے پس امام ان کو ایک رکعت اور دو سجدے پڑھائے اور تشهد۔ پڑھ کر سلام پھیر دے اور اس گروہ کے لوگ نہ نہ رہے (بلکہ اسی حالت میں) دشمن کے رو برو چلے جائیں اور پہلا گروہ آجائے۔ اس گروہ کے لوگ ایک رکعت اور دو سجدے پڑھیں۔

قرأت پڑھیں۔ کیونکہ یہ لوگ، حق میں درتشہد پڑھ کر سلام پھیر کر دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرے دو تے اور یک رکعت اور دو تہ کے قرأت کے ساتھ پڑھیں۔ کیونکہ یہ لوگ مسبوق ہیں۔ اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیں۔ اور اصل میں میں نے اس سے منع کیا۔ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے نماز خوف کو اسی صفت پر پڑھا جو ہم نے بیان کی ہے اور ابو یوسف نے اس پر چار رکعت پڑھنے کی مشرحت سے منع کیا ہے مگر ابو یوسف پر حجت ان روایات سے قیاس ہے جو ہم نے روایت کیں۔

**تشریح** قدوری کی عبارت ادا اللہ الحروف سے بڑھ کر معلوم ہوتا ہے کہ نماز خوف کے جو رکعات سے تشہد و خوف شروع ہے علامت لاشعری کے نزدیک تشہد و خوف شرط نہیں ہے بلکہ صلوٰۃ خوف کے جو رکعات سے دشمن کا نفس قرب کافی ہے ان وجہ سے مبراہ میں کہا گیا کہ بعض دوسرے نزدیک خوف سے حقیقتہً خوف مبرا نہیں ہے بلکہ دشمن کا حاضر ہونا مبرا ہے پس دشمن کا موجود ہونا خوف کا مقدمہ ہے جیسے نفس غرضت کے قیام مقام موکر رخصت صلوٰۃ و رخصت انظار وغیرہ کا سبب ہے نماز خوف کا طریقہ یہ ہے کہ اس وقت دُشمن کو دُروہوں میں تقسیم کر دے۔ ایک دُروہ کو دشمن کے دروہ کھڑا کر دے اور ایک دُروہ کو ایک رکعت پڑھاے۔ پس جب امام اس رکعت کے دوسرے تہجد سے سر اٹھا لیا تو یہ گروہ پیدل چل کر دشمن کے مقابلے پر چلے جائے۔ اور وہ دُروہ جو دشمن کے دروہ تھا وہ امام سے پیچھے کھڑا ہو جائے، امام ان کو ایک رکعت پڑھا کر سلام پھیر دے لیکن یہ لوگ سلام نہ پھیریں بلکہ دشمن کے مقابلے پر چلے جائیں، اب یہ دُروہ اگر تہا تہا اپنی ایک رکعت پڑھیں۔ یہ رکعت بغیر قرأت کے ہوئی، کیونکہ یہ لوگ تحریم سے امام کے ساتھ شریک ہونے کی وجہ سے حق میں اور الحق پر قرأت نہیں ہے اس گروہ کی نماز پوری ہوئی ہے۔ ہذا یہ گروہ سلام پھیر کر دشمن کے مقابلے پر چلے جائے اور دوسرے گروہ اپنی ایک رکعت پوری کر کے سلام پھیر دے۔ ان کی یہ رکعت قرأت کے ساتھ ہے کیونکہ یہ لوگ پہلی رکعت میں امام کے ساتھ شریک ہونے کی وجہ سے مسبوق ہیں و مسبوق پر قرأت کرنا واجب ہوتا ہے اس لئے یہ لوگ قرأت کریں گے، صاحب ہدایت کہتے ہیں کہ صلوٰۃ خوف کے اندر اصل عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے الفاظ حدیث میں۔

من اس مسعود صلی رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ الحروف فقاموا صفوا حنفا و صفوا مستقبل العدو و فصلی بہم رکعة ثم جاء الآخر و فقاموا فی مقامہم و استقبال هؤلاء العدو فصلی بہم رکعة ثم سلم فقام هؤلاء العدو فصبوا لانفسہم رکعة و سلموا، ثم دھبوا، فقاموا مقام اولئک مستقبلی العدو، و رجع اولئک الی مقامہم فصبوا لانفسہم رکعة ثم سلموا

ابن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز خوف پڑھتی ہیں، ایک گروہ آپ کے پیچھے کھڑا ہوا اور ایک دشمن کے مقابلے میں، آپ ﷺ نے ان کو ایک رکعت پڑھائی۔ پھر دوسرا گروہ ان کی جگہ آ کر کھڑا ہو گیا، اور یہ دشمن کے مقابلے پر چلے گئے آپ ﷺ نے ان کو بھی ایک رکعت پڑھائی پھر آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا، پھر ان دُشمنوں نے خود ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا، اور پھر ان کی جگہ دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہو گئے اور وہ ان کی جگہ آئے، اور تہا تہا ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔

صاحب عنایت نے تحریر فرمایا ہے کہ اس طرح نماز خوف کی اجازت اس وقت ہے جب کہ ایک امام ہو اس کے علاوہ کے پیچھے لوگ نماز پڑھنے کو تیار نہ ہوں لیکن اگر چند امام ہیں اور ان پر کسی کو اختلاف بھی نہیں ہے تو افضل یہ ہے کہ ایک امام، ایک گروہ کو پھر نماز پڑھا دے، اور ان کو دشمن کے مقابلے میں بھیج دے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلے پر تھا ان میں سے ایک شخص کو حکم دے کہ وہ ان

پڑھائی نہ پڑھائے۔

## کیا حضور کے وصال کے بعد صلوٰۃ خوف مشروع ہے

بتوں صاحب ہدایہ کے حضرت امام ابو یوسفؒ نے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد نماز خوف کی مشروعیت کا انکار کیا ہے امام ابو یوسفؒ ابتداء میں سر زمین کی طرح نماز خوف کے مشروع ہونے کے قائل تھے، پھر اپنے اس قول سے رجوع فرما کر کہنے لگے تھے کہ نماز خوف کا مشاہدہ ہونا حیثیت نبی سے ساتھ خاص ہے، ورنہ میں یہ ہے کہ نماز خوف کے بارے میں خداوند قدوس نے فرمایا ہے **وَإِذَا كُنْتَ لَهُمْ نَذِيرًا فَهَبْ لَهُمْ السَّلَوةَ (۱) (یہ) (پ ۵ ع ۲)** اس آیت میں خاص طور سے رسول اللہ ﷺ کو نماز خوف قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے میں جب آپ مام ہو گئے تو ہر گروہ آپ کے پیچھے نماز پڑھنے کی نصیحت کو حاصل کرنے کی کوشش کرے گا۔ آپ کی وفات کے بعد یہ جھگڑا مروج ہو گیا اور ہر گروہ علاوہ امام کے ساتھ پوری نماز ادا کرنے پر قہر در ہے لہذا آمد و رفت کی صفت کے ساتھ ایک ایک رکعت ادا کرنا جائز نہ ہوگا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ عبداللہ بن مسعود کی روایت امام ابو یوسفؒ کے خلاف حجت سے کیونکہ ابن مسعود کی روایت جو اوپر مذکور ہو چکی ہے اس میں بالتفصیل رسول اللہ ﷺ کا نماز خوف پڑھنا ذکر کیا گیا ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ امام ابو یوسفؒ نے رسول اللہ کی یہ بات میں نماز خوف کے مشروع ہونے کا کہاں انکار کیا ہے۔ امام ابو یوسفؒ تو آپ کی حیات میں نماز خوف کے مشروع ہونے کے قائل ہیں اب بعد وفات کے بعد کے قائل نہیں ہیں۔ پس جب ابو یوسفؒ رسول اللہ کے زمانے میں نماز خوف مشروع ہونے کے قائل ہیں تو رسول اللہ کا صلوٰۃ خوف پڑھنا ابو یوسفؒ کے خلاف کیسے حجت ہو سکتا ہے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ابن مسعود کی روایت من حیث العبث ہے، اگر ابو یوسفؒ کے خلاف حجت نہیں ہے مگر من حیث الدلائل حجت ہے۔ ہاں حدیث میں خوف کا سبب خوف ہے اور خوف جس طرح مختصر ہے کی حیات میں متعلق ہے ان طرح آپ کی وفات کے بعد بھی متعلق ہے پس اس طرح رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں خوف کی وجہ سے نماز خوف مشروع تھی اسی سبب کی وجہ سے آپ کے بعد بھی مشروع ہوگی، اس کا جواب یہ ہے حضور ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کا نماز خوف پڑھنا ثابت ہے چنانچہ سعد بن ابی وقاص، ابوسبیدہ بن الجراح اور ایبوی موسیٰ شعری نے انصہان میں نماز خوف پڑھنے سے نیز عبد بن ابی وقاص نے مہستان میں مجوسیوں سے جنگ کی اور آپ کے ساتھ حسن بن علی، حذیفہ بن اسحاق اور عبداللہ بن عمرو بن عامر تھے تو سعید بن ابی احصاس نے اس حضرات صحابہ کو نماز خوف پڑھانی، اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا۔ پس یہ عدم انکار غیر لازم ہے کہ ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد نماز خوف کے جو ز پر صحابہ کے اجماع کر لینے کے بعد حضرت امام ابو یوسفؒ کا نماز خوف کی مشروعیت سے انکار کرنا اچھا نہیں لگتا۔

## امام مقیم ہو تو نماز کا کیا طریقہ ہے

ماں کان الامام مقیمہ صلی علیہ وسلم الطائفة الاولى رکعتین و بالطائفة الثانية رکعتین کما روی انہ صلی علیہ وسلم الطاهر بالطائفتین رکعتین رکعتین و یصلی بالطائفة الاولى من المغرب رکعتین و بالطائفة رکعة واحدة لان نصف البرکة الواحدة غیر ممکن فجعلها فی الاولى اولی بحکم السبق

ترجمہ پھر اگر امام مقیم ہو تو پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعت اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعت پڑھے کیونکہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے نماز دو گروہوں کے ساتھ دو دو رکعت پڑھی ہے اور پہلے گروہ کے ساتھ مغرب کی دو رکعت اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی۔ کیونکہ ایک ایک رکعت کو دو آدھا کرنا ممکن نہیں ہے۔ اور پہلے گروہ کے سابق ہونے کی وجہ سے اس ایک رکعت کو اس

کے حصہ میں نہ رہنا اولیٰ ہے۔

تشریح - مسئلہ یہ ہے کہ امام اگر مقیم ہو تو وہ دونوں گروہوں کو دو رکعت پڑھانے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بجا میں تہمت نہیں دی۔  
 ۱۔ حالت پر مبنی ہے اور مغرب کی نماز کو اس طرح پورا کرے کہ پہلے گروہ کو دو رکعت پڑھائے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے۔  
 ۲۔ وہ مہارخوف میں غلم یہ ہے کہ امام ہر گروہ کو نصف نماز پڑھائے۔ اور مغرب کی نماز کا نصف ایک چوتھی رکعت اور نصف رکعت ہے۔  
 یہ بات مسلم ہے کہ ایک رکعت و آدھا نہیں کیا جاسکتا۔ تو ہم نے کہا کہ پہلے گروہ کو مقدم کی وجہ سے دو رکعت پڑھائے۔ اور دوسرے گروہ کو  
 ایک رکعت پڑھائے۔ حضرت امام نووی نے کہا کہ اس کا برعکس کرے یعنی پہلے گروہ کو ایک رکعت اور دوسرے گروہ کو دو رکعت پڑھائے۔  
 اور یہ کہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے اور مناسب یہ ہے کہ ہر گروہ کو اس میں سے حصہ ملے۔ اس لئے ہر ایک پہلے گروہ کو  
 ایک رکعت اور دوسرے گروہ کو دو رکعت پڑھائے تاکہ دونوں گروہ فرض قرأت میں امام کے ساتھ شریک ہو جائیں۔

### حالت نماز میں قتال کا حکم

ولا یقاتلون فی حال الصلوۃ فان فعلوا بطلت صلوٰۃہم لامہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شغل عن اربع صلوات  
 یوم الحندق، ولوجار الاداء مع القتال لما برکھا

ترجمہ - اور کسی گروہ کے لوگ نماز کی حالت میں قتال نہ کریں پس اگر انہوں نے قتال کیا تو نماز باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ حضور ﷺ  
 خندق کے دن چار نمازوں سے مشغول کر دیئے گئے اگر قتال سے ساتھ ادا کرنا چاہتا تو آپ ان نمازوں کو نہ چھوڑتے۔

تشریح - مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک نماز کی حالت میں کوئی گروہ وقت نہ کرے، اگر قتال کر لیا تو نماز باطل ہو جائے گی۔ زمرہ  
 پڑھنا، زم ہوگا۔ امام مالک کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ولما احدثہم واسدحتہم ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ آیت میں  
 نماز کے اندر ہتھیار رکھنے کا امر کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ نماز کی حالت میں ہتھیار لینا قتال ہی کے واسطے ہو سکتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ نماز  
 کی حالت میں قتال کرنا جائز ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ غزوہ احزاب کے موقع پر رسول اللہ ﷺ کی چار رکعتیں فوت ہو گئیں تھیں، جنگ کو آپ  
 نے بعد میں قضا کیا ہے اگر نماز کی حالت میں قتال چاہتا تو آپ ﷺ ان نمازوں کو ان کے اوقات میں داء کرنا نہ چھوڑتے معلوم ہو  
 کہ نماز کی حالت میں قتال کرنا جائز نہیں ہے۔ امام مالک کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نماز کی حالت میں ہتھیار رکھنے کا امر اس لئے آیا  
 گیا کہ تاکہ کفار مسلمانوں کو غیر مستعد جان کر ن پر حملہ آور نہ ہوں یا اگر قتال کی ضرورت پیش آجائے تو قتال کریں اور نماز کا عادیہ نہ کریں۔

### سواری پر نماز پڑھنے کا حکم

فان اشتد الخوف صلوا رکعانا فرادی یؤمنون بالركوع والسجود الى اى جهة شاء واذا لم يقدروا على  
 التوجه الى القبلة لقوله تعالى فان خفتهم فارجعوا او رکعانا وسقط التوجه للصورة وعن محمد انہم یصلون  
 بجماعة و لیس صحیح لانعدام الاتحاد المکان

ترجمہ - پھر اگر خوف میں شدت ہو تو سواری کی حالت میں تہمتہ نماز پڑھیں، رکوع اور سجدہ کا اشارہ کریں، جس طرف ممکن ہو، جبکہ

صرف متوجہ ہونے پر قادر نہ ہوں کیونکہ باری تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر تم کو خوف ہو تو یہ وہ نماز پڑھو۔ یا سوار ہو، و رقبہ کی جانب متوجہ ہو۔ متوجہ نہ ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھیں، اور یہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اتنا مکانی

تشریح مستند یہ ہے کہ اگر دشمن کا خوف اس قدر شدید ہو گیا کہ مسلمانوں کو ساری سے اتر کر نماز پڑھنے کا موقع نہیں دیتا اس صورت میں مسلمانوں کے سارے ہی پر بیٹھے بیٹھے روع اور مجاہدہ کے اشارے کے ساتھ تہا تہا نماز ادا کرنا چاہیے اور استسباب قبلہ کے ساتھ میں غم یہ ہے کہ اگر قیدوں طرف رخ کرنا محسوس ہو تو جس طرف چاہیں رخ کر لیں۔ میل باری قیدوں کا قوس، فاس حصہ شر حلالہ اور کھانا ہے اور استسباب قبلہ ضرورت کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے، امام محمد سے ایک روایت یہ ہے کہ سوار کی پردہ سربا جہا غلت نہار یرحنا مستحسن ہے اس کے قائل امام شافعی ہیں لیکن یہ حکم صحیح نہیں ہے کیونکہ صحت اقتداء کے لئے مکان کا متحد ہونا شرط ہے اور وہ اس حالت میں معدوم ہے یا اگر کوئی آدمی امام کے ساتھ اس کی ساری پڑھو تو اس کی اقتداء کرنا صحیح ہے،

## باب الجنائز

ترجمہ یہ باب جنازوں کے احکام کے بیان میں ہے

تشریح جنازہ جنازہ کی جمع ہے جنازہ جم کے فتح کے ساتھ میت کے لئے مستعمل ہے اور سہ کے ساتھ اس تحت کے لئے مستعمل ہے جس پر میت رکھا جاتا ہے میت چونکہ سختی مارش ہے اس لئے نماز جنازہ کو سہ سے آخر میں بیان کیا ہے لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ سو قہنی عبد واس سے پہلے ذکر کرنا چاہئے تھا۔ حالانکہ اس کے بعد ذکر کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ صلوٰۃ فی کعبہ کو کتاب الصلوٰۃ کے آخر میں اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ کتاب صلوٰۃ کا خاتمہ ایسی چیز سے ہو جسکے ساتھ حال اور مسکنا تا تہیک حاصل کیا جاتا ہے۔

میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ

قتل کا ثبوت ہے کہ جب کسی انسان کو بہت سے آدمیوں کا گروہ کسی مالیشان حاکم کے آگے لے جا کر اس کے لئے سفارش کریں اور اس کی معافی کی درخواست کریں اور اس کے لئے ڈنڈا تراشیں، کریں تو بار آخر اس کا قصور معاف ہو جاتا ہے۔ یہی نماز جنازہ کا راز ہے یعنی نماز جنازہ اس لئے مقرر کی گئی ہے کہ مومنوں کے ایک گروہ کا میت کی سفارش میں شریک ہونا اس پر رحمت، ان کی کے ناز ہونے میں بڑا کامل اثر رکھتا ہے، تنخضرت چہ فرماتے ہیں "فما من مسلم یموت فیقوم علی حصارہ، اربعون رجلاً لایشیرکون باللہ شہدا الا شفعہم اللہ فیہ، حتی کوئی آدمی مسلمان ایسا نہیں مرتا ہے کہ اس کے جنازہ پر چالیس آدمی کھڑے ہوں جو خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتے ہوں مگر اس میت کے حق میں ان کی سفارش قبول کرتا ہے شرح اس کی یہ ہے کہ جب آدمی کی روح بدن کو چھوڑتی ہے تو اس کی حس مشترک وغیرہ کو حس اور ادراک باقی رہتا ہے اور جو خیالات اور علوم اس کے ساتھ تھے مرنے کے بعد اس کے ہمراہ رہتے ہیں اور پھر مامور سے اور علوم کا اس پر ترشح ہوتا ہے جن کی وجہ سے بہت کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے جس خدا تعالیٰ کے نیک بندوں کی نعمتیں دے دیتا ہے۔ یہ سب نعمتیں ہیں اور اس میت کے لئے وہ ڈنڈا تراش دیتا ہے کہ جس پر رحمت کی کچھ صدقہ دیتے ہیں تو خدا ان سے میت کے حق میں وہ نافع پڑتا ہے۔



نماز جنازہ کے فرض علی الکفایہ ہونے کا راز

بعض فرض اس قسم کے مقرر کئے گئے ہیں کہ ایک مقام کے بعض افراد کو اور دوسری وہ سب کی طرف سے اور ہر ایک کی یہ ہے کہ سب ان کو متفقہ طور پر کرنے میں تو انتظام معاش و رہنم ہر ہم ہوجائے، ان کی تدابیر نافذ معطل ہو جائیں پس ایسے مورد نے ایک ایک شخص کافی ہے، چنانچہ بیماروں کا عیادت جنازہ کی نماز اسی طور پر شروع ہوتی ہیں کہ بیماروں اور مردوں کی تحفہ بھی نہ ہو۔ لاش دگ گراں کو پورا کرویں تو مقصد بھی حاصل ہوجائے۔ (احکام سہ ماہی کی نظر میں)

### قریب المرگ کو کس ہیئت پر لٹایا جائے

اذا احتضر الرجل وجهه الى القبلة على شقه الايمس اعتبارا بحال الوضع هي القبر لانه اشرف عليه والمحتار في بلادنا الاستلقاء لانه يسر لخروج الروح والاوّل هو السّنة ولقن الشّهادتين لقوله ﷺ لقنوا موتاكم شهادته ان لا اله الا الله والمراد الذي قرب من الموت فادّ مات شدّ لحياه وعمص عيانه بذلك حري التوارث ثم فيه تحسّنة فيستحسن

ترجمہ جب آدمی قریب المرگ ہو گیا تو اس کی دائیں کروٹ پر قبہ کی طرف متوجہ کر دیا جائے قبر میں رکھے جانے کی ہیئت پر قیاس کرے، کیونکہ یہ شخص اس کے قریب لگ گیا ہے اور ہمارے دیر میں چیت لٹانا خفیہ رہ گیا ہے کیونکہ یہ روح نکلنے کے واسطے بہت آسان ہیئت ہے آسان تو اول ہی صورت ہے اور اس کو شہادتیں کی تلقین کی جائے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے مردوں کو شہادت ان لا اله الا الله کی تلقین کرو۔ اور حدیث میں مردوں سے مردہ ہے جو موت کے قریب ہو گیا۔ پھر جب مر گیا تو اس کے جہنمے باندھ دیئے جائیں۔ اور اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں۔ اسی کے ساتھ توارث جاری ہے پھر اس میں مردے کی صورت واضح بنانا ہوا لہذا یہ کرنا بہتر ہوگا۔

تشریح قدوری نے قرب موت کو تعبیر کرنے کے لئے احتضر لرحل کا غلط دلا ہے۔ یعنی مرنے والے شخص کو مختصر کہا ہے۔ یا تو اس کے قرب موت اس کے پاس حاضر ہوتی ہے یا مانگہ موت حاضر ہوتے ہیں علامات موت ہیں کہ قریب المرگ کے دونوں قدم اٹھتے ہو جاتے ہیں کھڑے نہیں ہو پاتے ناک میڑھی ہو جاتی ہے اور حسیہ کی کھال ہار ہو جاتی ہے۔ بہر حال قرب موت کا عمل یہ ہے کہ مردے کو دائیں کروٹ پر قبہ رو کر دیا جائے کیونکہ مردے کو قبر میں رکھنے کی یہی کیفیت مسنون ہے لہذا اس پر قیاس کر کے قریب المرگ کو بھی اسی کیفیت پر رکھا جائے اس لئے کہ یہ شخص قبر کے قریب ہی لگ گیا ہے صاحب ہدایہ کہتے ہیں ہمارے دیر ماوراء النہر وغیرہ میں چیت اٹھانا مختار سمجھا گیا ہے۔ کیونکہ یہ کیفیت روح نکلنے کے واسطے بہت آسان ہے۔ اس صورت میں مرنے والے کے سر کے نیچے تکیہ وغیرہ کوئی اونچی چیز رکھ دی جائے تاکہ اس کا چہرہ قبہ کی طرف ہو، آسان کی طرف نہ ہو لیکن اس کیفیت میں کوئی نص نہیں ہے صرف انگل ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ اسی وجہ سے مصنف نے کہا کہ دل سنت ہے یعنی کروٹ پر لٹانا مسنون ہے۔

دوسرے عمل یہ ہے کہ مرنے والے کو شہادتیں کی تلقین کرے۔ یعنی اس کے پاس بیٹھ کر باوازلہ بلند اشہدان لا اله الا الله واشہدن محمد رسول الله پڑھے۔ مرنے والے کو اس کلمہ کے پڑھنے کا حکم نہ دے۔ اس لئے کہ اس پر یہ انتہائی سختی کا وقت ہے خود ہمارے

سے ہر مردہ کو غسل دینا ضروری ہے۔ کیونکہ تلخیص میں اس کے حق میں کارآمد ثابت نہ ہوئی۔  
تیسرا نفل یہ ہے کہ میت کے جڑوں کو کپڑے وغیرہ سے باندھ دیا جائے۔ اور اس کی دونوں آنکھیں بند کر دیں جائیں۔ یہی طریقہ  
مستحب ہے اور اس طرح کرنے میں مردے کی تحسین اور تزئین بھی ہے اس لئے یہ غسل مستحب اور مندوب ہوگا۔

## فصل فی الغسل

ترجمہ یہ فصل میت کو غسل دینے کے احکام کے بیان میں ہے

تشریح مصنف ہدایہ نے میت کے احوال کے چند فصول پر ذکر کئے ہیں سب سے پہلے غسل کو بیان کیا ہے کہ کیونکہ مرنے کے بعد  
سب سے پہلے ہی کی ضرورت پیش آتی ہے۔ غسل میت کے سبب میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ غسل میت کا سبب وہ حدیث ہے جو اسٹرخ  
مناصل کی وجہ سے میت کے اندر حلول کر گیا ہے کیونکہ موت کی وجہ سے انسان ناپاک نہیں ہوتا ہے رہا یہ کہ غسل میت کا سبب جب حدیث  
ہے تو اعضاء وضو کے دھونے پر کتفاء کیوں نہیں کیا گیا دراصل ایک حدیث کی صورت میں اعضاء وضو کے دھونے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔  
جواب زندگی میں حدیث کی وجہ سے اعضاء وضو پر اکتفاء کرنا دفع حرج کے لئے تھا اس لئے کہ حدیث ہر روز پیش آتا ہے بلکہ ایک دن میں کئی  
بار پیش آتا ہے پس اگر زندگی میں اعضاء وضو کے دھونے پر اکتفاء نہ کیا جاتا بلکہ پورے بدن کا غسل ضروری ہوتا ہے تو بوجہ حرج اور ضرر  
میں بہت ہو جاتے۔ اس لئے زندگی میں حدیث کی وجہ سے اعضاء وضو دھونے پر کتفاء کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور رہا وہ حدیث جو میت کی وجہ  
سے حرج ہوتا ہے تو وہ ٹکر نہیں ہوتا بلکہ ایک ہی بار پیش آتا ہے پس چونکہ موت کی وجہ سے حدیث ایک بار پیش آنے کی وجہ سے حرج اور ضرر  
کا احتمال نہیں ہے۔ اس لئے اس صورت میں پورے بدن کے دھوئے کا حکم کیا گیا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ غسل میت کا سبب  
میت کا موت کی وجہ سے نجس اور ناپاک ہونا ہے جیسے دوسرے حیوانات موت کی وجہ سے نجس ہو جاتے ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے  
مردہ انسان کو اپنے بدن پر لاد کر نماز پڑھی تو اس کی نماز بیکار نہ ہوگی۔ اور اگر کسی محدث کو، اگر پڑھی تو اس کی نماز جائز ہے۔ اس سے معلوم  
ہوا کہ مردہ انسان نجس ہے اور نجاست کا زوال غسل سے ہوتا ہے اس لئے غسل میت کو لازم قرار دیا گیا ہے یہ دھیان رہے کہ مردہ جو نور کو  
اگر غسل دیدیا گیا تو وہ پاک نہیں ہوگا کیونکہ مردہ انسان کا غسل کی وجہ سے پاک ہو جانا محض اس کی تکریم اور تعظیم کی وجہ سے ہے۔  
غسل میت زندہ لوگوں پر بالاتفاق فرض علی الکفایہ ہے۔ چنانچہ اگر کوئی مردہ آدمی پانی میں پیا گیا تو اس کو بھی غسل دیا جائے گا۔ اور  
اگر پھول پھٹ گیا تو اس پر پانی بہا دیا جائے گا۔

واللہ اعلم۔ جمیل احمد عثمانی

## میت کو غسل دینے کا طریقہ

فادارادوا غسله وصعوه علی سرید لیتصب الماء عہ وجعلوا علی عورته حرقة اقامة لواجب المسترو یکتھی  
بستر العورة الغیطة هو الصحیح تیسرا و نزعوا ثیابه لیمکھم التطیف ووضوه من غیر مصمصہ  
و سنشاق لان الوضوء سنة الاعتسال غیر ان احراج الماء مہ متعذر فیترکان ثم یعصون الماء علیہ اعتبارا  
بحال الحیوة و یحمر سریره و ترا المافیہ من تعظیم المیت و بما یوتر لقوله ﷺ ان الله و تریح البوتر،

اس کو جوش دے یا جائے۔ کیونکہ تطہیف اور تطہیر میں یہ ریوہ کا آمد ثابت ہوگا۔ اس مشافہی کہتے ہیں کہ غسل میت کے لئے ٹھنڈی پانی استعمال کرنا افضل ہے۔ یونکہ گرم پانی سے سٹھ بدن اٹھیں ہوں گے اور اس کی وجہ سے نجاست خارج ہوگی اور کفن کو ناپاک کر دیں گے۔ جس سے بچنے کے لئے ٹھنڈے پانی کا استعمال کرنا افضل ہے لیکن ہر ایک طرف سے جواب یہ ہے کہ غسل میت تطہیف کے لئے مشافہی ہوئے اور گرم پانی تطہیف میں افضل ہے۔ اس لئے گرم پانی سے غسل دینا افضل ہوگا اور رہا یہ کہ گرم پانی بدن کے عضو کو زیادہ دیتا ہے تو مہلت ہے کہ یہ بات تو مقصودہ فی تطہیف کے لئے ممکن ثابت ہوگی۔ اس طور پر کہ عضو بدن کے اٹھیں ہونے کی وجہ سے جو کچھ پیٹ سے نکلتا ہوگا غسل کے وقت وہ نکل جائے گا۔ غسل سے فراغت کے بعد کفن وغیرہ کے ناپاک ہونے کا قہر باقی نہ رہے گا اور اگر جوش دیا ہو پانی میسر نہ ہو تو پھر خاص پانی ہی استعمال کر دیا جائے پانی کی ترتیب شمس، مہر، سرخی کے نزدیک ہے۔ شیخ الاسلام صاحب محیط نے کہا کہ اگر خاص پانی سے غسل دیا جائے پھر وہ پانی استعمال کیا جائے جس میں پیری کے پتے آں اگر جوش دیا گیا ہے اور تیسری رک فوراً ہو پانی استعمال کیا جائے کہ اس سے مروی ہے۔ قال یسداً اولاً بالماء القراح ثم بالماء والسدر ثم بالماء وشیء من الکافور واما یسداً اولاً بالماء القراح حتی یبتل ما علیہ من الدرن والمجاسة ثم بماء السدر حتی یروى ما به من الدرن والمجاسة قل السدر بلع فی الشطف ثم بماء الکافور قطیاً لبدن المیت کذا فعلت المالکة علیہم السلام بادم علیہ السلام حبس غسلوہ عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ میت کو غسل دیتے وقت خاص پانی سے ابتدا کیجئے۔ پھر پیری کے پتوں سے جوش دیا ہو پانی پھر کافور دیا ہو پانی استعمال کیا جائے۔ اور خاص پانی تو اس سے استعمال کرے تاکہ بدن کا میل درنجاست وغیرہ جگہ رگھل جائے پھر جوش دیا ہو پانی اس سے استعمال کرے کہ میل کچیں دور ہو جائے گا کیونکہ پیری کے پتے بلع فی الشطف میں پھر کافور کا پانی بدن میت کو مضر اور ناخوشبود ورنے کے لئے استعمال کیا جائے۔ یہی عمل مدیکہ کے لئے غسل دیتے وقت کیا تھا قدوری نے کہا کہ میت کے سر و بدن و داڑھی کو حٹمی سے دھویا جائے کیونکہ حٹمی صابن کی طرح بدن کو تطہیف کرنے والا ہے۔ نہ سب کا سر سے فراغت کے بعد میت کو سکے پانیوں پہنچا کر جوش دیتے ہوئے پانی سے دھویا جائے اور اس قدر پانی دے کہ نیچے کا حصہ تو تختہ سے ملے ہوئے۔ اس تک پانی پہنچ جائے پھر یہ ترتیب اس لئے رکھی ہے تاکہ غسل کا دانیوں پہنچے اور نہ کونا پیا جائے کیونکہ سنت ابتدا وابتدایہ ہے۔

پھر غسل دینے والا میت کو اپنے بدن سے نیک لگا کر ٹھنڈے اور نرم انداز سے میت کے پیٹ کو ملے یہ مانا اس لئے ہے کہ میت کے پیٹ میں اگر کوئی چیز ہو تو نکل آئے بعد میں کفن کو وہ نہ کرے۔ اس سلسلہ میں اصل یہ روایت ہے ان علیاً لما غسل رسول اللہ ﷺ مسح بطنہ بیدہ ورفیقاً صب مہد مہد بصب من المیت فلم یبر شیئاً فقل طبت حیا و میتاً۔ یعنی حضرت علیؓ نے جب رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا تو اپنے ہاتھ سے ہستہ ہستہ آپ کا پیٹ مدد ورمقصوراً اس چیز کو طلب کرتا تھا جو میت سے طلب کی جاتی ہے۔ جسے حضرت علیؓ کا منشاء یہ تھا کہ شاید آپ ﷺ کے پیٹ سے کوئی چیز نکل آئے لیکن کوئی چیز نہیں نکلی۔ پھر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ کو جیتے بھی پاک ہیں ومرتے بھی طیب ہیں۔

پیٹ ملنے کے بعد اگر میت کے پیٹ سے کوئی چیز نکل آئی تو اس کو دھوئے لے اور غسل کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے اور نہ وضو کی ضرورت ہے۔ کیونکہ غسل میت کو ہم نے نص سے پہچانا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کے مسلمان پر چڑھتی ہیں۔ ان میں سے ایک غسل میت ہے۔ بہر حال غسل میت حوا جب سے ایک مرتبہ غسل دینے سے حاصل ہو گیا ہے۔ اب دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں رہی۔ غسل سے فراغت کے بعد میت کے بدن کو پاک کپڑے سے صاف کر دیا جائے تاکہ کفن نہ بھیکے۔

## اعضاء سجدہ میں خوشبو لگانے کا حکم، میت کو کنگھی کرنے، ناخن اور بال کاٹنے کا حکم

وَجَعَلَهُ اِی الْمِیْتِ فِی الْکِفَافِ وَجَعَلَ الْحَوِطَ عَلٰی رَاسِهِ وَلَحِیْنَهُ وَالْكَافُورَ عَلٰی مَسَاحِدِهِ لَا اَنْتِظِبَ سَفَہَ  
وَالْمَسْجِدَ اُولٰی بِرِیَادَةِ الْکِرَامَةِ وَلَا یَسْرِحُ شَعْرُ الْمِیْتِ وَلَا لَحِیْنَهُ وَلَا یَقْصُ طَفْرَهُ وَلَا شَعْرَهُ لِقَوْلِ عَالِشَةَ عَلَام  
تَصُورُ مِنْکُمْ وَلَا نَ هِدَہُ الْاَشْیَاءَ لِمَرْئِنَہُ وَقَدْ اسْتَغْفٰی الْمِیْتِ عَنْہَا وَفِی الْحِیِّ کَانَ تَطْیِیْمًا لِاحْتِمَاعِ الْوَسْخِ  
نَحْتِہُ وَصَارَ کَالْخِتَانِ

ترجمہ۔ اور میت کو اس کے کفن کے کپڑوں میں رکھ دے۔ اور میت کے سر اور اڑھی پر حنوط لگا دے۔ اور اس کے اعضاء سجدہ پر کا فور  
لگایا جائے۔ کیونکہ خوشبودار کرنا سنت ہے۔ اور اعضاء سجود یا دینی کرامت کے زیادہ لائق ہیں اور میت کے بال اور اس کی وڑھی میں  
کنگھی نہ کی جائے اور نہ اس کے ناخن کاٹے جائیں اور نہ بال کاٹے جائیں۔ کیونکہ حضرات عائشہؓ نے فرمایا ہے کہ کس وجہ سے تم اپنے  
مردے کی پیشانی پکڑ کر کھینچتے ہو اور اس سے کہ یہ چیزیں تو زمین کے واسطے ہیں۔ اور میت زمین سے ب پرہ و ہو چکا اور زندہ کے اندر  
نظافت تھی کیونکہ اس کے نیچے میل کچیل جمع ہو جاتا ہے، ورنہ نہتہ کرنے سے ہتھ ہو گیا۔

تشریح۔ میت کو غسل دینے کے بعد اس کو کفن پہنایا جائے اور میت کے سر اور اڑھی پر حنوط لگا دے۔ حنوط چند خوشبودار چیزوں سے  
مربط عطر کا نام ہے اور جو اعضاء سجدہ میں زمین پر تکتے ہیں (پیشانی، ناک، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے، دونوں قدم) اس پر کا فور لگایا جائے۔  
دلیل یہ ہے کہ میت کے بدن کو خوشبودار کرنا سنت ہے۔ اور چونکہ مذکورہ اعضاء پر سجدہ کیا جاتا ہے اس لئے اعضاء سجود کرامت کے زیادہ  
لائق ہیں۔ ورنہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدم السبی رحلاً اشعر طویلاً تکاملاً بحلہ سحوق  
فما حضرہ الموت برلت الملائکۃ بحوٹ و کف من الحنۃ فمات علیہ السلام عموہ بالماء والسر ثلاث  
وحملوہ فی الثالثۃ کافوراً و کفہو فی وتر من الثیاب وحفروا لہ لحداً و صلو علیہ و قلو اھدہ سۃ ذلک آدم  
من بعدہ و فی رواۃ قلو یا بی آدم ہدہ سنکم من بعدہ بکذا لکم فافعلوا انہ رواہ الحکم (شرح نقایہ) حضور  
ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدم گھٹنے بالوں والے لائے قد والے نسان تھے۔ وہ ایک بہت لہذا کھجور کا درخت ہے۔ پس جب موت کا وقت آیا  
تو فرشتے خوشبو اور جنت سے کفن لے کر آئے۔ پس جب آدم مر گئے تو فرشتوں نے آدم کو بیر کے پتوں سے جوش دیئے ہوئے پانی  
سے تین بار غسل دیا اور تیسری مرتبہ میں کا فور لگایا ورتین پیڑوں میں کفن دیا۔ اور ان کے سنے حد (قبر) کا دی ورنہ پرنہ جنازہ پر بھی  
اور کہا کہ آدم کے بعد یہ اولاد آدم کی سنت ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ فرشتوں نے کہا کہ اے آدم! آؤ، آدم کے بعد یہ تہری سنت  
ہے اسی طرح تم بھی کرنا اور ام عطیہ کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے واجعلس فی الآحرة کافور و اوشینا من کافور  
یعنی آخر میں میت کے بدن کو کا فور لگاؤ۔

امہ قدوری نے کہا کہ میت کے نہ بالوں میں کنگھی کی جائے اور نہ اڑھی میں۔ اور نہ اس کے ناخن کاٹنے جائیں اور نہ بال، دلیل یہ  
ہے کہ حضرت عائشہؓ سے میت کے بالوں اور کنگھی کرنے کے سلسلہ میں دریافت کیا گیا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا سلام نصوں  
میکم، غلط عدام اصل میں ملی ہے یعنی ما استقبہا میہ پر ملی حرف جرد داخل کیا گیا ہے پھر اس کا الف براہیہ گیا۔ جیسے باری تعالیٰ کے قول

میں نے بعد بعد مصواعتی میں پیشانی پڑھ کر چیتا بہر حال حضرت عائشہؓ کے جواب میں فرمایا کہ تم اپنے مرد کی بیٹائی کا کرکوں چیتے سو گویا حضرت عائشہؓ کے ہاتھوں میں گھسی رتے پر مارا فنگی درناؤ داری کا اظہار فرمایا کہ وہ گھسی رتے کو پیشانی پڑھ کر چیتے کے ساتھ تجویہ فرماتے۔ اور میں ایں یہ ہے کہ یہ تمام باتیں نہایت کے سنے ہیں اور مرد و زبہ نہایت سے سب پر وہ ہونیکا۔ اس سے ان چیزوں کی قصصہ و سنت میں اور ہا زندہ دلوں کا ان چیزوں پر عمل پیر ہونا تو اس کی وجہ سے نہ نہیں ورنہ وہ اپنے میں نہیں منع ہونے میں ہے۔ اور یہی وقت ان کو اس کی اجازت دی گئی ہے ورنہ قصہ سے ہا زندہ یا چاہے زندہ دلی کا قصہ سنوں ہے اور مرد و زبہ اگر بغیر خاتمہ تھا تو ہمارے اور ہا مشافعی سے نزدیک ہا اتفاق ختم نہیں کیا جائے گا۔ واللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

## فصل فی التكفین

ترجمہ: (پ) فصل سن دینے کے بیان میں ہے

تشریح مسلمانوں پر کفن دینا فرض علی لدفایہ ہے اس سے فرض یہ مقدم ہوتا ہے۔ پس میت اگر مالدار ہو تو اسی کے مال سے واجب ہے۔ ورنہ جس پر اس کا تعلق ہو، ابو یوسف نے زکویہ کی بیوی کا کفن شوہر پر ہے اگرچہ عورت مالدار ہو۔ اور اسی پر فتویٰ ہے درمیان بیوی پر شوہر مفلس کا کفن نہیں ہے۔

مرو کے لئے مستون کفن

المسألة ان يكفن الرجل في ثلاثة أثواب زرار وقميص ولقافة لماروى انه <sup>ع</sup> كفن في ثلاثة أثواب بمصر  
سحولية ولانه اكثر ما يلبسه عادة في حياته فكذا بعد مماته

ترجمہ: سنت یہ ہے کہ مرید کو تین چیزوں (ازار) قیص اور غافہ میں کھنایا جائے۔ یہ بندہ ریت یا گیتا کے حضور بیٹھ کر تھوکیں گے تو سفید چہرے میں کھن دیا جائے۔ ورنہ اس وجہ سے کہ ازار ہر وقت یہ تقدیر کی زندگی میں پہننے کی اکثری ہے۔ تو موت کے بعد بھی یہ

تشريح کفن میں قسم کا ہوتا ہے۔ کفن مسنون، کفن کفایہ، کفن ضرورت، اس عبارت میں کفن سنت کا بیان ہے۔ کفن سنت مردوں کے کفن میں تیس پر ہے۔

(۱) ارتقاء تہذیب و تمدن کے لیے جو تکمیل ہے۔ (۲) ریہ نہاں سے قدم تک بحیرہ مستقین اور کلی کے۔

(۳) مخالف مرتجع اور متبیہا چاہتا ہے۔

تین پلوں کے مسنون ہونے پر دلیل یہ ہے کہ حضور جتنا کو جو یہ کے سفید تین پلوں میں کھنڈیا گیا ہے۔ حوالہ سین کے فقیر احمد  
 ہے۔ تھوڑے کے ایک گاؤں کا نام ہے۔ ابوہریرہ میں حضرت عائشہؓ حدیث ہے کہ حضور جتنا کو تین کپڑوں میں کھنڈیا گیا ہے۔ یہ  
 تہذیب یہ تھا جس میں آپ کی وفات ہوئی اور یہ نجی حلالہ و حلالہ پر مشتمل ہوتا ہے۔ ورنہ جابر بن عبد اللہؓ نے کہا ہے کہ

رسول اللہ ﷺ فی ثلاثۃ اثواب قمیص و ارار و لعافۃ۔ بہرحال ناعا یث سے آپ کے کفن میں تین کپڑوں کا ہونا ثابت ہوتا ہے۔ دوسری دلیل یہ کہ انسان زندگی میں بالعموم تین پٹڑے پہنتا ہے۔ لہذا مرنے کے بعد بھی اس کو تین کپڑے دینے جائز ہیں۔

### دو کپڑوں پر اکتفاء کرنے کا حکم

من اقصر و اعلى ثوبین حار و الثوبان ارار و لعافۃ و ہد کف من کتابۃ لقول امی بکر عسکو ثوبو ہدین کفہو فیہما ولانہ ادبی لباس الاحیاء و الارار من القرون لی القدم و العفۃ کذلک و القمیص من اصل لعن لی القدم

ترجمہ چھ کپڑوں نے دو کپڑوں پر کتفاء یا قوجہ بڑے اور یہ دو پٹے۔ ارار و لعافۃ سے ہے۔ اور یہ کفن کفایہ ہے۔ یونہی صدیق آج نے فرمایا ہے کہ میرے دو کپڑوں کو دو کپڑوں پر کتفاء میں کفن دینا۔ اور اس سے کہ یہ زندوں کا کافی ہوسکتا ہے۔ اور از سر سے قدم تک ہوتا ہے اور کفایہ یہ بھی ہوتا ہے اور کرتہ مروان سے قدم تک ہوتا ہے۔

تشریح اس عبارت میں مرد کے کفن کفایہ کا بیان ہے۔ مرد حق میں کفن کفایہ پہننا۔ پس ایک ارار اور لعافۃ۔ کفن کفایہ پر صدیق آج کے قول سے استدلال کیا گیا ہے۔ چنانچہ مصنف ابن عبد الرزاق میں ہے عن عائشۃ قاتل ابو بکر لثوبہ الذین کان یمرص فیہما اغسلوہما و کفہو فیہما فمالا عائشۃ الا بشتی لک جدیدا فقال لا الحی احوح الی الجدید عن المیت۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ والد محترم ابو بکر نے فرمایا اپنے ان دو کپڑوں کے بارے میں جن میں آپ بیمار تھے کہ ان دونوں کو دھوؤ، من اور مجھ کو ان دونوں کپڑوں میں کفن دینا۔ عائشہ نے کہا کہ یہاں ہم آپ کے لئے نیا کپڑا خریدیں۔ فرمایا نہیں۔ زندہ آدمی نئے کپڑے کا زیادہ مستحق ہے بہ نسبت مردہ کے۔ (فقہ استدلال) دوسری دلیل حدیث ابن عباس ہے۔ و قد یہ ہے کہ ایک شخص جو مت احرام میں تھا وہ اونٹنی سے گر کر مر گیا تو آپ ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ وہ کفہو فی ثوبین یعنی اس کو دو کپڑوں میں کفن دے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ زندوں کا ادنیٰ لباس دو کپڑے ہیں ہذا مرنے کے بعد بھی دو کپڑوں پر کتفاء کرنا جائز ہوگا۔ صاحب بدیع نے ان تینوں کی تفصیل بیان کی ہے کہ از اس سر سے قدم تک ہوتا ہے اور کفایہ بھی اسی کے بقدر ہوتا ہے۔ اور کرتہ مروان سے قدم تک ہوتا ہے۔ لیکن اس میں نہ جیب ہوتی ہے نہ کلی اور نہ آستین۔

### کفن لپٹنے کا طریقہ

و اذا ارادوا لف الکفس ابتداءً بحانبہ الایسر فلموہ علیہ ثم بالایمن کما فی حال الحلوۃ وبسطہ ان تسط اللصافۃ اولا ثم یسط علیہا الارار ثم یقصر المیت ویوضع علی الارار ثم یعطف الارار من قبل البسار ثم من قبل الیمین ثم اللصافۃ کذلک وان خافوا ان یتشر الکف من عقودہ بحرقة صیانۃ عن الکشف

ترجمہ اور جب کفن لپٹنا چاہیں تو اس کی بائیں جانب سے شروع کریں۔ پس بائیں کو میت پر لپیٹ دیں پھر دائیں کو لپیٹیں۔ جیسا

کہ رندگی کی حالت میں کیا جاتا ہے اور کفن بچھانے کی صورت یہ ہے کہ پہلے غلاف بچھا جائے پھر اس پر تہ بند بچھا جائے پھر میت کو غسل پہنا کر زار پر رکھ جائے پھر بائیں طرف سے ازار کو موڑ جائے پھر دائیں طرف سے پھر نئی طرح غلاف کو کیا جائے اور میت سے کفن منتر ہوئے کا خوف ہو کہ اس کو پٹی سے باندھ دیں تاکہ کھسنے سے محفوظ رہے۔

**تشریح** میت پر کفن پینے کی کیفیت یہ ہے کہ پہلے غلاف بچھا میں اس کے اوپر از ر بچھا میں اور میت کو کرت پہنا کر زار پر رکھ دیں پھر زار کے بائیں جانب کو پیٹیں پھر دائیں جانب کو تاکہ دایاں حصہ اوپر رہے۔ نئی طرح غلاف کو پیٹا جائے۔ صاحب ہدایہ نے مرد کے کفن کے پیزوں میں تمامہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔ کیونکہ بعض حضرات نے کفن میں عمدہ کوشل کرنا منوہ قرار دیا ہے اس لئے کہ عمدہ شامل کرنے کی صورت میں کفن کے کپڑے جنت میں جہت عدد ہو جائیں گے۔ تاکہ مسنونہ حق عدد یعنی تین ہیں اور بعض نے عمدہ کو مستحسن قرار دیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ ان عمریت کو تمامہ پہنایا کرتے تھے اور اس کا شہدیت کے چہرے پر ڈال دیتے تھے۔ لیکن یہ قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ فی ثلاثة اثواب بیض کے خداف ہوگا۔

فاندہ کفن کے لئے سوتی سفید پیزے کا استعمال افضل ہے کیونکہ رسول پاک ﷺ کا ارشاد لا تسوا من البیض فاسہ من حیو نیابکم و کفتموا فیہا موتا کم رواہ ابو داؤد یعنی فرمایا ہے سفید کپڑے پہنواں لئے کہ یہ بہترین کپڑے ہیں ورنہ میں اپنے مردوں کو کفن دوں۔

### عورت کا مسنون کفن

و تکف المرأة فی حمسة اثواب درع و ازار و خمر و لفافة و حرقة تربط فوق ثديها لحديث ام عطية ان السی اعطی اللواتی غسلن لہ حمسة اثواب ولا یها تحرج فیہا حالة الحیوہ فکذا بعد ممات ثم ہذا یس کفن السیة وان اقتصر و اعلى ثلثة اثواب جرد و حی ثوبان و خمار و هو کفن الکفایة و یکرہ اقل من ذلک و فی الرجل یکرہ الاقتصار علی ثوب واحد الا فی حالة الضرورة لان مصعب بن عمیر حین استشهد کفن فی ثوب واحد و هذا کفن الضرورة۔

**ترجمہ** عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا جائے گا۔ کرتی، ازار، درع، خمر، لفافہ اور ایک پٹی جو اس کی چھ تیلوں پر باندھی جائے۔ وکیل بن عیینہ حدیث ہے کہ جن عورتوں نے حضور ﷺ کی صاحبہ ادی کو غسل دیا، ان کو آپ ﷺ نے کفن کے لئے پانچ کپڑے دیئے ہیں اور اس لئے کہ عورت رندگی کے اندر ان پانچ کپڑوں میں ملگتی ہے۔ تو یہ نمب مرنے کے بعد بھی، پھر یہ کفن سنت کا بیان ہے اور اگر اکتفا کیا تین کپڑوں پر تو بھی جائز ہے اور وہ دو کپڑے ازار اور لفافہ ہیں اور اوڑھنی ہے اور یہ کفن کفایہ ہے اور اس سے کم مکروہ ہے اور مرد کے حق میں یہ کپڑے پانچ کپڑے ہیں مگر ضرورت کی حالت میں کیونکہ مصعب بن عمیر جب شہید ہوئے ہیں تو ایک ہی کپڑے میں کفن دیئے گئے اور یہ کفن ضرورت ہے۔

**تشریح** اس عبارت میں عورت کے کفن سنت کا بیان ہے چنانچہ فرمایا کہ عورت کا مسنون کفن پانچ کپڑے ہیں:-

(۱) کرتی ، (۲) ازار ، (۳) اوڑھنی ، (۴) لفافہ

(۵) کپڑے کی وہ پٹی جس سے سر کی چھتیاں کو باندھا جائے، جتنی پستان بند

میل امعطیہ کی حدیث ہے کہ جب حضور ﷺ کی صاحبزادی سہیلہ بنت ابی سلمہ وفات ہوئی تو جس عورتوں نے ان کو غسل دیا انھیں حضور  
نے ان کو عین کے لئے یہی پانچ کپڑے عنایت فرمائے تھے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ زندگی میں باجموع عورت پانچ کپڑوں میں رہتی ہے۔ اسی پر قیاس  
کرتے ہوئے مرنے کے بعد بھی اس کو پانچ کپڑے پہنائے گئے ہیں۔ و ان اقتصروا عینی ثلثة اقواب میں عورت کے ثوب کا یہی ذکر ہے۔  
عورت کا کفن کفایہ: عورت کا کفن کفایت میں پانچ کپڑے ہیں

(۱) ازار (۲) لفافہ (۳) اور بھی

تین سے کم کپڑوں میں عورت کو کفنانا اگر بلا ضرورت ہے تو مردہ ہے ورنہ جائز ہے اور یہ کفن ضرورت کہلائے گا اسی طرح مرد  
کے کفن میں ایک کپڑے پر اتقاء کرنا مکروہ ہے لیکن اگر ضرورت کی وجہ سے ہے تو جائز ہے اور ایک کپڑا مرد کا کفن ضرورت ہے۔ دلیل  
خباب ابن ارت کی حدیث ہے کہ حد حرم مع اسی ۶ مرد و وحہ اللہ تعالیٰ فوق حرم عی اللہ قضا من مصی و لم  
یأخذ من حرہ سینا مہم مشعب بن عمرو قتل یوم احد و برک بمرۃ فکاد عطا بہا راسہ بدت رحلاہ و  
ادا عطیہا بہا رحیمہ بد راسہ فامرہ رسول اللہ ﷺ ان یعطی راسہ و ان یجعل عی رحیمہ سینا من لادخر۔  
خباب بن ارت نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ محض اللہ کی خوشنودی کے لئے ہجرت کی پس پھر اجر اللہ پر آپ ﷺ نے  
میرے گزرتے اور انہوں نے دیا میں نے بھی اجر نہیں یا میں سے مصعب بن عمیر ہیں، جو احد کے شہید ہوئے، انہوں نے یہ  
دھار کی دارچہ در چھوڑی، پس جب ہم اس سے اس کا سر ڈھکتے تو پتھر مل جاتا اور جب پیرہنے لگتے تو نہ مل جاتا ہم برسوں اللہ  
حکم دیا کہ ہم مصعب کے سر کو ڈھک دیں اور پیرہیں یا اگر ڈھک نہ دیں۔

### کفن پہنانے کا طریقہ

و تبس المرأة الدرع اولاً ثم تجعل شعرہ ضمیریں عی صدرھا فوق الدرع ثم احمرار فوق دلوک ثم  
الازار تحت اللعافہ

ترجمہ اور جو عورت کی اور رت پہنائی جائے پھر اس کے بائیں و دائیں ہاتھوں میں کرتے کرتے کے اوپر اور سینہ پر رکھا جائے گا۔  
اس کے اوپر اور دھنی پھر لفافہ کے نیچے ازار پہنایا جائے۔  
تشریح عبارت واضح ہے۔

### کفن کو خوشبو لگانے کا حکم

قال و بحمر الاكفان قبل ان يدرج فيها الميت وترا لانه ۶ مر باحمرار اكفان استه و مر و لاحمرار هو  
التطيب فاذا فرغوا منه صلوا عليه لانها فريضة

ترجمہ کہا کہ میت کو کفنوں میں میت داخل کرنے سے پہلے کفنوں کو طاق بار دھونی دی جائے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیٹی کے  
کفن کو طاق بار دھونی دینے کا امر یہ ہے اور اجہار خوشبو دار نہ کرنا ہے۔ پس جب اس سے فارغ ہو گئے تو میت پر نماز پڑھیں، کیونکہ نماز



جنازہ فرض ہے۔

تشریح اس عبارت میں نفوس کی دھونی دینے کا حکم مذکور ہے۔ اجماع (دھونی) خوشبودار کرتا ہے۔ دھونی حلق بارہا مینا منوں سے۔ جیسا کہ اس پر حدیث ثابت ہے۔ کفن دے کر فرغت کے بعد اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے۔۔۔ کیونکہ نماز جنازہ فرض علی الکفایہ ہے۔

## فصل فی الصلوۃ علی المیت

ترجمہ۔ (یہ) فصل میت پر نماز کے بیان میں ہے۔

تشریح نماز جنازہ کے مشروع ہونے پر باری تعالیٰ کا قول و صل علیہم ان صلاحک سکں لہم دلیل ہے اور حضور ﷺ کا قول صلو علی کل مرد و فاجو ہے اور اجماع مت ہے (کفایہ) نماز جنازہ فرض علی الکفایہ ہے۔ فرض تو اس لئے ہے کہ صل اللہ رسول اللہ ﷺ کے قول میں صلو مرے صحابہ ہیں۔ اور امر کا موجب و حجب (فرض) ہے اور علی الکفایہ اس لئے ہے کہ تمام لوگوں پر واجب نہ تھا تو صحابہ اور یہ اس میں حرج و قبح ہوگا۔ اس لئے بعض پر اکفایہ کیا ہے جیسا کہ جہاد میں ہے۔

نماز جنازہ واجب ہونے کا سبب میت ہے۔ اور اس کے جوڑ کی شرط میت کا مسلمان ہونا ہے کیونکہ کافر پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے و لا تصل علی احد منہم مات ابدا و لا تقم علی قبرہ انہم کفرو باللہ اور دوسری شرط میت کا پاک ہونا ہے۔ چنانچہ اگر غسل دینے سے پہلے میت پر نماز پڑھ لی گئی تو غسل کے بعد نماز کا اعادہ کیا جائے گا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ جنازہ مصلی کے سامنے ہو چنانچہ غائب پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اگر جنازہ مصلی کے پیچھے ہو تو جائز نہیں ہے۔

## میت کی نماز جنازہ پڑھانے کا حقدار کون ہے

واللی الساس بالصلوۃ علی المیت السلطان ان حصر لان فی التقديم علیہ ارداء بہ فان لم يحضر فالقاصی حان لایہ صاحب ولایۃ فان لم يحضر فیمتحب تقدیم امام الحی لایہ رضیہ فی حال حیاتیہ قال ثم الولی والاولیاء علی الترتیب المذكور فی الکاح

ترجمہ اور میت پر نماز پڑھنے کے واسطے سب سے اولیٰ سلطان ہے اگر جنازہ پر حاضر ہوا کیونکہ سلطان سے آگے بڑھنے میں سب سے حق میں خفت ہے۔ پس اگر سلطان نہ آیا تو قاضی اولیٰ ہے۔ کیونکہ وہ صاحب وراثت ہے اور اگر قاضی بھی نہ آیا تو محد کا امام اوں ہے کیونکہ میت زندگی میں اس کے امام ہونے پر راضی تھا کہ پھر میت کا ولی بہتر ہے اور میت کے اولیاء اسی ترتیب پر ہوں گے جو نکاح میں مذکور ہے۔

تشریح نماز جنازہ کے مستحق امامت ہونے میں ترتیب یہ ہے کہ اگر سلطان غاضر ہو گیا تو جنازہ کی امامت کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہوگا۔ کیونکہ سلطان کی موجودگی میں کسی اور کو امام بنانا سلطان کی توہین ہے۔ حالانکہ سلطان ظل اللہ ہے۔ پس جو اس کی عزت کرے گا اللہ اس کی عزت کرے گا اور جو اس کی اہانت کرے گا اللہ اس کی اہانت کرے گا اور اگر سلطان نہ آیا تو پھر قاضی مستحق امامت ہوگا۔ کیونکہ قاضی کو سب پر وراثت عامہ حاصل ہے اگرچہ سلطان کے مقرر کرنے سے ہے۔ ان دونوں کی تقدیم تو واجب ہے پھر رفقہ بھی حاضر نہ

اسراف اہل بیت پر اسرار و کرامات  
ہوا تو قحط کے امام کو آگے بڑھنا مستحب ہے۔ کیونکہ میت اپنی زندگی میں اس کے امام ہونے پر راضی تھا تو مرنے کے بعد بھی اسی کی پسند کا  
امام بہتر ہے جبکہ شریعت کے مخالف بھی نہیں ہے۔ پھر ولی مستحق امامت ہے اور میت کے اوصیاء امامت کے حق میں اسی ترتیب پر ہوں گے  
جو ترتیب نکاح میں مذکور ہے۔ لیکن نکاح میں عورت کا بیٹا عورت کے باپ پر مقدم ہے۔ اور یہاں باپ ولی یا امامت ہے اور اگر میت  
کے برابر کے دو ولی ہوں مثلاً اس کے سگے دو بھائی ہوں تو ان میں جس کی عمر زیادہ ہو وہ مقدم ہوگا لیکن اس کو یہ اختیار نہیں کہ اپنی جگہ کسی  
جنینی و سرور کے مگر یہ کہ دوسرا بھی راضی ہو۔ صاحب غنیہ کے بیان کے مطابق حسن بن زید نے ابو نیفہ سے ترتیب اس طریقت نقل کی ہے  
اول سعدان یعنی خنیفہ پھر جو اس شہر کا سعدان ہے پھر قاضی پھر قصب عام پھر قحطہ کا امام پھر وادی میت۔ اس ترتیب کو اکثر مشائخ نے اختیار  
کیا ہے۔ ترتیب میں وادی کا سب سے آخر میں ہونا ظرفین کا قاتل ہے۔ ورنہ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ ولی بر حال میں میت کی نماز کا  
مقتضی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واولوا الارحام بعصم اولی بعض فی کتاب اللہ، و طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حسن  
بن علی کی جب وفات ہو گئی تو نماز جنازہ کے لئے حسین اور ڈاک آئے۔ جس سیدنا حسین نے امامت کے لئے سعید بن احسان کو  
بڑھایا جو اس زمانہ میں حضرت امیر معاویہ کی طرف سے مدینہ منورہ حاکم تھے۔ سعید بن احسان نے آگے بڑھنے سے انکار کیا تو حسین  
نے ان سے کہا کہ آگے بڑھئے یہی سنت ہے۔ اگر یہ سنت نہ ہوتا تو میں آپ کو آگے نہ بڑھاتا۔ امام ابو یوسف کی پیش کردہ آیت اولو  
الارحام الآیہ میراث اور نکاح کی ولایت پر محمول ہے۔ یعنی نکاح کی ولایت صرف اولیاء کو حاصل ہے سلطان وغیرہ کو حاصل نہیں ہے۔

غیر ولی نے نماز جنازہ پڑھائی تو ولی اسے وہ کر سکتا ہے

فمن صلى غير الولي أو السلطان أعاد الوبي يعنى ان شاء لما ذكرنا ان الحق للاولياء وان صلى الولي لم يحرم لاحد ان يصلى بعده لان الفرص يتأدى بالارث والنسب بها غير مشروع ولهذا رأينا الناس تركوا عن احرامه الصلوة على قبر النبي ﷺ وهو اليوم كما وضع

ترجمہ پس سڑوں یا سلطان کے دادو نے نماز پڑھ دی تو وہی ان دنوں کے یعنی گرجی یہ ہے۔ اس دیس کی وجہ سے جو ہم ذکر کر چکے کہ حق قومیت کے دیا وکا ہے۔ ورا سڑوی نے میت پر نماز پڑھی تو اس کے بعد کسی قومیت پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ فرض تو پہلے کے پڑھنے سے داسو چکا ورنہ نماز کے ساتھ غل پڑھنا مشرور نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ہم نے لوگوں کو دیکھا کہ انہوں نے اس تا آخر حضور ﷺ کی قبر پر نماز پڑھا تو چھوڑ دیا ہے جہاں تک حضور ﷺ کی قبر بھی ایسے ہی ہیں جیسے (قبر میں) رکھے گئے تھے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ میت پر اگر ولی و سلطان کے علاوہ نماز پڑھی تو ولی کو نماز جنازہ کے اعادہ کرے کا حق حاصل ہوگا۔ وراثر سلطان نے نماز پڑھی یا اس شخص نے پڑھی جو نماز جنازہ کی ترتیب مامت میں وہی پر مقدم ہے تو ولی کو اعادہ کرنے کا حق نہ ہو گا۔ اور اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھی تو اس کے بعد کسی کو میت پر نماز پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ ولی کے نماز پڑھنے سے فرض تہ ادا ہو چکا اور نفس اس نماز کے ساتھ مشروع نہیں ہوا۔ اس لئے ولی کے نماز پڑھنے کے بعد کسی کو نماز پڑھنے کا حق نہ ہوگا۔ یہ سارا مذہب ہے۔ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ جنازہ پر مرتبہ بعد مرتبہ نماز کا اعادہ کیا جاسکتا ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ ایک بار حضور ﷺ کا ایک نئی قبر کے پاس سے گذر ہوا آپ ﷺ نے اس کے بارے میں دریافت کیا تو بتایا یہ کہ فناء عورت کی قبر ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے نماز کی خبر کیوں نہیں دی تو جو بایا گیا کہ اللہ کے رسول ﷺ اس عورت کو رات میں دفن کیا گیا ہے ہم کو اذہو کہ حشرات الارض آپ ﷺ کو اذیت نہ پہنچادیں۔ اس لئے آپ ﷺ کو خبر نہیں دی۔ یہ سن کر آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر اس کی قبر پر نماز پڑھی۔ نیز رسول اللہ ﷺ کے جنازہ پر صحابہ کا جوق در جوق آ کر نماز پڑھنا ثابت ہے۔ ان دونوں واقعوں سے ایک مرتبہ کے بعد دوسری اور تیسری بار نماز پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے۔

بہاری دیل گذر چکی کہ ولی یا سہن جس نے پہلے نماز پڑھی ہے اسکے پڑھنے سے فرض تو داہو چکا در نماز جنازہ میں نفل مشروع نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ کی قبر مبارک پر تمام ہوگوں نے نماز پڑھنا ترک کر دیا ہے۔ ورنہ نماز جنازہ میں نفل مشروع ہوتا و اجتماعی طور پر اس کو ترک نہ کیا جاتا۔ در انحالیکہ رسول اکرم ﷺ آج بھی اپنی قبر میں اسی طرح آرام فرما ہیں جس طرح آپ ﷺ کو دفن کیا گیا تھا۔ کیونکہ انبیاء کا گوشت زمین پر حرام ہے۔ انبیاء کے جسم کو زمین کی مٹی متغیر نہیں کر سکتی۔ رہا حضور ﷺ کا اس عورت کی قبر پر نماز پڑھنا تو یہ اس لئے تھا کہ یہ آپ ﷺ کا حق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے السی اولی بالمؤمنین من انفسہم آنحضور ﷺ کے اس حق کو سقد کرنے کی کسی کو وہ دیت حاصل نہیں ہے دوسرے واقعہ کا جواب یہ ہے کہ صدیق اکبر رضیفہ ہونے کی وجہ سے رسول کرم ﷺ کی نماز جنازہ کے زیادہ حقدار تھے لیکن آپ ﷺ معصات کی درنگی اور فتنہ کو فرو کرنے میں مشغول ہو گئے اور لوگ آپ کی تشریف آوری سے پہلے ہی آ کر نماز پڑھنے لگے جب آپ مسئلہ خلافت سے فارغ ہو چکے تو آپ نے نماز پڑھی پھر آپ کے بعد رسول اکرم ﷺ کے جنازہ پر کسی نے نماز نہیں پڑھی ہے۔

### جس میت پر نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

وان دفن المیت ولم یصل علیہ ﷺ علی قبرہ لا الی ﷺ صلی علی قبر امرأۃ من الانصار ویصلی علیہ قیس ان یفصح والمعتبر فی معرفۃ ذلک اکبر الراۃ هو الصحیح لاحتلاف الحال والرمان والمکان

ترجمہ اور اگر میت اس حال میں دفن کی گئی کہ اس پر نماز نہیں ہوئی تھی تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے کیونکہ حضور ﷺ نے ایک انصاری عورت کی قبر پر نماز پڑھی ہے۔ اور قبر پر نماز پڑھی جائے میت کے پھوس پھٹنے سے پہلے اور اس کی معرفت میں معتبر غالب رائے ہے یہی صحیح ہے۔ کیونکہ حال، زمانہ، اور مکان مختلف ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ میت اگر بغیر نماز کے دفن ہو گئی تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے دلیل یہ کہ ایک انصاری عورت کو اس حال میں دفن کر دیا گیا تھا کہ حضور ﷺ نے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی۔ آنحضرت ﷺ کو جب اس کا علم ہوا تو اس کی قبر پر نماز پڑھی۔

صاحب قدوری نے کہا کہ قبر پر نماز پڑھنے کی اجازت میت کے خراب اور متفرق، جزاء ہونے سے پہلے پہلے ہے پھول پھٹنے کے بعد اجازت نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ نہ پھول پھٹنے کی شناخت میں غالب رائے معتبر ہے یعنی جب تک غالب گمان یہ ہو کہ نعش پھولی پھنی نہیں ہے تو قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔ ورنہ جب پھول پھٹنے کا غالب گمان ہو گیا تو یہ اجازت نہ ہوگی۔ یہی صحیح قول ہے۔ امام بو یوسف نے کہا ہے کہ تدفین کے بعد تین دن تک قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اسکے بعد جائز نہیں ہے۔ قول صحیح کی دلیل یہ ہے کہ نعش کا خراب ہونا میت کے حل کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے حتیٰ کہ مونا تازہ بہ نسبت دے سوکھے کے جدی خراب و درخت

ہو جاتا ہے۔ اسی طرح موسم اور مکان کے ختلاف سے مختلف ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ گرمی اور برسات کے موسم میں یہ نسبت سردی کے موسم میں جدی سڑ جاتا ہے اور سبکی اور نمناک زمین میں یہ نسبت خشک زمین کے جدی خراب ہو جاتا ہے۔ بہر حال جب غائب گمان معتبر ہے تو اگر غائب گمان یہ ہو کہ تین دن سے پہلے ہی غش گل سڑ گئی ہوگی۔ تو اس پر نماز نہ پڑھی جائے گی اور اگر غائب گمان یہ ہو کہ تین دن کے بعد بھی خراب نہیں ہوتی ہے تو اس پر تین دن کے بعد بھی نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ یہ کہ حضور ﷺ نے آٹھ سال بعد شہداء حد پر نماز پڑھی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے شہداء حد کے لئے دعا کی ہے جس کو حفظ صلی کے ساتھ تیسر کر دیا گیا۔ دوسرا جو ب یہ ہے کہ شہداء کے جسم بھی چونکہ گتے سڑتے ہیں اس لئے ان کی قبروں پر نماز پڑھنے میں یہ مضائقہ ہے۔

### نماز پڑھنے کا طریقہ

والصلوة ان یکر سکبیرۃ یحمد اللہ عقبہا ثم یکر تکبیرۃ ویصلی علی السی ﷺ ثم یکر تکبیرۃ یدعو لہا لسمہ وللیمت وللسمین ثم یکر الرابعۃ ویسلم لہ ﷺ کبر اربعۃ فی آخر صلوۃ صلاہا فتسبح ما شہا ولو کبر الامام حمدا لم یتابعہ الموتم خلافا لہ لہ مسوخ لما رویا ویستظر تسلیمة الامام فی رواۃ و هو المحار والاتیان بالدعوات استعمار للیمت والسادۃ بالشاء ثم بالصلوۃ سۃ لدعاء ولا یستغفر للصلی ولكن یقول اللہم اجعلہ لنا فرطا واجعلہ لنا اجرا ودحرا واجعلہ لنا شافعا ومشفعا ولو کبر الامام تکبیرۃ او تکبیرتین لا یمکر الا تی حتی یمکر احرى بعد حضورہ عند ابی حنیفۃ و محمد وقال ابو یوسف یمکر حین یحصر لان الاولی للافتتاح والمسوق یاتی بہ ولہما ان کل تکبیر قائمۃ مقام رکعۃ والمسوق لا یتدی بما فاتہ اذہو مسوخ ولو کان حاصرا فلم یمکر مع الامام لا یسطر الثانیۃ بالاتفاق لہ بمزلة المدرک

ترجمہ اور نماز جنازہ کی کیفیت یہ ہے کہ تکبیر کہے گی تکبیر کے بعد اللہ کی ثناء کرے پھر تکبیر کہے۔ اور رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجے پھر تکبیر کہے اس میں دعا کرے اپنے واسطے میت کے واسطے اور تمام مسلمانوں کے واسطے پھر چوتھی تکبیر کہے اور سلام پھیر دے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے جو سب سے آخر میں نماز جنازہ پڑھی اس میں چار ہی تکبیرات کہیں۔ تو اس نے سابق کو منسوخ کر دیا ہے۔ اور اگر امام نے پانچ تکبیرات کہیں تو مقتدی (چار سے زائد میں) اس کی پیروی نہ کرے گا۔ امام زکریا ختلاف ہے کیونکہ ہمارے پاس کی وجہ سے چار سے زائد منسوخ ہے۔ اور ایک روایت میں امام کے سلام پھیرنے کا انتظار کرے۔ یہی مختار ہے اور دعائیں کرنا میت کے لئے معتدات مانن ہوتا ہے اور ثناء کے ساتھ شروع کرنا پھر درود کے ساتھ دعا کی سنت ہے۔ اور بچے کے لئے استغفر نہ کرے لیکن اس کہے (یہی اس بچہ کو ہمارے واسطے فرط کر دے اور اس کو ہمارے لئے ثواب اور ذخیرہ بنی کر دے اور اس کو ہمارے لئے ایسا شفاعت کرنے والا کر دے جس کی شفاعت قبول ہو۔ در اگر امام ایک یا دو تکبیریں کہے چکا تو آنے والا تکبیر نہ کہے یہاں تک کہ امام اس کے آنے کے بعد تکبیر کہے۔ یہ امام بوضیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور ابو یوسف نے کہا کہ ضرورت ہی چھوٹی ہوئی تکبیریں کہہ لے۔ کیونکہ پہلی تکبیر افتتاح کے واسطے ہے اور مسبوق اس کے ضرور لگتا ہے۔ طریقین کی دلیل یہ ہے کہ ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور مسبوق اس نماز کو اد کرتا شروع نہیں کرتا جو اس سے چھوٹا ہے۔ کیونکہ یہ منسوخ ہو گیا ہے۔

اور مراد یہ شخص ابتدا سے حاضر تھا مگر اس کے ساتھ تکبیر نہ کہی تو بالاتفاق وہ امام کی دوسری تکبیر کا قیام نہ کرے گا۔ کیا نہ ہو  
بجز لحد و رک کے ہے۔

**تشریح** اس عبارت میں نماز جنازہ کی کیفیت کا بیان ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے کہ نماز جنازہ چار تکبیروں کا نام ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ نہایت  
کے بعد تکبیر افتتاح کہہ اور دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اس کے بعد اللہ کی ثناء کرے۔ یعنی الحمد للہ اور اس کے مانند کلمات کہہ اور جس  
نے کہا ہے کہ سبحانک اللہم وبحمدک الخ ہے جیسا کہ دوسری نمازوں میں ہے۔ ہمارے نزدیک پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ  
قرأت مشروع نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی قرات فاتحہ کے قائل ہیں۔ امام شافعی نے نماز جنازہ کو دوسری نمازوں پر قیاس کیا ہے۔ یہاں  
جس طرح دوسری نمازوں میں قرات قرآن ضروری ہے اسی طرح نماز جنازہ میں بھی قرات قرآن ضروری ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ  
حضرت نافع سے مروی ہے ان ابن عمر کان لا یقرأ فی الصلوۃ علی الحارۃ۔ حتی نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ ابن عمر نماز جنازہ  
میں قرات نہیں کرتے تھے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ نماز جنازہ فقط ایک رکن (قیام) کا نام ہے۔ اور رکن مسدود میں قرات قرآن مشروع نہیں  
ہوئی۔ جیسا کہ مجدد الملکوت میں رکن منسوخ ہونے کی وجہ سے قرات مشروع نہیں ہے۔ پھر دوسری تکبیر کہہ رسول کریم پر درود  
پڑھے۔ کیونکہ ثابت ہے کہ بعد صلوۃ علی السیاق کا درجہ ہے۔ جیسا کہ تشہد میں بھی ترتیب ہے۔ اور اسی ترتیب پر خطبہ وضع ہونے  
ہیں۔ پھر تیسری تکبیر کہہ گمراہ اپنے بیٹے میت کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا کرے اُمّیر المؤمنین پڑھے اللہم اعف عنہ  
مستحبات اور اگر یہ یاد نہ ہو تو خود یاد ہو پڑھ۔ حمد باری تعالیٰ و صلوۃ علی نبی کے بعد اس سے رکھی گئی ہے کہ حضور نے فرمایا  
اذا اراد احدکم ان یدعو فی حمد اللہ ویصل علی لسی ثم یدعو۔ یعنی جب تم میں سے کوئی دعا کا ارادہ کرے تو اللہ  
کی حمد کرے اور حضور پر درود پڑھے پھر دعا پڑھے۔ پھر چوتھی تکبیر کہہ سلام پھیرے، چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرنا اس سے ہے کہ  
سنواری نے سب سے آخری نماز جنازہ میں چار ہی تکبیرات کہی ہیں۔ پس اس سے پہلے کا ٹکڑا اس کے مخالف بھی ہو تو وہ منسوخ  
ہے۔ صاحب غنیہ نے لکھا ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے ظاہر روایت کے مطابق کوئی دعا نہیں ہے۔ اور بعض مشائخ نے  
کہا ہے کہ سلام سے پہلے یہ دعا پڑھے ربنا آتانی فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قبا برحمتک عذاب النار  
عذاب الدار۔ اور بعض نے فرمایا کہ یہ کہے ربنا لا تروح فلو ساء بعدہ و ہدیتنا و ہب لنا من لدنک رحمۃ امک من  
اسوہاب امام ابو الحسن قدوری نے کہا ہے کہ امام نے اگر پانچویں تکبیر کہی تو مقتدی اس پانچویں تکبیر میں امام کی بیروی نہ کرے۔ کیونکہ چار  
سے زائد تکبیریں گذشتہ روایت کی وجہ سے منسوخ ہو چکی ہیں۔ امام سرخس نے فرمایا ہے کہ اگر امام نے پانچویں تکبیر کہی تو مقتدی اس کی بیروی  
کرے گا۔ امام زرقانی نے یہ ہے کہ چار تکبیرات سے زائد کا مسدود مختلف فیہ ہے چنانچہ مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے نماز جنازہ میں چار  
بعد پانچویں تکبیر کہی تو مقتدیوں نے حضرت علیؑ کی بیروی کی ہے۔ ہماری طرف سے جو یہ ہے کہ صحابہؓ نے اس بارے میں مشورہ یا  
اور آنحضرت ﷺ کی آخری نماز کی طرف رجوع کیا۔ پس حضرت علیؑ کا پانچویں تکبیر کہنا منسوخ ہو گیا اور منسوخ کی بیروی کرنا منسوخ اور  
خطا ہے۔ یہی بات کہ مقتدی جب پانچویں تکبیر میں امام کی متابعت نہیں کرے گا تو کیا کرے۔ اس میں امام ابو حنیفہؒ سے دو روایتیں  
ہیں۔ ایک یہ کہ مقتدی فوراً سلام پھیر دے تاکہ پانچویں تکبیر میں امام کی مخالفت ثابت ہو۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ مقتدی امام کے  
سلام پھیرنے کا انتظار کرے۔ تاکہ سلام کے اندر متابعت ہو جائے۔ مسنف ہدایہ کہتے ہیں کہ حق یہی دوسری روایت ہے۔

صاحب کتاب نے کہا ہے کہ وہ نہیں کرنا اور حقیقت میت کے لئے مغفرت طلب کرنا ہے اور ثناء اور صلوٰۃ علی النبی سے ابتداء کرنا وہ سنّت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ باخ پچہ کے لئے استغفار نہ کرے کیونکہ مقف نہ ہونے کی وجہ سے اس سے نہ وہ کا صدور نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ فرمے اللّٰھم اجعلہ لنا فرط واجعلہ لنا ذخراً واجعلہ لنا فاعلاً و مشفعاً۔

اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں اس وقت شامل ہوا جب وہ ایک یا دو تکبیریں کہہ چکا تو آنے والا شخص کوئی تکبیر نہ کہے بلکہ اس کے شامل ہونے کے بعد جب امام نے تکبیر کہی تو اس کے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے اور فوت شدہ تکبیروں کی قضا، امام کے سلام پھیرنے کے بعد کرے یہ قوں طرفین کا ہے۔ امام ابو یوسف نے کہا کہ شامل ہوتے ہی فوت شدہ تکبیر کہہ لے۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ پہلی تکبیر یعنی تکبیر افتتاح کے بعد آنے والا مسبوق کے مانند ہے۔ اور مسبوق تکبیر افتتاح شامل ہونے کے بعد ضرور کہتا ہے۔ لہذا یہ بھی کہے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ یہ شخص بلاشبہ مسبوق کے مانند ہے لیکن نہ جنازہ کی ہر تکبیر ہمزہ ایک رکعت کا ہے۔ اس وجہ سے نماز جنازہ کے بارے میں کہا گیا ہے اربع کا ربع الظہر۔ اور یہ بات آپ کو معلوم ہے کہ مسبوق فوت شدہ رکعت کی قضا، امام کے سلام پھیرنے کے بعد کرتا ہے نہ کہ پہلے کیونکہ سلام سے پہلے قضا کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

اور اگر ایک شخص ابتداء سے حاضر تھا مگر امام کے ساتھ تکبیر نہیں کہی تو یہ دوسری تکبیر کا بالاتفاق تقاضا نہ کرے۔ کیونکہ یہ مدبر کے مرتبہ میں ہے۔

### امام میت کے سینے کے برابر کھڑا ہو

و یقوم الہدی یصلی علی الرجل والمرأة بحذاء الصدر لانه موضع القلب وفيه نور الايمان فيكون القيام عہدہ اشارة الى الشدة لايمانه وعن ابی حنیفۃ ان یقوم من الرجل بحذاء راسه ومن المرأة بحذاء وسطها لان اس فعل كذلك وقال هو السمة قلباً وتوبلہ ان جنازتها لم تكن معوشة فحال سہا وبینہم

ترجمہ اور جو شخص مرد و عورت کی نماز جنازہ پڑھتا ہے وہ سینہ کے مقابل کھڑا ہو کیونکہ سینہ دل کی جگہ ہے و دل میں نور ایمان ہے۔ پس اس کے پاس کھڑا ہونا اشارہ ہوگا کہ شفاعت اس کے ایمان کی وجہ سے ہے۔ ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ مرد کے جنازہ کے سر کے مقابل کھڑا ہو و عورت کے وسط میں کھڑا ہو۔ کیونکہ حضرت انسؓ نے اسی طرح کیا ہے اور کہا کہ یہی سنت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ کے کلام کی تاویل یہ ہے کہ عورت کا جنازہ حضور ﷺ کے زمانہ میں نعش دار نہ ہوتا تھا تو حضور ﷺ عورت کے جنازہ و دوگوں کے درمیان حائل ہو جایا کرتے تھے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ جنازہ مرد کا ہو یا عورت کا نماز کے وقت امام میت کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو۔ دلیل یہ ہے کہ سینہ قلب کا محل ہے و قلب کے اندر نور ایمان ہوتا ہے۔ پس سینہ کے پاس کھڑا ہونا اس بات کی طرف اشارہ ہوگا کہ شفاعت اس کے ایمان کی وجہ سے کی گئی ہے امام ابو حنیفہ سے یہ بھی مروی ہے کہ جنازہ اگر مرد کا ہو تو امام اس کے سر کے مقابل کھڑا ہو۔ اور اگر عورت کا ہے تو اس کے وسط میں کھڑا ہو۔ دلیل حدیث انسؓ ہے روی عن دفع ابی غالب قال کنت فی سکتۃ لمرید فمرت حارة معھا ناس کثیر قالوا جارية عبد اللہ بن عمر فتبعتها فاذا اما برجل عیہ کساء رقیق علی رأسہ حرقۃ تقیہ من الشمس فقلب من

هذا الدهقان قالوا اس بن مالک قال فلما وصعت الجارة قام اس فصلی علیها وانا خلعة لا يحول بیسی و  
بسه شیء فقام عند رأسه وکبر اربع تکبیرات لم یطل و لم یسرع ثم ذهب یقعد فقالوا یا ابا حمرة المراه  
الانصاریة فقبو بها و علیها نعلان حضر فقام عند عجزها فصلی علیها نحو صلوته علی الرجل ثم جلس فقال العللاء  
بن رماذیا ابا حمرة هكذا کان رسول الله ﷺ یصلی علی الحائز کصلوئک یکبر علیها اربعاً و یقوم عند رأس  
الرجل و عجیزة المرأة قل نعم۔

یعنی نافع سے مروی ہے کہ نافع نے کہا کہ گلی سے ایک جنازہ جس کے ساتھ بہت سے لوگ تھے گذرا۔ لوگوں نے کہا کہ یہ عبد اللہ  
بن عمر کا جنازہ ہے (نافع کہتے ہیں کہ) میں بھی جنازہ کے ساتھ چل دیا میں نے دیکھا کہ ایک آدمی جس کے بدن پر باریک چادر در  
دھوپ سے بچاؤ کے لئے سر پر ایک کپڑا رکھا ہو ہے۔ میں نے کہا کہ یہ کون وہ قانی اور گاندی ہے۔ لوگوں نے کہا کہ یہ انس بن مالک  
ہیں۔ نافع کہتے ہیں کہ جب جنازہ زمین پر رکھ دیا گیا تو انسؓ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھائی اور میں آپ کے پیچھے تھا کہ میرے اودھپ  
کے درمیان کوئی چیز حائل نہ تھی (پس میں نے دیکھا کہ) آپ جنازہ کے سر کے پاس کھڑے ہوئے اور چار تکبیریں کہیں اس طور پر کہ نہ  
حوالہ تھیں اور نہ جدی کی، پھر آپ بیٹھنے لگے تو لوگوں نے کہا اے ابو حمزہ (انس بن مالک) ایک انصاری عورت کا جنازہ بھی ہے۔ پس  
لوگوں نے اس کو انس کے قریب کیا اور اس پر ایک سبز رنگ کی نقش (مردہ کی چارپائی جس پر صندوق سنا رہا ہے) تھی آپ اس کے  
چوڑوں کے پاس یعنی وسط میں کھڑے ہوئے ورنہ نماز پڑھائی جیسے مرد کی پڑھائی تھی پھر آپ بیٹھ گئے پس علماء بن زیاد نے کہا کہ اب ابو  
حمزہ کیا رسول اللہ ﷺ بھی جنازوں پر اسی طرح نماز پڑھتے تھے تو انس نے کہا کہ ہاں۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے اسی  
طریقہ کو مستنون قرار دیا ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے فرمایا کہ انصاری عورت کے جنازہ پر نقش نہیں تھی یعنی وہ صندوق نہاتا بوت نہیں  
تھا۔ جس سے عورت کا ستر ہوتا ہے۔ پس اس عورت اور لوگوں کے درمیان حائل ہونے کی وجہ سے وسط میں کھڑے ہو گئے۔ لیکن صاحب  
ہدایہ کی یہ تاویل اس سے معتبر نہیں ہے کہ حدیث میں بصراحت و عیبہا نعلان احتصار کا لفظ موجود ہے۔

### سواری پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

فان صلوا علی جمارة رکبانا اجزأهم فی القیاس لانها دعاء وفی الاستحسان لانهما صلوۃ من وحده  
لوحود التحریمة فلا یجوز ترکہ من غیر عذر احتیاطا

ترجمہ۔ اگر لوگوں نے جنازہ پر سواری کی حالت میں نماز پڑھی تو قیاس کے مطابق ان کی نماز جائز ہو گئی۔ کیونکہ یہ دعا ہے اور استحسان  
جائز نہیں ہوئی کیونکہ یہ تحریم کے پائے جانے کی وجہ سے من وجہ نماز ہے لہذا احتیاطاً بغیر عذر کے اس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

تشریح۔ سواری پر سوار ہو کر نماز جنازہ پڑھنا قیاساً تو جائز ہے لیکن استحساناً جائز نہیں ہے قیاس کی وجہ یہ ہے کہ نماز جنازہ درحقیقت دعا کا  
نام ہے یہی وجہ ہے کہ نماز جنازہ میں نہ قرأت ہے نہ رکوع اور سجدہ پس جس طرح دوسری دعائیں کا پڑھنا سواری پر جائز ہے۔ اسی طرح  
نماز جنازہ بھی جائز ہے۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ نماز جنازہ من وجہ نماز ہے۔ کیونکہ نماز جنازہ کے لئے تحریمہ پایا جاتا ہے اور وقت کے علاوہ

تہا، ہر طرحیں ضروری ہیں جو دوسری نمازوں کے لئے ضروری ہیں۔ یہی بلا غدار احتیاط اسی میں ہے کہ قیام کو ترک نہ کیا جا۔ اور سوار کی پر نماز پڑھنے کی صورت میں چونکہ قیام کو ترک کرنا پڑتا ہے اس لئے سوار کی پر نماز نہ جتنا زور پڑھنا جائز نہ ہوگا۔

نماز جنازہ کے لئے ولی سے اجازت لینے کا حکم

ولا يباس بالادنى على صائغة الحنارة لان التقدم حق الولي فيمكن ابطاله بتقديم غيره وفي بعض النسخ  
لا يباس بالادنى اى الاعلام وهو ان يعلم بعضهم بعضا ليقتضوا حقه

ترجمہ اور نماز جنازہ میں اجازت کا مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ امام کا ہوتا ولی کا حق ہے پس وہ دوسرے کو گے بڑھا کر اپنے حق کو باطل کر سکتا ہے اور بعض نسخوں میں ہے کہ نماز جنازہ میں اذان جتنی اہل تہذیب کا کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور اہل تہذیب یہ ہے کہ بعض لوگ دوسرے کو آگاہ کر دیں تاکہ وہ میت کا حق ادا کریں۔

**تشریح** متن کے دو نسخے ہیں۔ ایک تو لاہاس بلاذی فی صلوة الجسارۃ دوم لاہاس بالادان ۔ پہلے نسخہ کی بنیاد پر عبارت کے دو مطلب ہوں گے۔ ایک یہ کہ ولی اگر کسی دوسرے کو نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت دے دے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ امامت کا حق ولی کو ہے۔ پس ولی میت اگر دوسرے کو مامور کر اپنا حق منانا چاہے تو مانا سکتا ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ سے فرغت کے بعد ولی اگر لوگوں کو گھر واپس جانے کی اجازت دے دے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ تہ فین سے پہلے بغیر ولی کی اجازت کے لوگوں کا گھر واپس جانا درست نہیں ہے۔ اور دوسرے نسخہ کی بنیاد پر عبارت کا حاصل یہ ہوگا کہ نماز جنازہ کی اطلاع دینے والوں کو یا خبر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ قل ۛ اما ان احدکم قاد بوسی بالصلوٰۃ ربوب اللہ ۛ نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی مر جائے تو مجھے کو نماز کی اطلاع دینا۔ بعض متاخرین نے اس شخص کی نماز جنازہ کے لئے بازاروں میں اطلاع کرنے کو مستحسن قرار دیا ہے جس کی نماز کے لئے لوگ راغب ہوں جیسے زاہد و رحماء۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

ولا يصلي على ميت في مسجد جماعة لقول النبي ﷺ من صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له ولان  
بي لاداء المكتوبات ولانه يحتمل تنويع المسجد وفيما اذا كان الميت خارج المسجد اختلف المشايخ

ترجمہ اور کسی میت پر مسجد جماعت میں نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس نے مسجد میں جنازہ پڑھنا پڑھی اس کے واسطے ثواب نہیں ہے اور اس لئے کہ مسجد تو اداۓ فرائض کے لئے بنائی گئی ہے اور اس لئے کہ اس میں مسجد کے سوا دوسرے ہونے کا احتمال ہے اور اس صورت میں جبکہ میت مسجد سے باہر ہو تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔

تشریح صاحب عتبیہ نے اس عبارت کو حل کریت ہوئے فرمایا ہے کہ اگر فقط جنازہ مسجد میں ہو اور امام اور کچھ لوگ مسجد سے باہر ہو اور باقی مسجد میں ہوں تو بار اتفاق مکروہ نہیں ہے۔ اور اگر فقط جنازہ مسجد سے باہر ہو اور امام اور تمام لوگ مسجد میں ہوں تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔ بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض عدم کراہت کے۔ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ کسی حال میں مکروہ نہیں ہے یعنی فقط جنازہ



مسجد میں ہو تب بھی اس پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ نام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ جب سعد بن ابی وقاص کی وفات ہوئی تو صدیقہ عائشہؓ نے حکم کیا کہ ان کے جنازہ کو مسجد میں داخل کیا جائے حتیٰ کہ اس پر تمام ازواج مطہرات نے نماز پڑھی۔ پھر حضرت عائشہؓ نے اپنے روبرو کے بعض لوگوں سے کہا کہ کیا وہیں ہمارے اس فعل پر عیب لگایا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں (لوگوں کو اس پر اعتراض ہے) حضرت عائشہؓ نے کہا کہ لوگ کس قدر جھڑپ مٹا کر گئے کہ رسول اللہ ﷺ نے سمیل بن الہیصاء کے جنازہ پر مسجد ہی میں نماز پڑھی تھی۔ اس واقعہ سے پتہ چلتا ہے کہ مسجد کے اندر بھی نماز جنازہ پڑھا کر بہت جائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ اور فقیہ امت حضرت عائشہؓ مسجد کے اندر کیونکر نماز جنازہ جنازہ پڑھتے تھے ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے ان رسول اللہ ﷺ قال من صلی علی جنازہ فی المسجد فلا اجر لہ یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مسجد کے اندر جنازہ پر نماز پڑھی اس کے لئے کوئی ثواب نہیں ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ مسجد اہل ان فرانس کے سینے بٹائی گئی ہے پس بیچ وقت نمازوں کے علاوہ کوئی نماز مسجد میں داخل کی جائے تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر جنازہ مسجد میں ہو تو اس صورت میں مسجد کے تودہ سونے کا احتمال ہے کہ اس لئے باقاعدہ مسجد میں میت کالنا مکروہ ہے۔

حدیث عائشہ کا جواب یہ ہے کہ اس زمانہ میں انصار و مہاجرین موجود تھے انھوں نے حضرت عائشہؓ کے فعل پر عیب لگایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے اس وقت مسجد کے اندر جنازہ کی نماز کی کراہت معروف بھی نہ رہی تھی۔ حضرت عائشہؓ کا سمیل کے جنازہ پر مسجد کے اندر نماز پڑھنا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت آنحضرت ﷺ مختلف تھے آپ کے لئے مسجد سے نکلنا ممکن نہ تھا تو آپ نے جنازہ کو لانے کا حکم دیا پس وہ جنازہ خانہ مسجد رکھ دیا گیا اور آپ ﷺ نے مسجد میں رہتے ہوئے نماز پڑھی اور ہمارے نزدیک اگر جنازہ مسجد سے باہر ہو اور ہاگ مسجد کے اندر کھڑے ہو کر اس پر نماز پڑھیں تو کراہت نہیں ہے۔ پس اول تو آنحضرت ﷺ کو اعتکاف کا عذر تھا دوسرے یہ کہ جنازہ مسجد میں نہیں تھا بلکہ مسجد سے باہر تھا اس لئے اس حدیث کو مستدال میں پیش کرنا مناسب نہ ہوگا۔

جس بچہ میں پیدائش کے بعد آثار حیات ہوں نام رکھا جائے گا، غسل دیا جائے

گا اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی

ومن استهل بعد الولادہ سمی وعسل وصلی علیہ لقولہ ﷺ ادا استهل المولود صلی عیدہ وان لم يستهل لم یصل عیدہ وان الاستهلال دلالة الحیوة فتحقق فی حقہ منۃ الموتی ومن لم يستهل ادرح فی حرقۃ کرامۃ لہی آدم ولم یصل علیہ لماروینا ویغسل فی عمر الطاهر من الروایۃ لانه نفس من وجہ وهو المحتار

ترجمہ اور جس بچہ نے ولادت کے بعد رونے کی آواز نکالی اس کا نام رکھا جائے اس کو غسل دیا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے جب بچہ رونے کی آواز دے گا تو اس پر نماز پڑھی جائے اور اگر رونے کی آواز نہ دے تو اس پر نماز نہ پڑھی جائے اور اس لئے کہ رونا زندہ ہونے کی دلیل ہے نہ کہ اس کے حق میں مردوں کا طریقہ متحقق ہوگا۔ اور جو بچہ بیس رو یا اس کو بیک کپڑے میں داخل کیا جائے والا آدم کی تکریم کے پیش نظر۔ اور اس پر نماز نہ پڑھی جائے اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی ہے۔ ورنہ خبر روایت کے مطابق اس کو غسل بھی دیا جائے۔ کیونکہ وہ من وجہ نفس ہے اور یہی حکم مختار ہے۔

تشریح استدلال یہی۔ ولادت کے وقت بچہ کا آواز بند کرنا لیکن یہاں مراد یہ ہے کہ کسی چیز پائی جو بچہ کی حیات پر دلالت کرے مثلاً

بچہ کے کسی عضو کا حرکت کرنا یا اس کا رونے کی آواز نکالنا وغیرہ۔

بہر حال بچہ گر پیدا ہوتے ہی مر گیا یعنی وہ مدت کے وقت زندگی کی کوئی دلیل پائی گئی پھر مر گیا تو اس بچہ کا نام بھی رکھا جائے گا۔ غسل میت بھی دیا جائے۔ اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائے۔ دلیل حضور ﷺ کا توں اذا استهل المولود صلی علیہ و آلہ وسلم غسل میت بھی دیا جائے۔ اور غسل دینا یہ ہے کہ احتمال یعنی بچہ کا آواز نکالنا زندہ ہونے کی علامت ہے۔ لہذا اس کے حق میں مردوں کا طریقہ تحقیق ہوگا۔ اور جس بچہ نے وراثت کے وقت رونے کی آواز نہیں نکالی۔ اور دوسری کوئی زندگی کی علامت بھی نہیں پائی گئی تو اس کو بتدریج ایک کپڑے میں لپیٹ کر کسی گدھے میں داب دیا جائے۔ یہ عمل بھی فقط اور آدم کی تکریم کے پیش نظر ہوگا۔ اور اس پر نماز نہ پڑھی جائے۔ دلیل گذشتہ روایت ہے ایت غیر طہیر المرء لیتہ کے مطابق اس کو غسل دیا جائے۔ دلیل یہ ہے کہ یہ من وجہ تو بدن کا ایک جز ہے اور من وجہ نفس ہے۔ پس دونوں کا اعتبار کیا گیا اور کہا کہ چونکہ بدن کا ایک جز اور عضو ہے۔ اس لئے اس پر نماز نہ پڑھی جائے اور چونکہ من وجہ نفس ہے اس لئے اس کو غسل دیا جائے۔ یہی ابو یوسف سے مروی ہے اور یہی مختار قول ہے۔

کوئی بچہ اپنے والدین کے ساتھ قید ہو گیا، پھر مر گیا تو نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی

و اذا سبى صبی مع احد ابویہ و مسلم یصل علیہ لانه تبع لهما الا ان یقربا لاسلام لکھو یعقل لانه صح اسلامه استحسانا و یسبم احد ابویہ لانه یتبع خیر الانیین دینا و ان لم یسب معہ احد ابویہ صلی علیہ لانه ظہرت تبعیۃ الدار و حکم بالاسلام کما فی القیط

ترجمہ۔ اور اگر کوئی بچہ اپنے والدین میں سے کسی کے ساتھ قید ہو اور مر گیا تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ کیونکہ وہ اپنے والدین کے تابع ہے مگر یہ کہ وہ اسلام کا اقرار کرے ورنہ نیکو کہ وہ سمجھا رہا ہے کیونکہ استحسانا اس کا اسلام صحیح ہو گیا ہے یا اس کے والدین میں سے کوئی ایک اسلام قبول کر لے۔ کیونکہ وہ دین کے اعتبار سے خیر الدین کے تابع ہے۔ اور اگر اس بچہ کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی قید نہیں ہوا تو اس پر نماز پڑھی جائے۔ کیونکہ اسلام کے تابع بنانا اس کے حق میں ظاہر ہوا تو اس کے اسلام کا ختم دیا جائے گا جیسے لقیط میں ہوتا ہے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی بچہ والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید ہو اور مر گیا تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ کیونکہ بچہ والدین کے تابع ہو کر کافر ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہے الولد یتبع خیر الابیین دیناً۔ اس حدیث سے معلوم ہے کہ بچہ دین میں اپنے والدین کے تابع ہوتا ہے اور چونکہ یہاں والدین کافر ہیں لہذا بچہ بھی کافر ہوگا اور کافر پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی اس لئے اس بچہ پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ ہاں اگر وہ بچہ سمجھا رہا ہو اور اسلام کا اقرار کر لے یا اس کے والدین میں سے کوئی ایک مسلمان ہو گیا تو اس بچہ کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ اسلام کا اقرار کرنے کی صورت میں تو اس لئے کہ استحسانا اس کا مسلمان ہونا صحیح ہے۔ اور احد والدین کے تابع ہوتا ہے اور دین کے اعتبار سے خیر الدین وہ ہے جو مسلمان ہو گیا ہند بچہ بھی اس کے تابع ہو کر مسلمان ہوگا۔ اور مسلمان کے جنازہ پر چونکہ نماز پڑھی جاتی ہے اس لئے اس بچہ کے جنازہ پر بھی نماز پڑھی جائے گی۔

اور اگر بچہ قید ہو مگر اس کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی قید نہیں ہوا، وہ بچہ مر گیا تو اس پر جنازہ نہ پڑھی جائے گی۔ کیونکہ

۱۰۔ اسلام کے تابع ہو جانا اس کے حق میں نہ ہو گیا تو اس کے اسلام کا حکم دیا جائے گا جیسے قیط میں ہوتا ہے۔ یعنی ایک شخص نے جنگل وغیرہ میں ایک لڑکا پڑ پایا اور اس کا کوئی ولی وارث معلوم نہیں ہوتا ہے۔ پس اگر وہ اسلام میں ملے ہو تو وہ اس دار کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائے گا۔

### کافر کا مسلمان ولی اسے غسل اور کفن دے گا اور دفن کرے گا

وإذا مات الكافر وله ولي مسلم فانه يعسله ويكفنه ويدفنه بذلك أمر علي في حق أبيه أبي طالب لكن يعسل غسل الثوب المحس وبلف في حرقه وتحفر حفيرة من غير مراعاة سه التكفين والمحد ولا يوضع فيه بل يلقي

ترجمہ اور جب کوئی کافر مرے اور اس کا فر کا کوئی مسلمان وارث ہے تو مسلمان اس میت کا فر کو غسل دے، کفن دے اور دفن کر دے۔ حضرت علیؓ کو ان کے باپ ابو طالب کے حق میں سی طرح کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن اس طرح غسل دیا جائے جس طرح نجس کپڑا دھویا جاتا ہے اور ایک کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اور ایک گدھا کھودے سنت تکفین و سنت تدفین کی رعایت کئے بغیر اور اس میں رکھ نہ جائے بلکہ ڈال دیا جائے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی کافر مرے اور اس کے کفر دلیا میں سے وہاں کوئی نہیں ہے البتہ مسلمان ولی ہے یعنی اس کا فر کا کوئی قریبی رشتہ دار مسلمان ہے تو یہ مسلمان اس کو نجس کپڑے کی طرح دھو کر لپیٹ کر اسے گدھے میں ڈال دے۔ دلیل یہ ہے کہ ابو طالب کے حق میں حضرت علیؓ نے جب حضور ﷺ کو اطعام کی تو آپ ﷺ نے فرمایا غسل و کفہ و وارہ ولا تحدث بہ حدثا حتی تلقانی یعنی اس کو دھو کر کفن دے کر اس کو زمین میں چھپا دے۔ پھر کوئی بات نہ کرنا یہاں تک کہ میرے پاس آنا مراد یہ کہ اس کی نماز نہ پڑھنا۔ حضور ﷺ کی مراد یہ ہے کہ مسنون طریقہ پر تدفین اور تکفین نہ کرنا۔ سی کو صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ کافر میت کو نجس کپڑے کی طرح دھویا جائے اور پونہی کسی پٹری میں پیٹ دیا جائے اور گدھا کھود کر اس میں ڈال دیا جائے و اگر کافر میت کے کفر دلیا ہو جو ہوں تو مسلمان کو چاہئے کہ وہ کافر میت اور اس کے کفر دلیا کے درمیان تخلیہ کر دے۔ وہ اس کے ساتھ جو چاہیں معامدہ کریں۔ متقن کی عبارت ولہ ولی مسلم میں ولی سے مراد قریبی رشتہ دار ہے کیونکہ مسلمان و کافر کے درمیان حقیقی ولایت موجود نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا تتحدوا اليهود والنصارى اولیاء یعنی مسلمانو! تم یہود و نصاریٰ کو پناہی نہ بناؤ۔

### فصل فی حمل الجنازة

(یہ) فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں ہے

جنازہ اٹھانے کا بیان . . . جنازہ اٹھانے کا طریقہ

وإذا حملوا الميت عسی سريره أخذوا بقوائمہ الأربع بذلك وردت السنة وفيه تكثير الجماعة وزيادة الاكرام والصيانة وقال الشافعي السنة ان يحملها رجلان يضعها السابق على اصل عقبه والثاني على صدره لان حارة سعد بن معاذ هكذا حملت فدا كان ذلك لازدحام الملائكة عليه ويمشون به مسرعين دون

## الحجب لائے جس سے قال مائدوں الحجب

ترجمہ جب لوگ میت کو اس کے تحت پراٹھا نہیں تو چار پائی کے چاروں پایہ پکڑے ہوں۔ اسی طریقہ کے ساتھ سنت دار ہوتی ہے۔ اور اس میں تکثیر جماعت ہے اور میت کے اکرام میں زیادتی ہے۔ (دور کرنے سے) حفاظت ہے۔ اور امام شافعی نے کہا کہ سنت یہ ہے کہ جنازہ کو دو مرد اٹھائیں (اس طرح کہ) اگلے شخص جنازہ کو اپنی گردن کی جڑ پر رکھے۔ ورنہ دوسرا شخص اس کو اپنے سینہ پر رکھے۔ کیونکہ سعد بن معاذ کا جنازہ یونہی اٹھایا گیا تھا۔ ہم جواب دیں گے کہ یہ ملائکہ کے جہوم کی وجہ سے تھا اور جنازہ کو تیزی کے ساتھ اتر چھین دوز کر رہے ہیں۔ کیونکہ جس وقت اس بارے میں رسوں، گرم، سے دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں دونوں الحجب۔

تشریح اس فصل کے اندر جنازہ اٹھانے کی کیفیت کا بیان ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ میت کو تحت یا چار پائی پر اٹھائیں اور چار پائی کے چاروں پایہ پکڑیں یعنی چار آدمی موجود ہوں اور ہر آدمی اس کا پایہ پکڑے۔ مسنون طریقہ یہی ہے عید بتدین مسعود سے مروی ہے مس السلة ان تحمل الحمار من جوانیہا الاربعة۔ یعنی مسنون یہ ہے کہ جنازہ کو اس کی چاروں جانب سے اٹھایا جائے۔ حضور ﷺ کا قول ہے من حمل الحمار من جوانیہا الاربعة غفر له مغفرة موجبة یعنی جس نے جنازہ اس کی چاروں جانب سے اٹھایا تو اس کی مغفرت کر دی جائے گی۔ دوسری بات یہ کہ اس میں تکثیر جماعت بھی ہے کیونکہ اگر جنازہ کے ساتھ کوئی آدمی نہ جائے تو یہ حائلین جنازہ تو ضرور ہی ہوں گے اور غلط ہے کہ چار آدمیوں کی ایک جماعت ہوتی ہے اور چار آدمیوں کے ٹھکانے میں جنازہ کا اکرام بھی ہے۔ بایں طور کہ ایک جماعت اپنی گردنوں پر اٹھائے ہوئے ہے اور جس کو گردنوں پر اٹھایا جاتا ہے اس کے غم و محنت مرنے میں یہ شبہ کیا جاسکتا ہے۔ نیز چار آدمیوں کے اٹھانے کی صورت میں میت کے زمین پر گرنے سے حفاظت بھی ہے۔

حضرت امام شافعی نے فرمایا ہے کہ مسنون یہ ہے کہ دو آدمی اس طرح اٹھائیں کہ اگلے آدمی جنازہ کی گردن کی جڑ پر رکھے اور چھپ آدمی اس کو اپنے سینہ پر رکھے۔ دلیل یہ ہے کہ سعد بن معاذ کا جنازہ اسی طرح اٹھایا گیا ہے۔ ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ عالم میں بے پناہ بھیڑ کی وجہ سے تھا۔ چنانچہ مروی ہے کہ سعد بن معاذ کی شہادت پر ستر ہزار فرشتے آسمان سے اترے تھے۔ اس سے پہلے کبھی اتنی بڑی تعداد زمین پر نہیں اتری۔

حاصل یہ کہ سعد کے جنازہ کو دو آدمیوں کا اٹھانا راستہ کے تنگ ہونے کی وجہ سے تھا یہی وجہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ اپنے بیٹوں کے بل چل رہے تھے۔

ماتن کہتے ہیں کہ جنازہ کو لے کر تیز رفتاری کے ساتھ چلیں دوڑیں نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے جب جنازہ کے ساتھ چلنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے مائدوں الحجب فرمایا جب کے معنی دوڑنے کے ہیں چنانچہ آپ ﷺ نے رفتار میں سرعت کا حکم تو فرمایا ہے۔ لیکن دوڑنے سے منع فرمایا ہے اور سرعت کا حکم اس لئے فرمایا ہے کہ جنازہ اگر ٹیک میت کا ہے تو اس کو بارگاہ خداوندی میں جلد پہنچا دو۔ اور اگر برے آدمی کا ہے تو اس بل کو جلد اپنی گردنوں سے دور کر دو۔ اور دوڑنے سے اس کے منع کیا ہے کہ اس میں میت کی حقیر ہے۔

ہمارے نزدیک جنازہ کے پیچھے چنا مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک جنازہ کے آگے چنا افضل ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ جنازہ کے آگے چلتے تھے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ﷺ سعد بن معاذ کے جنازہ کے پیچھے چل رہے تھے۔ اور حضرت علیؓ بھی جنازہ کے پیچھے چلتے تھے۔ اور ابن مسعودؓ فرمایا ہے: فضل المشی خلف الجارۃ علی المشی امامہا کفضل المکتوبۃ علی الناقۃ یعنی جنازہ کے آگے چنے کی بہ نسبت جنازہ کے پیچھے چلتے تھے۔ حضرت علیؓ نے کہا کہ ان اساکرو و عمر کانایمشان امامہا یعنی ابو بکر و عمر تو جبارہ کے آگے چلتے تھے حضرت علیؓ نے کہا کہ بدشبہ یہ دونوں حضرت جنازہ کے آگے چلتے تھے۔ مدین پر رحم کر۔ ان کو معلوم تھا کہ جنازہ کے پیچھے چنا افضل ہے۔ لیکن لوگوں کی سہولت کے پیش نظر آئے رہتے تھے۔

### قبر میں رکھنے سے پہلے بیٹھنے کا حکم

وإذا دعوا إلى قبره يكره أن يجلسوا قبل أن يوضع عن أعناق الرجال لأنه قد تقع الحاجة إلى التهاون والقيام  
امكن منه و كيفية الحمل أن تصع مقدم الحمارۃ علی يمينك ثم مؤخرها علی يسارك ثم مقدمها علی  
يسارك ثم مؤخرها علی يسارك ائثار التيامن وهذا فی حالة التناوب

ترجمہ اور جب اس قبر تک پہنچیں تو جنازہ اتارنے سے پہلے بیٹھ جانا مکروہ ہے کیونکہ ابھی جنازہ میں مددگاری کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور کھڑے ہونے میں معذرت پر زیادہ قابو ہے۔ اور جنازہ اٹھانے کی کیفیت یہ ہے کہ جنازہ کے اگلے سرے کو اپنے دائیں پر رکھے پھر اس کے پچھلے سرے کو اپنے دائیں پر رکھے پھر اس کے اگلے سرے کو اپنے بائیں پر رکھے پھر اس کے پچھلے سرے کو اپنے بائیں پر رکھے۔ تیامن وترتیب دیتے ہوئے اور یہ باریکی کی صورت میں ہے۔

تشریح مسند، جب میت کو اس قبر تک پہنچ گئے تو جنازہ زمین پر رکھے جانے سے پہلے دو گوں کا بیٹھنا مکروہ ہے۔ کیونکہ کبھی جنازہ میں دوں کی مدد کی ضرورت ہوتی ہے ورنہ دوں کا بد وقت مدد نہ زیادہ ممکن اسی وقت ہے جبکہ وہ کھڑے ہوں۔ اس لئے کہا گیا کہ جنازہ زمین پر اتارنے سے لوگوں کا بیٹھنا مکروہ ہے اور جب جنازہ زمین پر رکھ دیا گیا تو اب کھڑا رہنا مکروہ ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ حضور جنازہ کے وقت میت کا کمر مندوب ہے اور جنازہ اتارنے سے پہلے لوگوں کے بیٹھ جانے میں میت کا ذرء ورتحقیر ہے اس لئے جنازہ اتارنے سے پہلے نہ بیٹھیں۔

صاحب ہدایہ نے جنازہ اٹھانے کی کیفیت بیان کی ہے کہ اگر جنازہ کے گلے سرے میں سے میت کے دائیں کو اپنے دائیں کندھے پر رکھے پھر اسی طرف کے پچھلے کو اپنے دائیں کندھے پر رکھے۔ پھر جنازہ کے اگلے سرے میں سے میت کے بائیں کو اپنے بائیں کندھے پر رکھے۔ پھر اسی طرف کے پچھلے کو اپنے بائیں پر رکھے۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں ابتداء بالیمین متحقق ہو جائے گی اس لئے کہ چارپائی کے گلے سرے کا بایاں میت کا دایاں ہے۔ کیونکہ میت چارپائی پر مدئی کے بل چت رکھی ہوئی ہے۔ پس جب چارپائی کے اگلے سرے کے بائیں کو حامل جنازہ نے اپنے دائیں کندھے پر رکھا تو یہ میت کا بھی دایاں ہوگا اور حامل جنازہ کا بھی دائیں ہوگا۔ کہتے ہیں کہ یہ صورت اس وقت ممکن ہے جبکہ اٹھانے والوں کی بائیں ہوا اگر اٹھانے والے فقط چارپائی میں تو ایک ہی حالت میں قبر تک لے جائیں گے۔

## فصل فی الدفن

### دفن کا بیان .. قبر کھدناے جائے یا شق

و یحصر القبر ویحد بقوله ۞ اللحد له و لشق لغیرہ و یدخل المیت مما یدلی لقیلۃ خلاف للشافعی و فی  
عہدہ یسل سلاً لماروی ۞ سَلُّ سَلًّا و لسا ان جانب القبۃ معظم فیستحب لادخال مہ و صطرب  
الروایۃ فی ادخال النبی ۞

ترجمہ :- (یہ) فصل میت کو دفن کرنے کے بیان میں ہے اور قبر کھدائی جائے اور لحد بنائی جائے کیونکہ مسور ۞ نے فرمایا ہے کہ ہمارے  
لینے کھد ہے اور دوسروں کے سے شق ہے۔ اور میت اس جہت سے داخل کی جائے جو متصل قبہ ہے برخلاف امام شافعی کے کیونکہ ان کے  
نزدیک میت کو (پاکتی) کی جانب سے کھینچی جائے گا کیونکہ مروی ہے کہ رسول اللہ ۞ اسی طرح اس کے داخل سے لے تھے اور ہماری  
دلیل یہ ہے کہ قبہ کی جانب معظم ہے اس لئے اس طرف سے داخل کرنا مستحب ہوگا اور رسول اللہ ۞ داخل کرے میں روایات  
مضطرب ہیں۔

تشریح لحد یہ ہے کہ قبر کے اندر قبہ کی طرف سولہ دایا جائے۔ یعنی بغل عادی جائے۔ اسی کو بغلی قبر کہتے ہیں۔ اور شق یہ ہے کہ پوزی قبر  
کھود کر اس کے اندر ایک پتل مالی سی بنا کر اس میں مردہ دفن کرتے ہیں (مناہ)  
حاصل یہ کہ ہمارے نزدیک قبر کھود کر لحد بنانا مسنون ہے بشرطیکہ زمین نرم نہ ہو ورنہ زمین میں ایسی نرم ہو کہ لحد بنانا ممکن نہ ہو شق جائز  
ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک مسنون کھد نہیں بلکہ شق ہے۔ امام شافعی کی دلیل شق پر اہل مدینہ کا قیاس ہے یعنی اہل مدینہ سے قیاس کی  
چدا آ رہا ہے کہ وہ مسلمان میت کے واسطے شق بناتے تھے نہ کھد۔ ہماری دلیل حضور ۞ کا قول اللحد لنا و لشق لغیرہا ہے اور  
امام شافعی کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ شیعہ (مدینہ منورہ کا قبرستان) کی زمین نرم اور ریتلی ہے کہ اس میں کھد کا بنانا ممکن نہیں اس لئے اہل  
مدینہ شق بنانے کو اختیار کرتے تھے۔

دوسرا اختلاف یہ ہے کہ ہمارے نزدیک قبر میں تارنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ میت اس جہت سے داخل کیا جائے جو متصل قبہ  
ہے یعنی جنازہ قبر سے قبہ کی جانب رکھا جائے پھر وہاں سے میت کو اٹھ کر کھد میں رکھ دیا جائے اور امام شافعی نے کہا کہ مسنون میت کو اس  
کی قبر تک کھینچ کر لے جانا ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ جنازہ قبر کی پائنتی کی طرف اس طرح رکھا جائے کہ میت کا سر قبر میں اس کے قدموں  
کی جگہ کے برابر ہو پھر قبر میں داخل کرنے والے شخص میت کے سر کو پکڑ کر قبر میں داخل کرے اور اس کو کھینچا چلا جائے۔ اور بعض نے کہا کہ  
اس کی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر کے سر سے اس طرح رکھا جائے کہ میت کے دونوں پاؤں قبر میں اس کے سر کے بجائے ہوں۔ پھر میت کے  
دونوں پاؤں پکڑ کر اوپر ان کو قبر میں داخل کرے اور کھینچتا ہو پوری میت کو قبر میں تار دے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ۞ نے  
اسی طرح کھینچ کر قبر میں اتارا گیا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جہت قبہ معظم اور محترم ہے لہذا اسی طرف سے داخل کرنا مستحب ہوگا اور  
رسول اللہ ۞ کو قبر میں داخل کرنے کا مسئلہ تو اس مسئلہ میں روایت مضطرب ہیں کسی میں کچھ ہے اور کسی میں کچھ اس لئے یہ روایت  
قابل استدلال نہ ہوگی۔

## قبر میں رکھنے والا کوئی دعا پڑھے اور کیا عمل کرے

فإذا وضع في لحدّه يقول وأصحه بسم الله وعسى مئة رسول الله كذا قاله رسول الله ﷺ حين وضع أباده حامة في القبر ويوجه إلى القبلة بذلك أمر رسول الله ﷺ ويحل النعنه لوقوع الامن من لانتشار ويسوى للس عسى للحد لانه جعل علي قبره اليس ويسجى قبر المراه حتى يجعل اليس عسى للحد ولا يسجى قبر لرجل لان مبي حاليه السرو مبي حال الرجل عسى الاكشاف

ترجمہ میں جب میت کوں کی لحد میں رکھتے تو کہے بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ بن ابو جانیہ کو قبر میں رکھتے وقت رسول اللہ نے فرمایا کہ اگر میت کو قبر میں جانے سے پہلے اس کا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ اگر کفن کی گرہ کھول دے تو کفن کفن منتشر ہونے کا خوف سے اطمینان ہو چکا اور حد پر کچی بیٹھیں یا اگر مرئی جائیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر کچی بیٹھیں لگان گئیں تھیں اور عورت کی قبر پر پٹے سے پردہ نہ کیا جائے یہاں تک کہ کچی بیٹھیں لحد پر لگائی جائیں اور مرد کی قبر پر پردہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ عورتوں کا حال پردہ پر پٹنی ہے اور مرد کا حال کشف پر پٹنی ہے۔

تشریح مصنف نے فرمایا ہے کہ میت کو نہ میں اتارے وقت یہ دعا پڑھنی ہے۔ بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ اور ایک روایت میں بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ کے الفاظ مروی ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو جانیہ کی میت کو قبر میں اتارتے وقت رسول اکرم ﷺ نے بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ کے الفاظ فرمائے تھے۔ مسوما و رہہ نفع میں یہی مذکور ہے۔ صاحب کتاب نے بھی انہی حضرات کی تفسیر کی ہے حالانکہ یہ نہط ہے۔ کیونکہ ابو جانیہ نہط کی وفات رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد صدیق اکبر کی خلافت میں جنگ یمامہ کے موقع پر ہوئی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو التجا بن (عبداللہ) کو قبر میں اتارتے وقت یہ دعا پڑھنی تھی۔ اس کے علاوہ اس دعا کا ثبوت ابن عمر کی حدیث سے بھی ہوتا ہے۔ حدیث یہ ہے عس اس عمرو کان الیسی جب میت کو قبر میں داخل فرماتے تو بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ بن عمر سے مرئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب میت کو قبر میں داخل فرماتے تو بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ فرماتے۔ اور حاکم کی روایت میں یہ الفاظ مروی ہیں ادا وصعتم موتاکم فی قبورہم فتولوا بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ۔ سب سے پہلے مردوں کو قبر میں رکھتے تو بسم اللہ و عسی مئة رسول اللہ کہا کرو۔ (فتح القدیر) حد میں رکھ کر میت کو قبر میں اتار دیا جائے۔ حتیٰ کہ کچھ پہلو پر نہتہ کی طرف متوجہ کریں۔ دلیل یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے دوں کوں کا حکم دیا ہے۔ عسی میں یہ حدیث موجود ہے عس علی رسی اللہ بعدی عہ انہ قال مات رجل من بنی عبد المطلب فہن ﷺ یا عسی مستعمل بہ القبلة استنبالاً۔ حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ نبی عبد المطلب کا ایک آدمی مر گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے علیؓ کی قبر کی طرف متوجہ کر دو۔ فرمایا ہے کہ میت کو قبر میں رکھتے کے بعد اس کے کفن کی گرہ کھول دے۔ کیونکہ اب کفن کے منتشر ہونے کا خوف باقی نہیں رہا۔ اس کے بعد لحد پر کچی بیٹھیں لگان گئیں تھیں۔ چنانچہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ اس قبر لیسى للحد وصبھا عسہ الس مصاً و رفع قبرہ من الارض شراً یعنی حضور ﷺ لحد میں رکھے گئے اور ہم نے لحد پر کچی بیٹھیں نصب کیں اور آپ کی قبر مبارک ایک باشت کی مقد رزمین سے اوپر کی گئی۔

اور عورت کو کفن نہ کیا جائے۔ دلیل کی قبر پر پردہ کیا جائے۔ اتارے وقت ان سے حضرت علیؓ۔ حدیث کا جواب یہ پردہ ڈالوا دیتا ہے۔ ویکرہ الا۔ بالقصب۔ الضراب وید۔ ترجمہ اور پھر یہ کہ کچی میں ہے کہ کچی کو ہاں نما یا آنحضرت تشریح کر رہا ہے کہ کچی کو کچی میں اور جامع پھر قبر پر جانے کے کے قبروں کو لکھا اس

اور عورت کو لحد میں اتارتے وقت اس کی قبر پر پردہ کر یا جائے یہاں تک کہ خد کو کچی اینٹوں سے بند کر دیا جائے۔ اور مرد کی قبر پر پردہ نہ کیا جائے۔ دلیل یہ ہے کہ عورتوں کا حال ستر پر مٹی ہے اور مردوں کا حال کشف پر مٹی ہے۔ نیز حضرت فاطمہؓ کو قبر میں اتارتے وقت ان کی قبر پر پردہ کیا گیا تھا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مرد کی قبر پر بھی پردہ کیا جائے۔ ورنہ دلیل میں فرمایا کہ حضور ﷺ نے سعد بن معاذ کو قبر میں اتارتے وقت ان کی قبر پر پردہ کر لیا تھا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؓ کا ایک میت کے پاس سے گزر رہا کہ اس کی قبر پر پردہ ڈالا گیا ہے حضرت عیسیٰؑ نے اس کو ہٹا دیا۔ اور فرمایا کہ یہ مرد سے یعنی مردوں کے حال کی بنیاد کشف پر ہے نہ کہ ستر پر۔ ورنہ امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ سعد بن معاذ کا کفن اتنا چھوٹا تھا کہ اس کا بدن چھپ نہ سکا بلکہ بدن کا کچھ حصہ کھلا رہا تو حضور ﷺ نے ان کی قبر پر پردہ ڈالوا دیا تاکہ کوئی شخص ان کے کسی عضو پر مطلع نہ ہو سکے۔

### قبر میں پکی اینٹیں لگانے کا حکم

و یکرہ الاحمر والحشب لانہما الاحکام الباء والقبر موضع البلی ثم بالاحمر اثر النار فیکرہ تفاؤلاً ولا باس بالفصص و فی الجامع الصغیر ویستحب اللس والقصب لانہ ﷺ جعل عینی قبرہ طن من قصب ثم یہال التراب ویسئم القبر ولا یسطح ای لا یربع لانہ ﷺ بھی عن تربیع القبور ومن شاهد قبرہ احمر انہ مسم

ترجمہ اور پکی اینٹیں اور لکڑی لگانا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں مہرّت کی مضبوطی کے لئے ہیں۔ اور قبر لگانے کی جگہ ہے۔ پھر یہ کہ پکی اینٹ میں آگ کا اثر ہے اس لئے بدنامی کے طور پر بھی مکروہ ہوگا اور بانس کے استعمال میں کچھ مضرت نہیں ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ کچی اینٹ اور بانس کا استعمال مستحب ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کی قبر پر بانس کا ایک گٹھا استعمال ہوا۔ پھر مٹی ڈالی جائے اور قبر کو بان نما بنایا جائے اور سطح نہ بنائی جائے۔ یعنی چوکور نہ ہو۔ کیونکہ حضور ﷺ نے قبروں کو چوکور بنانے سے منع فرمایا ہے اور جس نے آنحضرت ﷺ کی قبر کو دیکھا اس نے خبر دی کہ وہ مسمم (کوہان نما) ہے۔

تشریح قبر میں پکی اینٹیں اور لکڑی لگانا مکروہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ یہ دونوں چیزیں مہرّت کو مضبوط کرنے کے لئے ہوتی ہیں اور قبر گل کر برباد ہونے کی جگہ ہے پس کسی جگہ میں وہ چیز صرف کرنا جو اینٹیں یا بوا سرف مکروہ ہے۔ پکی اینٹ لگانے میں وجہ کراہت یہ بھی ہے کہ پکی اینٹ میں آگ کا اثر ہے ہذا تفاؤلاً مکروہ ہے گویا اس کا اثرت کا گھر آگ کی معونت سے تیار ہوا۔ نہ گل اور بانس کے استعمال میں کوئی مضرت نہیں ہے۔ جامع صغیر میں ہے کہ کچی اینٹ اور بانس کا لگانا مستحب ہے۔ قدوریؒ کی عبارت استحباب پرالاست نہیں کرتی۔ ورنہ جامع صغیر کی عبارت ان دونوں چیزوں کے استحباب پر دلالت کرتی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر نہ گل کا ایک گٹھا لگایا گیا تھا۔ پھر قبر پر مٹی ڈالی جائے اور قبر کو بان نما بنایا جائے۔ یعنی زمین سے ایک باشت یا کچھ زائد اونچی بنایا جائے۔ قبر کو سطح یعنی چوکور نہ بنایا جائے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مسنون قبر کا مربع یعنی چوکور ہونا ہے نہ کہ مسمم یعنی کوہان نما۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیمؑ کی وفات ہوئی تو حضور ﷺ نے ان کی قبر کو چوکور سطح بنائی نہ کہ مسمم۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے قبروں کو چوکور بنانے سے منع فرمایا ہے۔ ابراہیمؑ نخعی کہتے ہیں کہ جس آدمی نے رسول اکرم ﷺ کی قبر کو دیکھا اور شیخینؒ یعنی ابو بکر اور عمرؓ کی قبر کو دیکھا اس نے مجھے بتایا کہ ان حضرات کی قبریں مسمم یعنی کوہان نما ہیں اور امام شافعیؒ کی بیان کردہ دلیل کا جواب یہ ہے کہ ابراہیم بن محمدؒ کی قبر کو



تو مستطع بنائی گئی لیکن پھر اس کو مستم رو دیا گیا تھا۔ بسوڑ اور محیط میں یہی مذکور ہے۔ دلائل اہم۔ جمیل احمد عفی عنہ۔

## باب الشہید

ترجمہ۔۔۔ (یہ) باب شہید کے بیان میں ہے

تشریح۔ مقتول کے بارے میں اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ وہ میت با جسد ہے یعنی اس کی موت وقت پر آئی ہے وقت سے پہلے واقع نہیں ہوئی۔ یہی بات کہ مقتول جب میت با جسد ہے تو پھر قاتل پر قصص یا دیت کیوں واجب ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قاتل نے چونکہ سبب قتل اختیار کرنے کی وجہ سے نظام عام کو خراب کیا ہے اس لئے نظام عام کو برقرار رکھنے کے لئے قاتل کے لئے یہ سزا تجویز کی گئی ہے۔

شہید کے احکام طہد باب میں اس لئے ذکر کئے گئے ہیں کہ شہید کی موت دوسری اموات سے ہزارہا درجہ افضل ہے۔ حتیٰ کہ شہید فی سبیل اللہ کو مردہ تک کہنے سے منع کیا گیا ہے چنانچہ رشاد باری ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أحياءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ۔ جنازے بعد شہید کا ذکر خاص بعد العام کے قبیلہ سے ہے جیسے قرآن پاک میں مد نگہ کے بعد جبریل اور میکائیل کا ذکر خاص طور پر آیا جاتا ہے۔ مثلاً فرماں باری تعالیٰ ہے مَن كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَاللَّهُ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ۔

شہید کا نام شہید اس لئے ہے کہ مد نگہ تکریم اور تعظیم کی خاطر اس کی موت کی شہادت دیتے ہیں۔ پس یہ مشہود کے معنی میں ہوگا۔ جیسے فعل مفعول کے معنی میں آتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مقتول فی سبیل اللہ چونکہ مشہود لہ بالحقہ ہے حتیٰ اسکے جنتی ہونے کا وعدہ ہے۔ اس لئے اس کو شہید کہا گیا ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ مقتول فی سبیل اللہ چونکہ زندہ ہے درخند کے پاس موجود ہے اس لئے اس کو شہید کہا گیا ہے۔ کیونکہ شہید کے معنی بھی موجود اور حاضر کے ہیں۔ فقہاء کی اصطلاح میں شہید وہ ہے جس کو شرکین نے قتل کر ڈالا یا معرکہ جنت میں یزایا ہو گیا اور اس کے بدن پر قتل کا اثر ہے یا اس کو مسدودوں نے علماً قتل کیا اور اس کے قتل کی وجہ سے دیت واجب نہیں ہوئی۔ شہادت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ احکام آخرت میں شہید سے اگرچہ دنیاوی احکام میں اس کو غسل وغیرہ دیا جائے۔ دوم یہ کہ دنیاوی سزا دونوں میں شہید ہے۔ حتیٰ کہ اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

## شہید کی تعریف

الشہید من قتله المشرکون او وجد فی المعركة وبه اثر او قتله المسلمون ظلما ولم يحب يقتله ذیہ فکف ویبصر علیہ ولا یعسل لایہ فی معنی شہداء احد و قال صلی اللہ علیہ وسلم قبیہم زملوہم بکلوہم مہم و دما نہم ولا تعسوا ہم فکل من قتل بالحديد ظلما وهو حاضر بالغ ولم يحب به عوض مالی فهو فی معادہ فیحق بہم والمراد بالآثر الحراحة لانها دلالة القتل وكذا حروح الدم من موضع غیر معناد كالعين و بخواہ والشافعی یحالف فی الصلوة ویقول السیف محاء للذنوب فاغنی عن الشفعة ونحن نقول الصلوة عنی المیت لاظهار کرامتہ والشہید اولی بہا والطاهر عن الذنوب لا یتستغی عن الدعاء کالشی والتبی

ترجمہ شہید وہ ہے جس کو مشرکین نے قتل کیا یا معرکہ میں مدور نہ کیا اس پر اثر ہے یا اس کو مسلمانوں نے قتل کیا خلعاً وراس قتل کی وجہ سے دیت واجب نہ ہوتی ہو تو اس کو غسل دیا جائے اور اس پر نماز پڑھی جائے وراس کو غسل نہ دیا جائے۔ کیونکہ ایسا مقتول شہداء احد کے معنی میں ہے۔ اور حضور ﷺ نے شہداء حد کے بارے میں فرمایا ہے کہ ال کو لپیٹ دو ان کے زخموں اور خونوں کے ساتھ اور ان کو غسل مت دے۔ پس جو شخص قتل کیا گیا وہاں دار آگ سے ظلمہ وریہ پاک وریا بخ ہو اور اس قتل کی وجہ سے عوف، جان جی و جب نہ ہو ہو تو وہ بھی شہداء حد کے معنی میں ہے تو نہیں۔ ساتھ حق کیا جائے گا۔ اور اثر سے مراد زخم ہے کیونکہ زخم دلیل قتل ہے اور اسی طرح عادت کے خلاف جگہ کے خون نہ ہونے کی وجہ سے مستغنی کر دیا اور کہتے ہیں کہ میت پر نماز پڑھنا اس کی کراہت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور شہید اس کا زیادہ حق ہے اور جو کوئی گناہوں سے پاک ہو وہ اس سے مستغنی نہیں ہو جاتا جیسے نبی اور پچھ۔

شرح صاحب قدوری نے کہا ہے کہ شہید کی چند صورتیں ہیں۔

۱۔ کسی مسلمان کو مشرکین نے قتل کر دیا خواہ کسی آیت یا سزائی وغیرہ سے

۲۔ کوئی مسلمان میدان جنگ میں اس حال میں پایا گیا کہ اس کے بدن پر زخم وغیرہ کا اثر ہے۔

۳۔ کسی مسلمان کو مسلمانوں نے ظلماً قتل کیا وراس قتل کی وجہ سے دیت واجب نہ ہوتی ہو۔ ان تینوں صورتوں میں حکم یہ ہے کہ بالاتفاق غسل دیا جائے اور جب شہداء حد کے معنی میں ہو تو اس کو بالاتفاق غسل نہ دیا جائے، بہتہ نماز میں ختاف ہے۔ چنانچہ ہمارے روایک شہیدوں کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور امام شافعی کے نزدیک نہیں پڑھی جائے گی۔ شہید کو غسل تو اس لئے دیا جائے گا کہ غسل دینا جو آدم کے مردوں میں سنت ہے۔ پس اگر شہید کے بدن پر کپڑے ہوں تو ان کو اتارنا نہ جائے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے رملوہم بکلوہم و دعافہم اور ایک روایت میں سے مٹاہم یعنی ان کو لپیٹ دو ان کے زخموں ان کے خونوں، ورنہ کپڑوں کے ساتھ، شہید کے بدن پر، رٹولی، موزہ و رتھیں وغیرہ ہوں تو ان کو اتار دیا جائے، اس لئے کہ یہ چیزیں کفن کی جنس سے خارج نہیں ہوتیں۔ ہاں اگر کفن کے کپڑوں میں کمی ہو تو ان کا اضافہ کر دیا جائے اور شہیدوں کو غسل نہ دینا اس لئے ہے کہ شہید، شہداء احد کے حکم میں ہوتا ہے۔ و شہداء حد کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے ولا تعسلوہم ان کو غسل مت دو، ایک حدیث میں ہے کہ اللہ کے راستے میں اگر کوئی زخم لگ گیا تو کل قیامت کے دن اللہ کے حضور میں، اس حال میں پیش کیا جائے گا کہ اس کا رنگ تو خون جیسا ہو گا مگر خوشبو مشک جیسی ہوگی۔

صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ جس شخص کو کہ دھار سے ظلماً قتل کیا گیا ہو وروہ پاک اور بالغ ہو اور اس قتل کی وجہ سے عوف، جان جی و جب نہ ہو ہو تو وہ بھی شہداء حد کے معنی میں ہے۔ ہذا اس کو بھی شہداء حد کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔

شہید کی نماز میں ہمارا اور امام شافعی کا ختاف ہے، چنانچہ ہمارے نزدیک شہید کی نماز جنازہ بھی فرض علی الکفایہ ہے اور امام شافعی شہید کی نماز کے قائل نہیں ہیں، امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ نماز جنازہ درحقیقت میت کے لئے سفارش اور دعا ہے اور تمکوار جو شہید پر پڑی ہے وہ اس کے گناہوں کو مٹا دیتی ہے پس جب تو نے شہید کے گناہوں کو مٹا دیا تو اس کے لئے سفارش و دعا کی کوئی ضرورت

نہیں رہی۔ اس نے کہا گیا کہ شہید پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ میت پر نماز جنازہ فقط دھاکے طور پر نہیں ہے۔ بلکہ دعا کے عدوہ میت کی تکریم و تعظیم کا ظاہر کرنا بھی ہوتا ہے اور شہید تکریم کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔ اس نے دیگر موتی کی طرح شہید کی بھی نماز پڑھی جائے گی اور امام شافعی کا یہ کہنا کہ جو شخص گنہگار ہو وہ دعا سے مستغنی ہوتا ہے غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے زیادہ پاک کون ہوگا اور ناباغہ بچہ بھی گنہگار ہوں سے پاک ہوتا ہے۔ اس کے باوجود دونوں پر نماز پڑھنا فرض ہے۔ پس جب نبی اور عیسیٰ پر نماز پڑھنا فرض ہے تو شہید پر بھی نماز پڑھنا فرض ہوگا۔

حریوں، باغیوں اور ڈاکوؤں کے ہاتھوں قتل ہونے والے کا حکم

ومن قتله اهل الحرب او اهل البغى او قطاع الطريق فباى شىء قتلوه لم يعسل لان شهداء احد ما كان كذبهم قتل السيف والسلاح

ترجمہ اور جس کو حریوں نے قتل کیا ہو یا باغیوں نے یا ڈاکوؤں نے کسی بھی چیز سے قتل کیا ہو اس کو غسل نہ دیا جائے کیونکہ شہداء احد سب کے سب تلوار ہتھیار ہی سے قتل نہیں کئے گئے تھے۔

تشریح مسئلہ اگر کسی مسلمان کو دار الحرب کے کافروں نے قتل کر دیا یا دار الاسلام کے باغیوں نے قتل کیا یا ڈاکوؤں نے قتل کیا کسی بھی چیز سے قتل کیا ہو مقتول شہید کہلے گا اور اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ شہداء احد سب کے سب تلوار و ہتھیار سے مقتول نہ تھے۔ بلکہ بعض کو ان کے سر میں پتھر مار کر ہلاک کیا گیا تھا اور بعض کو ڈنڈے سے ہدک کیا گیا تھا۔ پس یہ معصوم ہوا کہ شہید ہونے کے سے وہ بے گناہ سے مقتول ہونا شرط نہیں ہے۔ لیکن یہ اعتراف اپنی جگہ ہے کہ اہل اسلام میں سے ڈاکو یا باغی کا مقتول شہداء احد کے معنی میں نہیں ہے۔ ہذا ان کے ہاتھوں مقتول مسلمان کو شہید نہ کہنا چاہئے۔ جواب ہم کو جس طرح حریوں سے قتال کا امر کیا گیا ہے۔ اسی طرح باغیوں سے بھی قتال کا حکم کیا گیا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے **فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوْا حَتَّى تَبْغُوْا إِلَيْهِمْ** یعنی جو جہالت بخاوت کرے اس سے قتال کر دیا تاکہ اللہ کے امر کی طرف رجوع کرے۔ پس جو شخص باغی کے ہاتھوں قتل ہوا اس نے بھی اللہ کی خوشنودی کے لئے اپنی جان دیدے، پس کفار کے ساتھ جنگ کرتے ہوئے مارا جانا اور باغیوں کے ہاتھوں مقتول ہونا دونوں برابر ہیں۔ اسی طرح ڈاکوؤں کے ہاتھوں سے مقتول ہونا بھی اللہ کی خوشنودی کے لئے جان دینا ہے اس لئے کہ ڈاکوؤں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ** اللہ تعالیٰ نے ڈاکوؤں کو اللہ اور رسول ﷺ کے ساتھ محاربہ کرنے والا فرمایا ہے۔ اب جو ڈاکوؤں کے ساتھ محاربہ کرے گا اور ان کے ہاتھوں مقتول ہوگا تو گویا اس نے اللہ اور رسول کی طرف سے جنگ کی اور مارا گیا اور جو شخص اللہ اور رسول ﷺ کی طرف سے ان کو راضی کرنے کے لئے جنگ کرے گا و قتل ہو جائے گا تو وہ بھی محاربہ کفار میں مقتول کے مانند ہے، اور جو مسلمان محاربہ کفار میں مقتول ہو گیا وہ بلاشبہ شہید ہے۔ ہذا باغیوں و ڈاکوؤں کے ہاتھوں سے مقتول بھی اس کے مانند شہید ہوگا۔

جنہی شہید کو غسل دینے کا حکم، اقوال فقہاء

واذا استشهد الجنب عمل عند ابی حنیفہ وقال لا یعسل لان ما وحب الی الحسابه سقط بالموت والتانی لم

یحب للشہید ولا یبی حیفة ان الشہادة عرفت مائة عبر رافعة فلا ترفع الجبة وقد صح ان حنطلة لما  
استشهد جب غسله الممنكة وعنى هذا الحلاف الصبی لهما ان الصبی احق بهذه الکرامة وله ان السیف کفی عن  
الصحيح من لرواية وعنى هذا الحلاف الصبی لهما ان الصبی فلم یکن فی معنایهم  
الغسل فی حق شہداء احد بوصف کونه طهارة ولا ذنب عن الصبی فلم یکن فی معنایهم

ترجمہ اور اگر حالت جنابت میں شہید ہوا تو امام بہ حنیفہ کے نزدیک اس کو غسل دیا جائے گا اور صاحبین نے کہا کہ اس کو غسل نہیں  
دیا جائے گا۔ کیونکہ جو غسل جنابت کی وجہ سے واجب ہو وہ موت سے ساقط ہو گیا۔ ورنہ دوسرا غسل شہادت کی وجہ سے واجب نہیں  
ہے۔ اور ابو حنیفہ کا دلیل یہ ہے کہ شہادت تو اس طرح پہچانی گئی کہ وہ غسل میت کے واجب ہونے سے مانع ہے نہ کہ غسل واجب کو  
منع دے والی۔ پس وہ جنابت کو دور کرے گی۔ اور یہ صحیح ہے کہ خطہ جب جنابت کی حالت میں شہید ہوئے تو ان کو ملائکہ نے  
غسل دیا تھا اور اسی اختلاف پر جنس والی اور نجس والی عورت ہے۔ جب وہ پاک ہو جائے اور یہ نجس انتقطاع سے پہلے ہے صحیح روایت  
کے مطابق اور اسی اختلاف پر بچہ ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ بچہ اس کرامت کا زیادہ مستحق ہے ورنہ حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شہداء  
احد سے حق میں غسل سے کموار کافی ہو گئی اس وصف کے ساتھ کہ کموار نہ ہوں سے پاک کرتے والی ہے اور بچہ پر کوئی گناہ نہیں ہے تو  
بچہ شہداء احد کے معنی میں نہ ہوا۔

تشریح مسئلہ جنسی مسلمان اگر شہید ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو غسل دیا جائے یہی امام احمد کا قول ہے اور صاحبین کے  
نزدیک غسل نہ دیا جائے۔ اسی کے قائل امام شافعی ہیں۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جو غسل جنابت کی وجہ سے واجب ہوا تھا وہ موت سے  
ساقط ہو گیا کیونکہ موت کی وجہ سے وہ غسل جنابت کا مکلف ہونے سے نکل گیا ہے اور دوسرا غسل یعنی غسل میت شہادت کی وجہ سے واجب  
نہیں ہوا کیونکہ شہادت وجوب غسل سے مانع ہے اس لئے کہ شہداء کے بارے میں حضور ﷺ نے فرمایا ہے رملوہم بکلمہم ولا  
تغسلوہم حدیث میں اس کی کوئی تفصیل نہیں کہ شہید جنسی ہو یا غیر جنسی سو۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شہادت، غسل میت واجب ہونے سے مانع تو ہے لیکن اگر پیسے سے غسل واجب ہو تو اس کو رفع کرنے  
والی نہیں ہے۔ چنانچہ شہید کے پیرے پر اگر نجاست لگی ہو تو اس کو دھونا ضروری ہے۔ لیکن اس کے بدن کے خون کو دھونا ضروری نہیں  
ہے۔ پس شہادت چونکہ مانع نہیں ہے اس لئے شہادت جنابت کو بھی دور نہ کرے گی۔ اور جب جنابت کو دور نہیں کیا تو جنسی شہید کو غسل  
جنابت دینا واجب ہو گا۔ اس کی تائید اس واقعہ سے بھی دہوتی ہے کہ حضرت خطہ جب شہید ہو گئے تو فرشتوں نے ان کو غسل دیا  
تھا۔ حضور ﷺ نے ان کے گھروالوں سے دریافت فرمایا کہ خطہ کس حال میں تھے ان کی بیوی نے کہا کہ مجھ سے جماع کیا تھا جب جنگ  
کا اعلان سنا تو بغیر غسل کے شریک جنگ ہو کر شہید ہو گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہی سبب ہے۔ یہ اعتراض کیا جائے کہ بندوں کا غسل  
دینا واجب ہے نہ کہ ملائکہ کا۔ پس اگر شہید جنسی کو غسل دینا واجب ہوتا تو حضور ﷺ خطہ کو دوبارہ غسل دینے کا حکم فرماتے۔ جواب واجب  
تو فقط غسل دینا ہے۔ غسل دینے والا کوئی بھی ہو چنانچہ آپ ﷺ خطہ فرمائیں کہ جب ملائکہ نے آدم کو غسل دیا تو واجب ادا ہو گیا۔ اور آدم  
سے آدم کے غسل کا اعادہ نہیں کیا۔ اگر ملائکہ کا دیا ہوا غسل ناکافی ہوتا تو اولاً آدم، آدم کے غسل کا اعادہ کرتی اور رسول اکرم ﷺ حضرت  
خطہ کے غسل کا اعادہ فرماتے۔

یہی مختلف حالتوں میں ہے۔ یعنی برتیش یا غاس کا خون منقطع ہو کر پاک ہوا اور ابھی غسل نہیں کیا اس حالت میں شہید ہوئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل دیا جائے گا کیونکہ امام صاحب کے نزدیک شہادت مانع وجوب غسل ہے بالغ غسل نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک غسل نہ دیا جائے کیونکہ دل تو موت کے بعد سے ساقیا ہو گیا۔ ان شہادت کی وجہ سے واجب نہیں ہے اور یہ روایت کے مطابق اگر خون بند ہونے سے پہلے شہید ہوئے تو امام صاحب کے نزدیک اس غسل نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ خون منقطع ہونے سے پہلے اس پر غسل واجب ہی نہیں۔ اور دوسری روایت کے مطابق غسل دیا جائے گا۔ یہی صحیح روایت ہے۔ کیونکہ موت کے بعد سے انقطاع حاصل ہو گیا اور دم سائل انتفاع کے وقت غسل کو واجب کرتا ہے اور بچہ شہید کر دیا گیا تو امام صاحب کے نزدیک اس کو غسل دیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک غسل نہ دیا جائے۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ شہید سے غسل کا ساقط ہونا اس لئے ہے تاکہ اس کی مظلومیت کا اثر باقی رہے۔ یہی شہید کو غسل نہ دینے کے کرام کے پیش نظر ہے اور بچہ کی مظلومیت زیادہ ہے لہذا بچہ اس کرامت کا زیادہ مستحق ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شہد واحد کے حق میں میں تو غسل ہے کافی ہوئی۔ کیونکہ توارگنہوں سے پاک کر دینا ہے۔ شہد واحد کا غسل اس کے نہیں دیا گیا کہ توارگنہوں نے ان کو نہ ہوں سے پاک کر دیا ہے اور چونکہ بچہ پر کوئی گناہ نہیں ہے اس لئے بچہ شہد واحد کے معنی میں نہ ہوگا۔ اور جب شہد واحد کے معنی میں نہ ہو تو شہد واحد کی طرف بچہ سے غسل بھی ساقط نہ ہوگا بلکہ بچہ کو غسل دیا جائے گا۔

شہید سے خون نہ پونچھا جائے اور نہ کپڑے اتارے جائیں، زائد اشیاء اتار لی جائیں

ولا یعسل الشهيد دمه ولا یسرع عہ ثیابه لما رویا ویسرع عہ الفرو والحشو والسلاح والحدف لا یطالیس من حشر الکف ویریدون و ینقصون ما شافوا اتماما للکفن

ترجمہ۔ اور شہید سے اس کا خون نہ دھویا جائے اور نہ اس سے اس کا کپڑا اتارے جائیں اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی ہے اور شہید سے جدا کر دی جائے پوسٹین، روئی وغیرہ سے بھراؤ کی چیز ہتھیار اور موزے کیونکہ یہ چیزیں کفن کی جنس سے نہیں ہیں اور کفن سنت پور کرنے کے لئے جو چاہیں گھنٹیں اور بڑھائیں۔

تشریح۔ شہید کے بدن پر گر چڑے کا کوئی لباس، پوسٹین وغیرہ یا روئی سے بھراؤ کی کوئی چیز ہو یا ہتھیار اور موزہ ہو تو ان کا اتار دیا جائے۔ یہ امام حنفی کا مذہب ہے۔ امام شافعی نے کہا ہے کہ شہید کے بدن سے کوئی چیز نہ اتاری جائے۔ امام شافعی کی دلیل حضور ﷺ کا قول و ملوہم انہ۔ یعنی شہداء کو ان کے کپڑوں میں لپیٹ دو۔ اس میں کوئی تفصیل نہیں ہے کہ کس کپڑے میں پیٹا جائے اور کس کو اتار دیا جائے۔ اس لئے حدیث کے طلاق کا مقتضی یہ ہے کہ کوئی کپڑا شہید کے بدن سے نہ اتارا جائے۔ امام شافعی کی دلیل حدیث بن عباس ہے قال امر رسول اللہ ﷺ بقتل احد ان یسرع عنہم الحدید والحلود و ان یدھوا بدمانہم و ثیابہم۔ یعنی رسول اللہ ﷺ نے مقتولین احد کے رے میں حکم دیا کہ ان سے لوہا اور پوسٹین کو جدا کر دو۔ ورنہ کے ثنوں اور کپڑوں میں دفن کر دو۔ بظاہر یہ ہے کہ مذکورہ دونوں حدیثیں متعارض ہیں۔ اس لئے ہم ان دونوں کو چھوڑ کر قیاس کی طرف رجوع کریں گے۔ ورنہ قیاس یہ ہے کہ پوسٹین وغیرہ کو اتار دیا جائے۔ کیونکہ یہ چیزیں کفن کی جنس سے نہیں۔

شہید نے بدن یا اعضاء مسنون سے کچھ نہ توں میں شہداء کے اعضاء مسنون کر دیا جائے اور اگر اعضاء مسنون سے نہ پڑے ہوں تو ہم کر کے اعضاء مسنون نہ پڑے۔

### ارشادت کی تعریف

ومن رشت حسن زہر من صر حنفی حکم لشہادة لمن مرق الحيرة لان بدلك يحصف اثر الظلم فله  
يكس في معسى شهيد - حذر ولا ريشات ان يركن او يسرب و ينام او يداوى او يقبل من المتعركه لانهما  
يعرض مرق في حيفا وشهداء احد عاتق عضائهم يكائن من رعيهم شبه يقسو حرقا من نقصان الشهادة الا  
اذا حصل من مصرعه كذا لشدة الحيول لانهما من تصد من لراحة و يواؤه فسطاط او حيمة كان مرتثا لما  
لا ر بقى حيا حتى مضى وقف صلوة وهو يعين غير عرفت لان نك لصورة صارت دبا في دمه وهو  
من حكام لاحياء وقل زهدا مروى عن سى يوسف ولز وصى شى من موز الاخيرة كان ارتثا عند اسي  
يوسف لانهم ارتثاق و عسى محسب لا يكون لانه من احكام الاموات

ترجمہ اور جو شخص رشتہ پائے اس شخص کا یہ ہے کہ وہ یہاں تک کہ شہادت میں پڑنا ہو گیا منافع زندگی حاصل ہونے کی وجہ  
سے۔ کیونکہ اس کی وجہ سے حکم کا ثمرہ کا موجب ہے۔ گاہ میں وہ تندرست ہے کہ میں نہ رہا۔ در رشتہ یہ ہے کہ کھائے یا پئے یا سوئے یا اس  
کی دوا کی جائے یا حرکت سے متسلل نہ رہا جائے۔ اس کے لئے کہ زندگی کے کچھ منافع حاصل کر لیں اور شہداء و احد تو پیا سے مر گئے  
تو نکلے پانی کا پیو۔ ان پر تمہیں چارہ تھا لیکن انہوں نے تمہیں شہادت کی وجہ سے اس کو قبول نہ کیا مگر جب قتل سے اس سے ٹھا  
اے کہ اس کو گھوڑے نہ وندڈ میں اس کے لئے کہ اس نے راحت سے کچھ حاصل نہ کیا اور اگر اس کو بڑے یا چھوٹے خیمہ میں جگہ ملی تو اس  
نے رشتہ پائے۔ اس میں کی وجہ سے جو ہماریوں کی اور ہمارے وقت گذرنے تک زندہ رہا حالانکہ سمجھتے تو وہ بھی رشتہ  
حاصل کرتے ہوتے۔ کیونکہ یہ نماز اس کے فرض میں دین ہوئی اور یہ زندوں کے حکام میں سے ہے۔ معصی نے کہا کہ یہ مام ابو یوسف  
سے مروی ہے اور انہوں نے اس سے کہیں کی وسعت نہ ہو۔ غرض کہ رشتہ پائے یہی رشتہ ہوگا۔ کیونکہ یہ بھی رشتہ ہے۔ اور  
اگر ہم کہہ کر دیکھیں یہ رشتہ پائے یہ ہوگا کہ یہ مردوں کے حکام میں سے ہے۔

تشریح رشتہ کے معنی میں یہ پائے جائے۔ رشتہ پائے یہ ہے کہ وہ رشتہ میں ہے۔ صورت مسند یہ ہے کہ مقتول فی سبیل اللہ نے گرزخم  
کھائے کہ جہاد میں سے پہلے کچھ منافع زندگی حاصل کر لیا کہ یہ شہید پڑنا ہو گیا۔ اور چونکہ منافع زندگی حاصل  
کرنے کی وجہ سے ظلمہ ہوا تو یہ ہے کہ اس سے شہداء کے معنی میں نہ رہا۔ اور جب شہداء و احد کے معنی میں نہ رہا تو اس کو غسل دیا  
جائے گا۔ کیونکہ غسل کا ساقط ہونا اس شہید کے حق میں ہے جو شہداء و احد کے معنی میں ہے۔

صاحب قدوری کہتے ہیں کہ رشتہ یہ ہے کہ مقتول فی سبیل اللہ سے پہلے کچھ کھائے یا کچھ پی لے۔ یا سو جائے یا اس کا بدن  
موجو نہ رہا۔ معرکہ جنگ سے بغیر رشتہ پائے۔ یہ وہ ہے کہ زندگی کے کچھ منافع حاصل کر لے۔ حالانکہ شہداء و احد کا  
حق یہ تھا کہ یانی نہ پیش کیا جائے۔ ہر نماز نے نقصان نہ تھا۔ وفات قبول نہ کیا اور پونگی تڑپ تڑپ کر جان دے دی۔  
ہاں اگر کسی شہید کو قتل سے اس نے نقصان کیا یا کہ قتل میں اس کو ہونڈ نہ وندڈا۔ تو یہ رشتہ نہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے کوئی راحت

حاصل نہیں کی ہے اور اگر اس کو بڑے یا چھوٹے خیمہ میں پناہ دی تو ہارثاٹ پانے والے شمار ہوگا۔ اور اگر شہید ایک نماز کے وقت گزرنے تک زندہ رہا اور اس حال میں زندہ رہا کہ اسکے ہوش و حواس باقی ہیں تو یہ بھی ہارثاٹ پانے والا ہوگا۔ کیونکہ یہ نماز اس کے ذمہ میں دین کی اور نماز کسی کے ذمہ میں دین ہونا دنیا کے احکام میں سے ہے۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ یہ امام ابو یوسف کی روایت ہے اور اگر متوفی فی سبیل اللہ نے امر سخت میں سے کسی چیز کی وصیت کی تو امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی ہارثاٹ ہے کیونکہ یہ حصول ثواب کی رحمت ہے اور امام محمد کے نزدیک یہ ہارثاٹ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ مردوں کے احکام میں سے ہے۔

### شہر میں پائے جانے والے مقتول کے غسل کا حکم

ومن وجد قبلاً فی المصر غسل لانی الواجب فیہ القسامة والدية فحفف اثر الظلم الا اذا علم انه قص بسبب دية ظلم لانی الواجب فیہ القصاص وهو عفوية والقاتل لا يتخلص عنها طاهر اماً فی الدنيا واما فی العقی و عبدابی یوسف و محمد ما لا یلبث کالسيف و يعرف الحایات ان شاء الله تعالى

ترجمہ اور جو شخص شہر کے اندر مقتول پایا گیا اس کو غسل دیا جائے کیونکہ اس قتل میں واجب قسامت اور دیت ہے۔ اس سے ظلم کا اثر ہٹا پڑے۔ مگر جب یہ معلوم ہو کہ یہ دھاردار ہے تو اس سے ظلم قتل کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ اس میں قصاص واجب ہے اور وہ عقوبت ہے اور قاتل بخلاف اس سے چھٹکارا نہ پاسکے گا تو دنیا میں یہ آخرت میں۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک جو چیز دیر نہیں کرتی، وہ تلواریں اور یہ مسئلہ باب اجتہاد میں انشاء اللہ معلوم ہوگا۔

تشریح مسئلہ۔ اگر کوئی مقتول شہر کے اندر پایا گیا اور اس کا قاتل معلوم نہیں تو اس کو غسل دیا جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں اہل محلہ پر دیت واجب ہوگی اور اس دیت کا نفع میت کو پہنچے گا۔ چنانچہ مقتول اگر دیون ہو تو اس سے اس کا ذین داکیا جائے گا۔ بہر حال جب دیت کا نفع مقتول کو حاصل ہوا تو اس پر سے ظلم کا اثر ہٹا پڑ گیا۔ اور جب یہ مقتول کامل مظلوم نہ ہو تو شہداء احد کے معنی میں بھی نہیں ہوگا۔ اور شہدء احد کی صرح اس سے غسل ساقط نہ ہوگا۔ ہاں اگر یہ معلوم ہے کہ دھاردار آندہ سے مقتول ہوا اور اس کا قاتل بھی معلوم ہے تو اس کو غسل نہ دیا جائے۔ کیونکہ اس صورت میں قصاص واجب ہے۔ اور قصاص عقوبت ہے نہ کہ عوض اور جب قصاص عقوبت ہے عوض نہیں ہے تو ظلم کا اثر بھی ہٹا نہ ہوگا بلکہ مقتول کامل مظلوم ہوگا۔ اور جب مکمل مظلوم ہے تو شہداء احد کے معنی میں ہونے کی وجہ سے اس کو غسل بھی نہ دیا جائے گا۔ ورنہ قاتل تو وہ بچ نہیں سکے گا۔ اس لئے کہ اگر قاتل پر قابو پایا گیا تو دنیا ہی میں اس سزا کو بھگتے گا۔ اور اگر قابو نہ ہو تو آخرت میں بھگتے گا۔ حاصل یہ کہ اگر قاتل کی وجہ سے قاتل یا اسیاء قاتل یا اس کے عاقدہ پر دیت جب ہوئی تو مقتول دنیا میں شہید نہیں ہوگا۔ مامردوں کی طرح اس کو بھی غسل دیا جائے گا اور اگر قاتل کی وجہ سے قصاص واجب ہو تو مقتول شہید ہوگا اور اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

اس جگہ ایک سوال ہو سکتا ہے وہ یہ کہ جس کے قتل کی وجہ سے قصاص واجب ہوا ہے وہ شخص شہداء احد کے معنی میں نہیں ہے۔ کیونکہ شہداء احد کے قتل کی وجہ سے کوئی چیز واجب نہیں ہوئی تھی اور جو شخص شہداء احد کے معنی میں نہ ہو اس کو غسل دیا جاتا ہے۔ ہذا اس کو بھی غسل دیا جائے گا۔ چنانچہ جس کے قتل کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا ہے۔ جواب قصاص کا فائدہ اولیاء مقتول اور جمدانہوں کو پہنچتا ہے۔ مقتول کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا۔ پس جس طرح شہداء احد کو کوئی نفع حاصل نہیں ہو۔ اسی طرح اس کو بھی کوئی نفع حاصل نہیں ہوگا۔

برخلاف دیت کے کہ نیک دیت کا نفع مقتول کو پہنچتا ہے حتیٰ کہ اس دیت سے اس کا قرض ادا یا جائے گا اور مروصیت کی ہو تو اس کا مال یا جانے گا۔

صاحبین نے کہا ہے کہ جو چیز قتل میں دیر نہیں لگاتی وہ بھی تلوار کے مانند ہے یعنی گھر میں کوئی مقتول پایا گیا اور اس کا قاتل بھی معصوم سے اور یہ بھی معصوم ہے کہ آ۔ دھار دار کے علاوہ کسی بھاری پتھر یا ٹھڈ وغیرہ سے مارا گیا ہے تو صاحبین کے نزدیک قاتل پر قصاص بھی واجب ہوگا اور چونکہ ظلماً مقتول، اس لئے شہید ہونے کی وجہ سے غسل بھی نہیں دیا جائے گا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک آ۔ دھار دار کے علاوہ کسی بھاری چیز سے قتل کی صورت میں قاتل پر قصاص واجب نہ ہوگا۔ حاصل یہ کہ وجوب قصاص کے لئے امام صاحب کے نزدیک آ۔ دھار دار سے قتل کرنا شرط ہے اور صاحبین کے نزدیک شرط نہیں ہے۔ تحصیل کے لئے کتاب الجنایات و حد حفظ فرمائیں۔

حد اور قصاص میں قتل ہونے والے کو غسل دینے اور اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

و من قتل فی حد او قصاص غسل و صلی علیہ انہ بادل بنفسہ لا یفاء حق مستحق علیہ و شہداء احد بدلوا انفسہم موصات اللہ تعالیٰ فلا یلحق بہم و من قتل من البغاة او قطاع الطريق لم یصل علیہ لان عدیاً لم یصل علی البغاة

ترجمہ در جو شخص حد یا قصاص میں قتل کیا گیا تو اس کو غسل دیا جائے، اور اس پر نماز پڑھی جائے کیونکہ اس نے ایسا حق ادا کرنے کے لئے اپنی جان کو صرف کیا ہے جو حق اس پر واجب ہے اور شہداء حد نے اپنی جانوں کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے صرف کیا ہے، ہذا مقتول فی حد و القصاص کو شہداء حد کے ساتھ حق نہیں کیا جائے گا۔ اور باقیوں یا قاتلوں میں سے کوئی قاتل ہو تو اس پر نماز پڑھی جائے گی، اس لئے کہ حضرت عائشہ نے باغیوں پر نماز نہیں پڑھی ہے۔

تشریح اگر کوئی شخص حد یا قصاص میں قتل ہو تو اس کو غسل بھی دیا جائے اور اس پر جنازہ کی نماز بھی پڑھی جائے۔ کیونکہ اس نے حق واجب کو ادا کرنے کے لئے جان دی ہے اور شہداء احد نے فقہ اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے جان دی تھی۔ اس لئے حد یا قصاص میں قتل ہونے والے کو شہداء احد کے ساتھ حق نہیں کیا جائے گا۔ نیز مروی ہے کہ حضرت ماعزؓ کو سنگسار کر دیا گیا تو ان کے پیچھا رہا رسالت میں حاضر ہو کر یوں کہنے لگے قتل ماعزؓ کما یقتل الکلاب فماذا ناصری ان اصعب بہ اللہ کے رسول ﷺ ماعزؓ کو قتل کی طرح قتل کر دیا گیا۔ فرمایا: میں اب اس کے ساتھ یا کروں۔ رسول کرم ﷺ نے فرمایا لا تقبل ہداء، فقد تاب ثوبہ لو قسمت ثوبہ علی اهل الارض لو سعتہم اذهب و غسلہ و صل علیہ یہ مت کہو، وہ تو بہ کر چکا، تو بہ بھی ایسی کہ اس کو تمام زمین و آسمان پر تقسیم کر دیا جائے تو سب کے لئے کافی ہو جائے، جاؤ، ان کو غسل دے کر دے گرن کی نماز پڑھو۔ (کفایہ)

اور اگر کوئی باغی یا قاتل کر یا گیا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز پڑھی جائے اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ اس کی نماز پڑھی جائے گی۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ باغی اور ڈاکو مؤمن ہے۔ حق واجب کی وجہ سے قتل کیا گیا ہے پس یہ اس شخص کی مانند ہو گیا جو رجم میں قتل کیا گیا ہے اور سابقہ سطروں میں گذر چکا کہ مقتول فی رجم و قصاص پر نماز پڑھی جاتی ہے۔ لہذا باغی اور ڈاکو مقتول ہو تو اس کی نماز بھی پڑھی جائے گی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے خوارج کو نہ غسل دیا تھا، نہ ان کی نماز پڑھی تھی، انھیں خوارج باغی



ہیں، حضرتؑ سے کہا گیا، ہم کفار؟ کیا خوارج کا فہم؟ حضرتؑ نے فرمایا لا ولکھو احواسا بعوا علیہا نہیں لیکن ہمارے بھائی ہیں، ہم پر بغاوت کی ہے، اسلئے معلوم ہوا کہ باغیوں اور ڈاکوؤں کو غسل نہ دینا و نہ زنا نہ پڑھنا ان کو سزا دینے کے لئے اور دوسروں کو تنبیہ دینے کے لئے جیسے ڈاکو تین دن تک سون پر چھوڑا جائے گا، غلام سے کہ سون پر چھوڑنا اس کے لئے سزا و دوسروں کے لئے تنبیہ ہے۔ واللہ اعلم بحقیقہ۔

## باب الصلوة فی الکعبۃ

ترجمہ یہ باب عجب کے اندر نماز پڑھنے کے بیان میں ہے

تشریح صلوة فی الکعبۃ کو کتاب الصلوة کے تحریر میں مندرج کیا گیا ہے۔ کتاب الصلوة کا ختم ایک مقبرہ کی طرف پر سورہ بیت المقدہ نام کعبہ اس لئے رکھا گیا ہے کہ وہ کعبہ یعنی چوکور ہے۔

کعبہ میں قرائت و نوافل ادا کرنے کا حکم، اقوال فقہاء

الصلوة فی الکعبۃ حائزۃ فرضہا و یسہا حلالا لیساعی فیہما و لمانک فی الفرض لایہ صلی فی حوف الکعبۃ یوم الفتح و لایہا صلوة استجمعت شرائطہ لوجود استقبال القبلة لان استماعہا لیس بشرط

ترجمہ کعبہ میں نماز پڑھنا جائز ہے نہ فرض ہو یا نفل ہو۔ اور شافعی کا دونوں میں اختلاف ہے اور فرض نماز میں امام کا مختلف ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے اور اس سے کہ یہ ایسی نماز ہے جس کی تمام شرطیں جمع ہو گئیں کیونکہ استقبال قبلہ پایا گیا اس لئے کہ تمام مقبرہ کا استقبال شرط نہیں ہے۔

تشریح ہمارے نزدیک عجب کے اندر فرض نماز اور نفل نماز دونوں جائز ہیں۔ اور امام شافعی کے نزدیک دونوں ناجائز ہیں۔ اور امام مالک کے نزدیک نفل تو جائز ہے البتہ فرض ناجائز نہیں ہے۔ صاحب نمائے نے لکھا ہے کہ عجب کے اندر فرض اور نفل کے عدم جوڑی نسبت امام شافعی کی طرف کرنا کاتب کا سہو ہے۔ اس سے کہ صاحب شافعی نے اپنی کتب میں امام شافعی کا مذہب جوڑ کا لکھا ہے نہ کہ عدم جوڑ کا جو اب اس کا یہ ہے کہ کعبہ کا اگر دروازہ کھل ہو اور آگے سترہ نہ ہو تو کعبہ کے اندر فرض اور نفل پڑھنا امام شافعی کے نزدیک ناجائز ہے۔ اور اگر کعبہ کا دروازہ بند ہو یا آگے سترہ ہو تو جائز ہے۔ امام مالک نے بیان کی ہے کہ جو شخص عجب کے اندر نماز پڑھتا ہے۔ وہ قبلہ کے ایک حصہ کا استقبال کرتا ہے۔ اور ایک حصہ کا استدبار کرتا ہے جس نماز کی حالت میں استقبال قبلہ کا تقاضا قوی ہے کہ نماز صحیح ہو وراستہ بار کا تقاضا یہ ہے کہ نماز فاسد ہو۔ پس جانب فساد کو احتیاط ترجیح دی گئی ہے۔ قیاس کا تقاضا نفل کے اندر بھی یہی تھا۔ کہ نفل بھی کعبہ کے اندر ناجائز ہو لیکن نفل سے بارے میں چونکہ اثر و رد ہے اس لئے نفل کے اندر قیاس کا ترک کر دیا گیا نیز نفل کی بنیاد قرآنی پر ہے۔ چنانچہ قدرتی القیم کے باوجود بیٹھ کر نفل پڑھنا جائز ہے۔ و فرض چونکہ نفل کے معنی میں نہیں ہے۔ اس لئے فرض کو نفل کے ساتھ، حق کر کے عجب کے اندر فرض پڑھنے کی جائز نہیں آئی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے روز آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے اندر دو رکعت نفل نماز ادا کی ہے روایت یہ ہے عس ابن عمر ان

لسی ۛ دحل الکعبہ ہو واسامہ و بلال و عثمان بن طلحہ و اغلقھا علیہ ثم مکث فیہا قال اس عمر مسائتہ  
 بلالا حین حرج ما صنع رسول اللہ ۛ قال جعل عمودین عن یسارہ و عمودا عن یمینہ و ثلاثہ عمدہ دراءہ  
 ثم صلی و کان الیت یومئذ علی ستۃ اعمدۃ و کان ہد یوم الفتح - ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم ۛ واسامہ، بلال  
 و عثمان بن طلحہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور اس کو بند کر لیا پھر اس میں آپ ٹھہرے۔ ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے بدر سے پوچھا جس  
 وقت بلال باہر نکلتے کہ رسول اللہ ۛ نے کیا کیا ہے بلال نے کہا کہ دو ستون تو آپ سے بائیں جانب کئے ایک دائیں جانب، رتین  
 پیچھے کی جانب کئے پھر آپ نے نماز پڑھی۔ اس زمانہ میں بیت اللہ کے چھ ستون تھے، وہ یہ فتح مکہ کا دن تھا۔ اگر کعبہ کے اندر نماز پڑھنا  
 ناجائز ہوتا تو رسول خدا ۛ ہرگز کعبہ کے اندر نماز نہ پڑھتے۔ اور اگر آپ کہیں کہ وہ نفل نماز تھی تو ہم جواب دیں گے کہ جواز کی جو ترہیں  
 نفل کی ہیں وہی فرض کی ہیں۔ اس لئے فرض بھی نفل کے معنی میں ہوگا۔ اور جب فرض نماز نفل کے معنی میں ہے تو نفل کی طرح فرض پڑھنا  
 بھی کعبہ کے اندر جائز ہوگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ جو نماز کعبہ کے اندر پڑھی گئی ہے۔ اس میں تمام شرائط نماز جمع ہیں حتیٰ کہ استقبال کعبہ  
 بھی پایا گیا کیونکہ تمام قیدہ کا استیعاب شرط نہیں ہے اور یہ ممکن بھی نہیں۔

### کعبہ میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم

فان صلی الامام بجماعۃ فیہا فجعل بعصہم ظہرہ الی ظہر الامام جاز لانه متوجہ الی القبلة ولا یعتقد امامہ  
 علی الخطاء بخلاف مسالۃ التحری ومن جعل مہم ظہرہ الی وجہ الامام لم تحر صلاحہ لتقدمہ علی امامہ

ترجمہ پس اگر امام نے کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھی اور مقتدیوں میں سے بعض نے اپنی پشت امام کی پشت کی جانب کی تو  
 جائز ہے۔ کیونکہ یہ مقتدی قبلہ کی طرف متوجہ ہے اور وہ اپنے امام کو بھی خطا پر نہیں جانتا برخلاف مسند تحرکی کے۔ اور مقتدیوں میں سے جس  
 نے اپنی پیشہ کو امام کے منہ کی طرف کر دیا تو اس کی نماز جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اپنے امام سے گے بڑھ گیا ہے۔

تشریح کعبہ کے اندر باجماعت نماز پڑھنے کی چار صورتیں ہیں

- (۱) مقتدی کا منہ امام کی پشت کی جانب ہو۔ (۲) مقتدی کا منہ امام کے منہ کی جانب ہو۔
- (۳) مقتدی کی پشت امام کی پشت کی جانب ہو۔ (۴) مقتدی کی پشت امام کے منہ کی طرف ہو۔

اول و رسوم توجہ کر بہت جائز ہے۔ اور دوم مع الکرہت جائز ہے اور چہارم قطعاً جائز نہیں ہے یہی صورت کا جائز ہونا ظاہر ہے۔ اور  
 دوسری صورت اس سے جائز ہے کہ متابعت امام پائی گئی۔ اور منع یعنی امام سے آگے بڑھنا منافی ہو گیا اور اس صورت میں کر بہت اس سے ہے  
 کہ جب مقتدی کا منہ امام کے منہ کی طرف ہوگا تو صورت سامنے رکھ کر عبادت کرنے والے کے ساتھ مشابہت ہو جائے گی۔ پس اس صورت  
 میں مقتدی اور امام کے درمیان سترہ رکھنا مناسب ہوگا۔ تاکہ اس مشابہت سے بچو ہو سکے۔ تیسری صورت کے جواز کی وجہ حسب ہدایہ نہ  
 یان کی ہے کہ مقتدی قبلہ کی طرف بھی متوجہ ہے اور اپنے امام کو غلطی پر بھی نہیں سمجھتا۔ اور اپنے امام سے آگے بھی نہیں ہے۔ سکے برخلاف مسند  
 تحرکی ہے۔ یعنی جب تاریک رات میں باجماعت نماز پڑھی اور مقتدی نے امام کی پشت کی طرف اپنی پشت کی اور مقتدی امام کی حالت سے  
 واقف بھی ہے تو مقتدی کی نماز جائز نہیں ہے کیونکہ اس کا اعتقاد یہ ہے کہ اس کا امام غلطی پر ہے۔ چوتھی صورت کے عدم جواز کی وجہ ظاہر ہے۔

کیونکہ اس صورت میں مقتدی اپنے امام سے آگے ہوگا اور ظاہر ہے کہ یہ قطعاً ناجائز ہے۔  
فائدہ..... جو مقتدی امام سے دائیں یا بائیں جانب ہوں گے ان کی نماز بھی جائز ہے۔

### مسجد حرام میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا طریقہ

وإذا صلى الإمام في المسجد الحرام فتحلق الناس حول الكعبة و صلوا بصلوة الإمام فمن كان منهم أقرب إلى الكعبة من الإمام جازت صلاته إذا لم يكن في جانب الإمام لأن التقدم والتأخر إنما يظهر عند اتحاد الجانب

ترجمہ..... اور جب امام نے مسجد حرام میں نماز پڑھی۔ اور لوگوں نے کعبہ کے گرد حلقہ باندھا اور امام کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی۔ پس جو شخص امام کی بہ نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو اس کی نماز بھی جائز ہے۔ جبکہ امام کی جانب میں نہ ہو۔ کیونکہ آگے ہونا اور پیچھے ہونا اتحاد جانب کے وقت ظاہر ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ امام نے مسجد حرام میں نماز پڑھی۔ لوگوں نے کعبہ کا حلقہ باندھا یعنی کعبہ کے گرد صفیں بنائیں اور امام کی اقتداء میں نماز پڑھی تو جس جانب امام نہ ہو اگر اس طرف مقتدی کعبہ سے زیادہ قریب ہے بہ نسبت امام کے تو اس کی نماز جائز ہے لیکن جس جانب امام ہے اگر مقتدی اس جانب کعبہ سے زیادہ قریب ہو بہ نسبت امام کے تو اس مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی۔ کیونکہ تقدم اور تاخر اتحاد جہت کے وقت ظاہر ہوتا ہے۔ پس امام کی جانب میں جو مقتدی دیوار کعبہ سے بہ نسبت امام کے زیادہ قریب ہے وہ امام سے آگے ہے اور جو مقتدی اپنے امام سے آگے ہو اس کی نماز جائز نہیں ہوتی اور جس جانب امام نہیں اس طرف تقدم اور تاخر متحقق نہ ہوگا۔ اس لئے اس طرف کے لوگوں کی نماز درست ہو جائے گی۔

### کعبۃ اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے کا حکم، امام شافعی کا نقطہ نظر

ومن صلى على ظهر الكعبة جازت صلواته خلافاً للشافعي لأن الكعبة هي العروة والهواء الى غنان السماء عندنا دون البناء لانه بنقل الا ترى انه لو صلى على جبل ابي قبيس جاز ولا بناء بين يديه الا انه يكره لما فيه من ترك التعظيم وقد ورد النهي عنه عن النبي ﷺ

ترجمہ..... اور جس نے عمارت کعبہ کی چھت پر نماز پڑھی، تو اس کی نماز جائز ہے، امام شافعی کا اختلاف ہے۔ کیونکہ کعبہ ہمارے نزدیک میدان اور آسمان تک کی فضاء کا نام ہے نہ کہ عمارت کا۔ کیونکہ وہ منتقل ہو سکتی ہے۔ کیا نہیں دیکھتے اگر کسی نے ابوقبیس پہاڑ پر نماز پڑھی تو جائز ہے۔ حالانکہ عمارت اس کے سامنے نہیں ہے۔ مگر مکروہ ہے کیونکہ اس میں ترک تعظیم ہے اور اس سے حضور ﷺ کی طرف سے نفی وارد ہوئی ہے۔

تشریح..... ہمارے نزدیک کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز ہے اگرچہ اس کے سامنے سترہ نہ ہو۔ اور امام شافعی نے کہا کہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر اس کے سامنے سترہ ہو تو جائز ہے۔ بنیاد اختلاف یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک نماز میں عمارت کعبہ کی

طرف متوجہ ہونا ضروری ہے۔ ہمارے نزدیک قبلہ نام ہے کعبہ کا اور کعبہ عمارت کا نام نہیں بلکہ وہ میدان جہاں عمارت کعبہ ہے وہاں سے لے کر آسمان تک پوری فضا کا نام کعبہ ہے۔ عمارت کا نام کعبہ اس لئے نہیں کہ عمارت منقل ہو سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے ابوقتیس پہاڑ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو جائز ہے حالانکہ اس کے سامنے عمارت وغیرہ کچھ بھی نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کعبہ سے بہت اونچی جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو جائز ہے۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ وجہ کراہت یہ ہے کہ کعبہ کی چھت پر چڑھنے میں کعبہ کی تعظیم ختم ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس کو مکروہ قرار دیا گیا۔

نیز کعبہ کی چھت پر نماز ادا کرنے سے حضور ﷺ نے بھی منع فرمایا ہے۔ عن ابی ہریرۃ انہ قال نہی النبی ﷺ عن الصلوٰۃ فی سبع مواطن المسجورة والمزبلة والمقبرة والحمام وقوارع الطريق ومعائن الابل و فوق ظہر بیت اللہ تعالیٰ۔

حضور ﷺ نے سات جگہوں پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے:

- (۱) مذبح ،
- (۲) کوڑا خانہ ،
- (۳) حمام ،
- (۴) درمیان راستہ ،
- (۵) اونت باندھنے کی جگہ ،
- (۶) قبرستان ،
- (۷) بیت اللہ کی چھت

اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ وَ تُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ

جمیل احمد عفا اللہ تعالیٰ عنہ

۱۲ ذی الحجہ ۱۴۰۵ھ

# معیاری اور ارزاں مکتبہ دارالاشاعت کراچی کی مطبوعہ چند درسی کتب و شروحات

اشرف الہدایہ جدید ترجمہ و شرح ہدایہ ۱۶ جلد مکمل (مفصل عنوانات و فہرست، تسہیل کے ساتھ پہلی بار) (کمپیوٹر کتابت)	تسہیل جدید عین الہدایہ مع عنوانات پیرا گرافنگ (کمپیوٹر کتابت)	مولانا انوار الحق قاسمی مدظلہ
مظاہر حق جدید شرح مشکوٰۃ شریف ۵ جلد اعلیٰ (کمپیوٹر کتابت)	تنظیم الاشتات شرح مشکوٰۃ اول، دوم، سوم یکجا	مولانا عبداللہ جاوید غازی پوری
الصبح النوری شرح قدوری (کمپیوٹر کتابت)	معدن الحقائق شرح کنز الدقائق	مولانا محمد حنیف گنگوہی
ظفر المحصلین مع قرۃ العیون (حالات معقین درس نظامی)	تحفۃ الادب شرح فتح العرب	مولانا محمد حنیف گنگوہی
نیل الامانی شرح مختصر المعانی	تسہیل الضروری مسائل القدوری عربی مجلد یکجا	مولانا محمد حنیف گنگوہی
تعلیم الاسلام مع اضافہ جوامع الکلم کامل مجلد	تاریخ اسلام مع جوامع الکلم	مولانا محمد حنیف گنگوہی
آسان نماز مع چالیس مسنون دعائیں	سیرت خاتم الانبیاء	مولانا مفتی محمد عاشق الہی
میرت الرسول	رحمت عالم	حضرت مفتی کفایت اللہ
سیرت خلفائے راشدین	مدلل بہشتی زیور مجلد اول، دوم، سوم	مولانا محمد میاں صاحب
بہشتی گوہر	تعلیم الدین	مولانا مفتی محمد عاشق الہی
مسائل بہشتی زیور	احسن القواعد	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
ریاض الصالحین عربی مجلد مکمل	اسوۂ صحابیات مع سیر الصحابیات	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
قصص النبیین اردو مکمل مجلد	شرح اربعین نووی اردو	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
تفہیم المنطق		حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی





## گراںقدر علمائے کرام کی رائیں (اختصار کے ساتھ)

خطیب الاسلام حضرت مولانا محمد سالم صاحب مدظلہم (استاذ حدیث و تفسیر دارالعلوم دیوبند) "اشرف الہدایہ" ہدایہ کی اردو شرح ہے اور "ہدایہ" آئین کی دنیا میں بین الاقوامی سطح پر ہے "اسلامی آئین" کی صحیح ترین ترجمان قرار دی گئی ہے اس لئے آپ کی "خدمت شرح و ترجمہ" بھی عالمیت کی حامل بن کر انشاء اللہ دائمی اجر عظیم کا موجب ثابت ہوگی۔

فقیر امت حضرت مولانا مفتی مظفر حسین صاحب (ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور) ہدایہ کی ایک عمدہ و بہترین شرح اشرف الہدایہ ہے۔ میں اگرچہ بالاستیعاب اس کا مطالعہ نہیں کر سکا ہوں مگر چند مقامات دیکھنے سے اندازہ ہوا کہ موصوف نے کافی محنت و جانفشانی کے ساتھ تحقیق و تشریح کی ہے بالخصوص مقامات مشکل کا حل عمدہ اسلوب کے ساتھ کیا ہے۔ میرے خیال میں یہ شرح صرف طلبہ ہی کے لئے نہیں بلکہ مدرسین کے لئے بھی انشاء اللہ مفید ہوگی۔

حضرت مولانا خورشید عالم صاحب (دامت برکاتہم استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم دیوبند) مجھے ابتدائی کتاب کا سوا دو دیکھایا گیا جس کو احقر نے مختلف جگہ سے دیکھا وہ کچھ کرغوشی ہوئی کہ کتاب کے اصل مضامین کو غیر معمولی شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا گیا اور سیر حاصل بحث کی گئی ہے جو خصوصیت کے ساتھ طلبہ اور اہل علم کے لئے مفید ہے نیز علم فقہ کے تعلقات بھی تفصیل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔

فقیر میرٹھ حضرت مولانا حکیم محمد اسلام صاحب مدظلہم (مستتم جامعہ اسلامیہ نوابہ الاسلام میرٹھ) عالم الحروف اپنی عدم انفرصتی کی وجہ سے اشرف الہدایہ کو بالاستیعاب تو نہیں دیکھ سکا البتہ بعض اہم مباحث کا مطالعہ کرنے سے اندازہ ہوا کہ مؤلف موصوف نے تشریح و صورت مسئلہ اور نقل مذاہب ائمہ کے سلسلہ میں بڑی جانفشانی کے ساتھ تحقیق کی ہے اور پھر تمام مذاہب کو روایات و درایات کے زیور سے آراستہ کیا ہے۔

Email: [ishaat@cyber.net.pk](mailto:ishaat@cyber.net.pk)  
[ishaat@pk.netsolr.com](mailto:ishaat@pk.netsolr.com)

اشرف الہدایہ جلد 2

ISBN 999-428-019-4



DIU-7396